

విజ్ఞానచంద్రికా మండలి, బెజవాడ

ని య మ ము లు .

1 దేశాధిపత్తి శాశ్వతములైన గ్రంథముల
టిండి భాషాధిపత్తి చేయుటయే యీ గ్రంథమాలలో
యొద్దేశ్యము. ఇందు సంవత్సరమువకు రమారమి 1600
గల గ్రంథములు ప్రకటించబడును.

2 ఇందు దేశముల చరిత్రములును, పదార్థ
రసాయన, వీణ, వృక్ష- అదిగాగల శాస్త్రములు, మహా
ముల జీవితచరిత్రములు, ఉద్వీగ్రంథముల భాషాంతరీకరణ
చారిత్రాత్మక వలలు ప్రకటించబడును.

3 ఈ గ్రంథమాలలో వివిధ కన్య వేయి
గ్రంథముల లన్నిటిని గొనుచు నితముందు ప్రయత్నిం
గ్రంథము లన్నిటిని గొనుటకు నొక్కగొనువారు భాగ
చందాదారులు.

4 శాశ్వత చందాదారులకు ఈ గ్రంథమాల
గ్రంథములన్నియు నొకగ నమ్మబడును.

5 శాశ్వత చందాదారులు సంవత్సరపు
మొదట నీయవక్కరలేదు. ఒక్కొక్క పుస్తక మున్న
గానే అది వాల్యూపేటిలో ప్రోస్తుద్వారా పంపబడు
ప్రోస్తేత చందాదారులే ఇరింపవలయును.

6. వెనుకటి పుస్తకము లన్నిటిని గొనుచందాదా
ప్రవేశదును దియ్యవక్కరలేదు. వెనుకటి పుస్త
లక్కరలేనివారు ప్రవేశ దుసుముగ్రింద ను 0.8-0 లు చె
కలెను. వెనుకటి పుస్తకములన్నిటి నొక్కసారి కొనలేని



విజ్ఞానచంద్రికా గ్రంథమాల : 3౮

వైదిక నిలయము

(ఆర్యుల ఉత్తర ధ్రువనివాసము)

చింతపాణిభిషము.

లోకమాన్య బాలగంగాధరతిలక్

వారిచే సంపాదించిన "ఆర్కీటిక్ కలోం ఇన్ ది నేషన్ "

అను గ్రంథమునకు

సంక్షిప్తాంధ్రానువాదము.

అనువాదగుఱుఁడు :

మానికొండ నత్యనారాయణశాస్త్రి పి. పి.

విజ్ఞాన చంద్రికా మండలి

వారిచే బ్రకటితము.

బె బ వా న

౧౯౨౯.

విక్రయము }
అంగీకరము }

{ మొదట చందాకాయలకు రూ. ౨-౦-౦
{ ,, ఇతరులకు ౨-౫-౦

1929

గుంటూరు

చంద్రికాముద్రాక్షణశాల, చంద్రికా

మదనం శ్రీమదాచార్యముగారిచే

ముద్రింపఁ బడినది.

ప్రతిభామసుక్రము ౧౦౦౦ పేజీలు.

విజ్ఞాన చంద్రికా మండలి (The Telugu Athenæum)

(1860 వ సంవత్సరపు 21 వ సెంటరు కాసనము ప్రకారము
రిజిష్టరు చేయఁబడినది.)

సభా నిర్మాణము

కార్యదర్శకులు :

అచ్యుత లక్ష్మీపతి, బి. ఏ., ఎం.డి., సి. ఎమ్.

కార్యదర్శి :

అచ్యుత వేంగటరమణయ్య

సభా సభ్యులు :

అచ్యుతవర కార్యదర్శిరావు, బి. ఏ., సి. ఎల్.

శ్రీరామ వి. చార్లస నరసాచార్య ప్రసాద బహద్దరు

జమీందారు

మూల సంగ్రహ కరసింహాజాస్త్రి

నూరులి రామచంద్రారావు

మాడవూరి హనుమంతరావు

కార్యదర్శి :

బె బ నా డి.

రాజపోషకులు

శ్రీ శ్రీ శ్రీ బొబ్బిలి మహారాజాగారు

కే. సి. ఐ. ఇ.

శ్రీ శ్రీ శ్రీ పిఠాపురం మహారాజాగారు

శ్రీ శ్రీ శ్రీ మునగాల రాజాగారు

తొలి పలుకు

ఆర్యుల ఉత్తరధృవవిహారమునుగూర్చి వివరించుచు
 తోనమాన్య బాలగంగాధరతలకునుహాసయించు “ఆర్కి టిక్
 టాక్ ఇన్ వేదాన్” అను మహాగ్రంథమును రచించి
 యున్నాడు. ఆగ్రంథము ననుసరించి, శ్రీ మాసకొండ సత్య
 నాథాయణశాస్త్రిగారు “వైదికనిలయ” మను గ్రంథమును
 రచించిరి. దానిని విజ్ఞానమండ్రికాగ్రంథమాలికయం తొక
 కుసుమముగ ప్రకాశింపజేయుటకు నయతో నంగీకరించి
 యున్నాడు. ఈగ్రంథమునందలి విషయము లాగ్రంథమగు వేద
 వాక్యమునుపక్షగాక, కలిసములగు ననేకభౌతిక, ఆధ్యాత్మిక
 శాస్త్రములకును సమర్థ చిహ్నమున్నది. గ్రంథములందు
 సాంకేతికములయి పారిభాషికపదములతో నిండియున్నది.
 ఇట్టిగ్రంథము నెల్లప్పుడు సుసాధకముగ నుపయోగించి
 సులభశైలితో రచించుచుండునగు గ్రంథకర్తకు అంద్రదేవ
 నందమున కృతజ్ఞతాపాదము లర్పించుచున్నాడను.

ప్రవీణములగు నా తెలియములచేత మాగ్రంథమాల
 యందుగ్రంథములు సకాలము పలువడకుండను. ఇట్లు
 నామండ్రికాగ్రంథమును మాసకొండ సత్యనాథాయణ
 శాస్త్రిగారు గ్రంథమును పలువడచిరిమి. జూలై నెల
 రెండవ తేదీన మాగ్రంథమును ప్రకటించుచున్నారను.
 ప్రజామండ్రికాగ్రంథమునందు ముందుముద్ర సకాలము మాగ్రంథ
 మాలయందును కుసుమములు వికసంపుచుండు గలవు.

విజ్ఞానమండ్రికాగ్రంథంబు,
 ప్రకటించు. ౧౯౨౨-౧౯౨౩.

} ఇట్లు విజ్ఞానమండ్రికాగ్రంథమును,
 ఆర్యుల ఉత్తరధృవవిహారమునకు,
 కార్యదర్శి.

విషయ సూచిక

అధ్యాయము.	విషయము.	పుట.
	ప్రస్తావన	1
	వేదభాగము .. భగవద్భాగమునా, ధ్రువభాగమునా ? (విమర్శము)	1
1.	పుణ్యధామశ్రోతముగము	1
2.	హిమయూనిము, హిమగర్భము	12
3.	ధ్రువప్రాంతలక్షణములు	32
4.	వేదగతధ్రువప్రాంతలక్షణములు	52
5.	క్షత్రిక భవ	71
6.	క్షీర సవనము, క్షీర శాత్రము	107
7.	మూసములు, ముత్యపులు	148
8.	"నీలా" శాత్రములు	202
9.	క్షత్రిక శాత్రములు :- (i) హిమగర్భము	264
10.	క్షత్రిక శాత్రములు :- (ii) ప్రాంతగర్భములు	341
11.	క్షత్రిక ప్రమాణము	400
12.	తత్త్వలక్షణము	430
13.	అమృతప్రాంతసభ్యుల, ముగియు	447

పటముల పట్టిక

పేరు	పుట
ముఖపత్రము: గ్రంథకర్త, అనువాదకులు. (Half-tone)	
1 “క్రీలు” సిద్ధాంతము ఒకటికంటే యెక్కువ హిమవ్రతయను వేలవచ్చెనో తెలుపును.	22
2 చిత్రము	23
3 మేళపు: ఉత్తర దక్షిణాయన సర్వము వివరము	56
4 పైదిగ చిత్రము (half-tone) రాష్ట్రాలవల్ల అక్షాంశములు. 5-12 వరకు.	71
5 భూమధ్య రేఖవద్ద (రంగులపటము)	130
6 భూమధ్య రేఖను ద్రువ రేఖనుమధ్య (రంగులపటము)	131
7 ద్రువ రేఖను ద్రువమునకునుమధ్య :- 70 డిగ్రీలవద్ద ఒక నెల దీర్ఘ రాత్రీకి దినము ముందు ప్రదేశము (రంగులపటము)	152
* 9 ద్రువ రేఖను ద్రువమునకునుమధ్య :- 75 డిగ్రీలవద్ద: రెండు నెలల దీర్ఘ రాత్రీ దీర్ఘ దినము ముందు ప్రదేశము (‘దశస్వల’ ప్రదేశము) (రంగులపటము)	152

క్రమ.

వివరములు.

పుట.

- 10 గ్రువ శీతగును గ్రువముజగునునుధ్య :-
79 డిగ్రీలవద్ద: అయిగువలల దీర్ఘ రాశి దీర్ఘ
దివసములును ప్రదేశము (" వివరము ")
పరిచేయును. (రంగులపటము) 152
- 11 గ్రువ శీతగును గ్రువముజగునునుధ్య :-
83 డిగ్రీలవద్ద: అయిగువలల దీర్ఘ రాశి దీర్ఘ
దివసములును ప్రదేశము (రంగులపటము) 153
- 12 గ్రువ శీతగును గ్రువముజగునునుధ్య :-
87 డిగ్రీలవద్ద: అయిగువలల దీర్ఘ రాశి దీర్ఘ
దివసములును ప్రదేశము. (వివరము.)
(రంగులపటము) 154
- 8 * గ్రువ శీతగును గ్రువముజగునునుధ్య :-
90 డిగ్రీలవద్ద: అయిగువలల దీర్ఘ రాశి దీర్ఘ
దివసములును ప్రదేశము. (రంగులపటము) 155
- 13 రాశిగ్రహములు: అతిరాత్రిగ్రహములు 257
- 14 అతిరాత్రిగ్రహములు సంచరములుగల- ఆద్య
శములం దేల చేయుచునున్నది? 259
- 15 వృశ్చి విజృంభణ (పంచవర్ష చిత్రపటము) 298
- 16 వృశ్చివర్ష (వివరము) 299

ప్రస్తావన

భారతవర్షము “బ్రిటిష్ ఇండియా” గాక భారత
వర్షముగను, భారతీయులు “బ్రిటిష్ సబ్జెక్టు” గాక భారతీ
యులుగను నుండియుండినయెడల యీ భూభాగమునెల్ల నేక
చక్రత్రాధిపతిగ నేలు మహారాజునో, ప్రపంచరాజ్యాంగ
ముల నెల్ల దిద్దివ్రువ నాట్వముచేయ నాహా ముగ్ధునినో—
నీరాజగారిరాజ్యమును యాధానముచేసినో— నేద
భయముగది మారెవరత్నముల పెరిగించి నోగియును తకు
పరాజయము నొనగను నోరాచియ్యుననో— విశ్వముదలి
యూ విధి శాస్త్రములనెల్ల నెవ నుడిగి నేధానముచేసినో పరి
శోధించి నాట్వ నోగిగియ్యుననో— ప్రపంచమున
మహాపండిత ప్రభావముచేసినో— ఉండియుండిన శ్రీలోక
మాన్య నీల మహారాజునో, నోరాజితప్రపంచశ్రీమహా
రాష్ట్ర విశ్వావసముగ్రహారాజుగనో— దుభితప్రపంచ శ్రీబల్య శ
రామముగియ్యునో, భగవాన్ నీలరాచియ్యునో, పరివేష
ప్రపంచాధ్యక్షారరాజునో— పరివ్రోచిని శ్రీబాలగంగా
ధనునో, నీరతిలకునో నాకు మండ్రము సంవత్సరముల
క్రిందట - 1916 సంవత్సరములో - శ్రీమహాత్రమున

గలిగిన పరిణామమును బట్టి మనము వేరైనా మనమును పుట్టినా
 మనము మున్నగునట్లేనను. అప్పుడేమి జేయు. అప్పుడు మనము
 మనము జేసికొని పోయితిమి, అది ప్రతి పాపమును పుట్టించును
 నామోక పట్టియున్నది. అది స్వకార్యముననున్నది. అది
 నామోక "స్వకార్య" ముననేరదు, అది నామోక "స్వకార్య" ముననేరదు
 ముననేరదు. అది నామోకముననేరదు. అది నామోకముననేరదు. అది
 గ్రంథముననున్నది. అది నామోకముననేరదు. అది నామోకముననేరదు. అది
 నిజభావమునను, సర్వకాల సర్వవస్థలందును సమము
 దేశములవారికి, సమస్త వర్ణములవారికి, సమస్త సామాన్య
 పాఠశాల వ్యవహారములకు సమమును నామోకముననేరదు. అది
 ప్రపంచమును సమ మార్గమును జూపించుటచే గ్రంథముననున్నది
 యొక్కటియు అను మనోహరమునను. అది నామోకముననేరదు. అది
 శ్రీతిలో మహారాజగారి రాజకీయోపన్యాసముల కంటే గ్రంథముననున్నది
 గిందిన మొదటనే గలిగివది. ఈ గ్రంథముననున్నది. అది నామోకముననేరదు. అది
 తెన్నును జూచి యుండకపోయినను, శ్రీతిలో మహారాజగారి
 తమ రాజకీయోపన్యాసములందెల్ల సామాన్యమును గురించి
 తిప్పలుగ గుప్పించి యుండుటచే నేను దాని నుదించి మరల
 పరివశుడనై యుంటిని. ఇట్టిసిద్ధిలో శ్రీవ్యాసగారిచే
 బ్రహ్మశ్రీ నోరె సుబ్రహ్మణ్యకాశ్మీరగారచే తిలక్ గారి "గీతా
 రహస్యము" తెలిసింపబడి దానినివారిచే ముద్రింపబడి

దన్న వార్త పత్రిక లోని హాచిన మొదటిదికముండే నేనాగ్రంథమును చెప్పించుకొని పరిశీలించుకొనితిని. అప్పుడేనుండియు పిల్ గానయెన నాకు గలిగిన విచ్చ మదింత హుచ్చయ్యెను. భావము పోగి నిరంగిత మగుచున్నప్పుడు ఉన్నాదానస్థ గలుగుట సహజమగును. ఉత్పన్నతీతే ప్రస్తుతాదున్నాగుడైనట్లు “స్వరాజ్యవిషయమైకూడ మీరు నిరంతరము - నిలుచున్నను హుచ్చున్నను, మేల్కొన్నను నిద్రించుచున్నను, తినుచున్నను త్రాగుచున్నను, సదా యేకధోరణిని స్మరింపుచు మీరు కేవలము వెర్రివారై పోవలెను; దాని యందు మీరు తాదాత్మ్యమును పొందవలె” నని శ్రీతిలక్ గా రోగిచోట చెప్పియుండిరి. కావున, మూర్ఖీభవించిన స్వరాజ్యభావమగు శ్రీతిలక్ మహాసీయునియందు నాకిట్టిపరి యున్నాడము పుట్టినదన్నచో ఆశ్చర్యపడ నక్కరలేదు.

ఇట్టి యపూర్వమగు పరివర్తనము నామనఃక్షేత్రమందు గలిగినప్పటినుండియు వారి గ్రంథముల వెలిగింపబూనితిని. 1916 సం॥ లో మదరాసునందు బి. ఏ. తరగతిలో నుండగ నింటిపద్ద తీరిగగలిగినప్పుడెల్ల వారి యుపన్యాసముల వెలిగించుచుంటిని. ఇదియైన పిమ్మట విజయవాడ యందలికొందరు మిత్రులప్రోత్సాహముచే వారిజీవిత చరిత్రను కూడ వ్రాసితిని. పిమ్మట అవి 1921 సంవత్సరమందు నేను

‘సా’ శాశీతా’ మొదల ముద్రలపై గ్రంథసూచమున ప్రచురమైనవి.

శీవల మొక్కరాజీయములందేగాక సమస్తశాస్త్రములందు వీరిగల యపారశ్రమిథ వన్నాకర్షించుటచే, వీరు రచించిన యితరగ్రంథములకుడ వేరిగొక పరిణామము సభిలాష వాకు జరించెను. వానిలో ‘శాశ్వత్యపాఠస్థైర్య’ పండితు లందరిచే పేర్కొనగన్నది " Arctic Home in the Vedas, " and " Orion " అను రెండు గ్రంథరాజములు గలవు. వీనిలో మొదటిదియగు Arctic Home (క్షత్రీయ యము) అను పేర్గ్రంథమును 1918 సం. జనవరినెలలో - యుక్కుటికి పదోద్వక్రీతము - నేను నుంటూను భాగ్యమొక్కములో అధ్యాయములు ముప్పాఠమున పరిగొక ముద్రించి న్నిది. అప్పుడప్పుడు కొద్దికొద్దిగ వ్రాయుచు వచ్చుటచేతను, మొదటి, 4, 5 అధ్యాయములు సాశీతీక పరిభాషావివరములలోనిండి తేట తెలుసుకోనికి తింపుట వచ్చుటయగు నుండుటచేతను, నేను యితరవ్యాఖ్యములందు మున్నది నగుటచే వీరిగలుగదుచేతను, 1922 సంవత్సరమువారి 4, 5 అధ్యాయములుమాత్రము పూర్తియయ్యెను. కాని, ఆ సంవత్సరమందు నేనువచ్చిన కొలదిపాటి రాజీయపరిశ్రమ ఫలితముగ వాకు గలిగిన సవమాసముల కారాగారస్థబలాత్కార

విశ్రాంతి మూలమున నేనీ గ్రంథమును సంతముగ తెలిగించుటకు చక్కని యవకాశము చిక్కినది. ఈ గ్రంథమును తిలక్ గారును కారాగారమం దున్న కాలములోనే వ్రాయుటయు, దానిని నేనును కారాగారవాసమందే తెలిగించుటయు జూత విచిత్రసంఘటనముగ గన్పట్టకమానదు. నిజముగ, నా కీ కారాగారవాసమే తటస్థించి యుండనియెడల నే నీ గ్రంథమును దీనితో పాటు "Orion" "వేదకాలనిర్ణయ" గ్రంథమును తెలిగింప గలిగెడివాడనో లేదో చెప్పజాలను.

ఈ రెండు గ్రంథముల భాషాంతరీకరణపద్ధతినిగూర్చి నేనిచట కొంత ముచ్చటించవలసి యున్నది. ఇది కేవలము భాషాంతరీకరణముగాదు-అనుసరణమని చెప్పినచెప్పవచ్చును. మూలములోని భావముల తెలిగించితినిగాని, పదముల తెలిగింప లేదు. గ్రంథమందలి విషయము కట్టుకథవలెనో, లేక నవలవలెనో వేరికగ యెల్లరు చదివి గ్రహించి ఆవలపారవేయునది గాక, సాంకేతికపరిభాషాపదభూయిష్టమై కఠినములగు అనేక భౌతిక ఆధిభౌతిక శాస్త్రములకును, అగాధమగు వేదవాఙ్మయము నకును సంబంధించిన దగుటచే నామాన్యజనులెల్లరికి సులభముగ ఒక్కసారి చదివినంతమాత్రముననే బోధపడి అనందమును గలిగించునదిగ నుండజాలదు; యిది నాలుకపై వేసికొని సంతమాత్రముననే రసముప్పట్టిల్లు వ్రాక్షపండువంటిది కాదు.

అందుచే మాన్యకలకు ప్రాప్తికలములకు, ప్రాప్తికలములకు
ముక్కకు ముక్కకు నాలుగుదేహిత్వమునకును ప్రాప్తికలములకు
విషయము మహాత్ముల ప్రాప్తికలమునకును నవకాలముచేతను తలం
పుతో గ్రంథము దానూయభ్యాసములలో నుండియున్న
భావములను మాత్రము గ్రహించి, చాలవరకు స్వతః ప్రాప్తికల,
నా యోగివలెంటి నేరవలె నేటికలములలోనికి ప్రాప్తికలము
ముగి దింపజూచితిని. అట్లు దాపులకు ముగిసినందున వదిలి
వేసితిని. భావములు విశూధముగ మున్నచోట్ల విప్రులు ముచ్చ
పించి ప్రాప్తికల. విప్రులకునువారి నెందుభావము
వ్యాసులవారి సాన్మ్యకలమాన్యకల భావంతోకలములతో,
నాయీ రోమగ్రంథములను తలకునా రాన్మ్యకలము రచించి
మాన్యకలకు భావంతోకలములని చెప్పవచ్చును.

కారావాసమునుండి బయటికి వచ్చివచ్చుట కొలది
కాలమునకే దానియదృష్టవశమున ప్రజలు తలవరం కారా
వారి యవ్యాజగదుగాచే "నేడకాలదిగ్దయ" (Orion) గ్రంథ
మెట్లో అచ్చువబడినది. కాని, దానికంటే చాల ముందుగ
ప్రారంభించిన యీ "వైదికవిలయము" మాత్రము నేటి
వరకు ప్రజలముఖము మాయట నవకాలము చిక్కినదిగాదు.
నేను దీనిని కారావాసమునుండి అస్పృష్టముగ చిత్తుకాగిరముల
మీద పెప్పలుతో, చాల కొట్టివేరలతో ప్రాప్తికలములచే

[illegible]

మనకు చాగప్రతి వృథాగాఁ జెడలును స్థితిఁ గా
వొడయు. గ్రంథమును ప్రారంభించిన యీ పదేండ్లముడియు

కాపాడిన యీ గ్రంథమును బాములకే వాకి తమవోడినవ
గలుగుచున్నప్పుడు “తమంతరిను మామీల బాము స్వహస్త
లింకెంతగాఁ గుందుదానోగదా ? ”

నా ప్రస్తుత విత్తవృత్తియు, బాహ్యబాహ్యములును న
న్నిప్పు డీయవస్థకే వచ్చినవి. ఇప్పుడే నున్నాను. నేనే ప్ర
క్రిందట యెత్తినపూనిక కాలక్రమమున నవ్వడిచితి. ఇప్పుడే
యుత్సాహశక్తులు క్షీణించెను. ఆ మహావృత్తియందు ను
సోదరులు ఒక్కొక్కరే బానిపోయిరి. నుదకు నాన నుచు
వచ్చెను. నేనును సర్వవిధముల పరిమితమైతిని. “అనన్యోప
భోగార్థ మర్థలాభేచ్ఛ నా కెన్నడు లేక ” పోయినను,
“నాయరయు సీచుట్టాలకు గ్రాసేవాని” వైష్యములు వచ్చు
గావున, ” “యాష్టాశీలనావిభంగచయసంభవగిగద్గజమోవ్య
కంతుడనై దేహీయం చడిగి ” యుగగూటిలో చేరుకొంటిని.
ఇంక యీగూటినుండి స్వేచ్ఛయను నిర్మలవాతావరణములోని
కెగిరి, స్వాతంత్ర్యగేయముల నాలపించుభాగ్య విరాజింపుక
కలదోలేనో ! ఇంతవరకుచేసిన నవయాత్రయే, భవాభావ
బాధితమయ్యు, నిర్దుష్టమును, మధురమును స్వేచ్ఛాప్రకృత
మునునై యుండెను. ఈనూతన దశయందు నీవితమెల్లు కలిగ

మంచి యాతమునుతో దుర్గాహ్యము. మహనీయులచే ప్రసాదించబడిన యిట్టి యుత్కృష్టగ్రంథరాజముల తెలిగించి గాని, సాతనగ్రంథముల రచించిగాని ఆధ్రోకమునకు ప్రసాదించుభాగ్యము నా కికమీద గలుగునో కలుగదో. ప్రస్తుతావస్థ నా కిట్టియవకాశముల నొసంగునని ధైర్యముగ చెప్పజాలను.

ఈ గ్రంథరచనము నాశీవితముయొక్క సువర్ణదశ (Golden age) యో ప్రారంభమై, తద్దశాంతముతోపాటు యిదియు ముగిపునకువచ్చి, పన్నిప్పుడు అయోనియదశ (Iron age) యందు విడిచిపోవుచున్నది. పురాతన యుత్కృష్టతను ప్రస్తుతదశస్థితిని తలంచుకొని గుడుచు భావిశుభోదయమువల్ల యెగుడుజాచుచు కాలముగడపుచున్న మాయనుంగులెల్ల భారతమాతవతన ననుకటి యుల్సాహాద్యోగములను ప్రస్తుతమాంద్యస్థితిని తలపోయుచుండ భావిశుభోదయమువల్ల నేనును నాక భీరువువలె కాలశర్మములకు కట్టుపడి యుండెదను.

ఉ॥ “ కావలపాలు శీవితని గర్వమునందకుమీ సుయోధనా !

యీవలయునో గడపి యెన్నటికైనను వత్తుమే జమీ
యైనను నీవు శ్రద్ధివ మహావిపదల్లిన ముద్గియుంటచే
నేనును నొక్కభీరువున నీకు భయంపడి యిట్లులేగదా ”

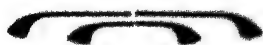
(పాండవాభ్యుదయము)

నే నిటులైతి. పదేంద్రనందీయు అల్లారుముద్దుగ
 బెంచిన యాబిడ్డను అంధ్రమహాజనుల చేతులలో చేయివేసి
 యప్పగించుచున్నాను. వారును దీనిని తమ పుత్రులనువలెనే
 విద్దుకొని పాలించుకొందురుగాక !

(తవ పుత్రీవ పాలయ !)

మచిలీపట్టణము,
 విభవ సం॥ శా॥ ద్రవద బ 30
 శ్రీరవారము.
 13-10-'28.

మామిడి
 సత్యనారాయణ శాస్త్రి.



శ్రీ

గ్రంథకర్తృ వంశావళి

సీ॥ మాని వశిష్ఠుండు మైత్రావరుణీయుఁ గాం

దీన్యుండు నేనుకాధన్యు ఋషులు
శోభితాప స్థంబనూత్రిఁ బు ముని యులు

శ్వాఖ యేసుమహి పరాశరమున కలరు
అష్టలసద్భక్తిహృద్యావ్వయంబుండును

బుద్ధుల యేమిగ్రామూర్తి గాంచె
ఇల మాంకొండనా వింటివే నీమహి

తాత్మున కొప్పు నిఖ్యతశీలి

సీ॥ సీ॥ రాను మోగించు మత్స్యశ్రీతామహుండు
విర్మలయశుండు సన్మాననీయగుణుండు
భావభవమాపుఁ డసమానకామంబుండు
లలితధన్వంతరీ వేంకటరామమంత్రీ ॥

గం॥ అనే గటరామాపర

భావరాగర్కాబువండుఁ బ్రథమిది కొనిక

శ్రీవీరరాఘవాచార్యును

ధీవరుండును నేగవార్య కోవిదవరుండు ॥

కం॥ అనీర రాఘవాగ్యుని

పావనగర్భబుసంగుల బ్రథవి వి

ధాపులు వేంకటరామయ

శ్రీవరలక్ష్మీస్థానానాశీఖన

శా॥ శ్రీలక్ష్మీతగనత్కటాక్ష నిధితా

శ్రీశైలి భాగ్యబు

నాలక్ష్మీనరసింహమూర్తికిని వి

య్యమ్నాంబకు వీరమ

భూలోకంబున జన్మమొందితిమి న

త్పత్రిత్రయం నే ముగి

నాళికాసనువంశమం దలపిత్య

గంబు దగఁ దీర్చుంగ

తే॥ పుత్రిసంతతియైన మాముపుండు

కృమత త్యమ్నండు వేంకటరామమంత్ర

అలకుటుంబరాయండు రెండవసుతుండు

సంజ్ఞ సత్యనారాయణశాస్త్రి నాకు

తే॥ గీ॥ నాదునైదవయేటన మాదులంత్ర

యకట ! పరలోకమున నేగ సంతమండి

‘పితృసమా త్యమ్న’ యను నీతి పెంపుగాంచె

బ్రేమ ననుఁ బెంచె మాయన్న రామమంత్ర

౪౦॥ భారద్వాజవిత్తగోత్రీయస వా

ప స్తంబసమ్మత్రీమా

దాదుష్వలనియోగిశాఖను హమా

మాఖ్యో దగ్ధదాల్పి యా

మాదా శాయం తుర్ల పాక్కులుండు మ

న్దాతామహుం దోష్టదా

శ్రీరామావనిజానిపాదయుగి

సేవాపరాశ్రమఁడై ॥

౪౧॥ ధృతి మన్మథపితామహుఁ

డనుభవలక్ష్మీసమేతుఁ డాద్యుండు లక్ష్మీ

పరినామధేయుఁ డనఘుండు

వితరగాఖని యవంగఁ బరగి విభవమెల్లర్ప ॥

౪౨॥ మాతూప్రీతిమహుని

తేనోముడమొదవ భక్తి సేవిత మది

శ్రీరసయుఁ బోలుఘనుని

ఖ్యాతిగఁ బరదేశిసంజ్ఞ సలరెడువాని ॥

౪౩॥ హనుమాయుండు మాతాతయ

తనయులఁ గాంచంగ లేమి హాహిత్యులచే

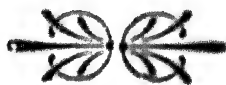
తన యూర్ధ్వలోకమందునఁ

బొనుపడఁగా నార్పనంచె బున్నరకాగ్ని ॥

అ॥ వె॥ తుర్ల పాటివారి స్వస్థోకగతిని
 నృపారి యిల్లటంబు నెరిపె గరుణ
 పాలసంద్రమాదు గీలనో కీర్తిష్టుఁ
 డిల్లటంబునుండఁ జెట్లు నాచు !

ఉ॥ శ్రేణులుగట్టి యుద్భవముఁ జందెను మున్నలపుక్కిరాల్గనో
 రాణదలిర్చుకన్నీయల రమ్యవివాహమహా శ్రీవాళినో
 శ్రోణిభరాభ్యంతా సుతల శోభనశీలరంగంబునో
 జాణలునై నకూతులకు సారెకుఁబోయుపురుష్కళంబునో
 వాణియు లక్ష్మీ పార్వతియు వాగ్విలాసిని దవస్సుచుండి నం
 పీణనమియ శోభనముమీచను శోభిస్తా చెలంగి ప
 న్నాణ మొనర్ప వృద్ధిగను నాదను శ్వేతగృహములగ్యో
 ల్యాణము పచ్చశోరణమునై

జెలుగొందుదు నుండుఁ గావ్యగణ !



వేదభూమి భరతఖండమా? ధ్రువఖండమా?

(విమర్శము)

ఈ భరతఖండమే ఆర్యులకు జన్మస్థానమనియు, వారి తర
దేశములనుండి యుచ్చాసి వచ్చిన ఆగ్రతములు కారనియు
' స్వధర్మప్రకాశిని ' వారిచే ప్రచురింపబడిన ' వేదభూమి '
యను గ్రంథము చెప్పుచున్నది. శ్రీలోకమాస్య తిలకి గారిచే
ప్రకటింపబడిన ధ్రువఖండసిద్ధాంతము సరిగాదని యీ
గ్రంథ ర్థము చెప్పుచున్నది, కాని నాకు జూడగ ధ్రువఖండ
సిద్ధాంతమే యెక్కువ సబబుగ నున్నట్లు లోచించుచున్నది. ఏల
వనగా, ఈ భరతఖండవాదులు ధ్రువసిద్ధాంతములోని చాల
సారాంశములలో నేకీభవించిరి; వ్యతిరేకించినచోట్లు భరత
ఖండ సిద్ధాంతమున కింతపుష్టికరములుగ లేవని నానిశ్చయము.

ఈక్రింది సారాంశములపై ఉభయపక్షములు
నేకీభవించినవి.

(1) ఇప్పుడు మంచులో బిగుసుకొని పోయిన ఉత్తర
ధ్రువఖండము పూర్వముకప్పుడు సమశీతోష్ణముగ నుండి
మానవ నివాసమునకు యోగ్యముగ నుండెను.

(2) అప్పుడు ఆద్యులక్కడ గావుననుండి. (అందరి, కొందరి.)

(3) ఏకారణములచే నయినను, నిరుపక కొనితీయ
మునకు హిమప్రళయము రాగా, అది మూసిన దివాసమునకు
అనుపయోగమయ్యెను.

(4) అందుచే చరిత్ర తాళబాలక ఆయుధ్యులు పల్లెళ్ళు
లకు బారిరి. వారిలో కొందరు ఇండియాకు వచ్చిరి.

ఇక భరతఖండవాదులు చెప్పిన దినునగా.

అసలు ఆర్యజాతి (Original Stock) పుట్టుకను
భరతభూమియనియు, అందరి కొందరు యెక్కడో ఉండి
ధ్రువఖండమునకు వలసపోయి యుండినవియు, నిరుపక పోయి
ప్రళయనంతరము ఆకొండలలో కొందరు బిరిగి నిలువననిరి
జన్మస్థానమును ఇండియాకు వచ్చిరివియు పరిపాదిం. ఈ
పాదన చాల 'అసావాదిత్య' బ్రహ్మ 'ని నిర్మించుచున్నది.
ఇండియానుండి ధ్రువఖండమునకు చేరిన క్రియాశక్తులును
గూర్చి వీరేమియు సాక్ష్యము చూపలేదు. అది ఆర్య
ప్రపంచమున మేడలుకట్టిన క్రియోజనమేను? అట్లుగా
ధ్రువఖండమునుండి ఇండియాకు చేరిన క్రియాశక్తులును
సాక్ష్యమున్నదని నీరే ఒక్కకొన్నాడు.

ఇక ఆద్యుల-వేయేల మానవుని-పుట్టుకను భరతఖం
డమందు జరిగినది వీరు చెప్పుచున్నారు. అసలు యూర్యాసియ
సృష్టియొక్క ఉత్పత్తిని యీ భరతఖండమందే చేసినది వీరు

చెప్పుచున్నారు. మన జన్మభూమియొక్క గొప్పతనమును గూర్చి మన కొంతటి అభిమాన ముండుట సంతోషమే. మన ధరతిఖండమునే యీశ్వరుడు తన ప్రథమ సృష్టిరంగముగ వర్ణింపవలెనను 'మనోరథము' మనకుండుట సహజమే. అది మచ్చుకొనలేని విషయమే. కాని కేవలము సత్యమునే అన్వేషింప బూనినప్పుడు మాత్ర మిట్టి యభిమానములను మనోరథములను దూరముగ నుంచుట అవసరము.

ధరతిఖండమే ప్రథమ సృష్టిరంగ మనుటకు నీరు చూపిన సాక్ష్యము చాల నీరసముగ నున్నదని నా యభిప్రాయము. ఇందుకు నిదర్శనముగ నీరు ఉదహరించిన వేదవాక్యములలోని భావము నిర్వివాదముగ లేదు. అనేకార్థములకు వాచియున్నది. "ఓ సరస్వతీ! సర్వజనము నీయందున్నది" అను వేదవాక్యమును వట్లుకొని, తనము సరస్వతీ నదిలో ప్రసరింప నుండు నీటివలెనని స్మరించుచున్నది"ని నీరు ప్రాచీన ఈ వాదన మూలముగ నీరసముగ నున్నదో చూడడు! ఇట్లే, జలస్పృష్టి, ప్రథమ సూక్ష్మదయ దర్శనము మున్నగునవి బహువేలముగ నెఱుంగవలసినవి.

ఇక ధ్రువఖండవాదమును గూర్చి
తలకుగారు చెప్పుట జేయవగా,

అట్లుంటే హేమప్రలేయమునకు పూర్వము ధ్రువఖండములో నివసించియుండి, ప్రలేయానంతరము నానాదేశములకు వలయునని కొందరు ఇంచితము వచ్చిరి. వా రానాడు ధ్రువ

ఖండములో చూచిన దీర్ఘఉపస్సు, దీర్ఘదివసి, దీర్ఘకాత్రములు మున్నగు సృష్టివైదిత్యముల నన్నిటిని మునిపోతుడవాళ్ళేటికలయందు అవిచ్ఛిన్న పారంకర్మముగా ఉద్ధరించుచుంచి, స్థిరనివాసము తేర్పరుచుకొన్న ననువాది వాచిని సూక్త (సు-ఉక్త) రూపములుగ వ్రాసినాడనిది. ఇతే మనకీనాడు గన్పించుచున్న వేదములు.

ఏనిని ఇండియాలోనే సూక్తరూపములు వ్రాసినాడని చిరిగాన ఇండియాలో వేదభూమియని చెప్పుకొన్నచో తిలకుగారి కంఠ ఆక్షేపం యుండక పోవచ్చును.

కాని ఆ సూక్తములందు వ్రాసిన పదములకు దీర్ఘములు మాత్రము ప్రత్యయసూచ్యవృత్తు ధ్రువనివాసము వారి వని మగువకూడదు. ముక్ఖదిదివసిని తేద నుడు డి వలెను ఉపస్సులనుగూర్చి చెప్పుచున్నది పూర్వకాలమువారిల (పురా, ప్రథమ) అని వేదములే వక్కానించినది. "ప్రథమ" అనగా సృష్టి ప్రథమకాలమని సాహసాచార్యులవారినిది. అట్లయినను, 30 దినముల ఉపస్సు ధ్రువఖండములోనిది కాబట్టి, ప్రథమ ఉపస్ససృష్టి ధ్రువఖండములోనే జరుగవలెనుగదా! ఇండియాలో జరిగియున్నచో, 30 దినముల ఉపస్సు ఇండియాలో నుడి? నిజ మేమనగ, యీ వేదవాక్యములు వ్రాసిన కాలమువారికి యీ 30 దినముల దీర్ఘ అఖండఉపస్సు "పురా" (పురానివము) అయిపోయినది. తాను కూర్చుండి యీవాక్యమును వ్రాసిన భారతభూమిలో తన కండ్లయెదుట ప్రత్యక్షముగ ఒక ఉపస్సు

శనిహిందుడుండగ, యజ్ఞవేదికపై 30 ఉపస్థులను సూచించుటకు 30 ఇటుకలను (వ్యష్టి-ముష్టకా) యేల పెట్టవలెనను సందేహము తోచి, దానిని సమర్థించు పెట్టని యూహించి, మార్గము గానక, యిది “పురాతనాచారమ”ని యీ ఋషి సరిపెట్టుకొనెను.

ఇట్లే ధ్రువఖండమందలి 7 నెలల సూర్యరశ్మిని మాత్రమే సూచించు అదితిగాథ (పూర్వ్యాయుగం) పూర్వ్యాయుగము నాటిదని వేదము స్పష్టముగ వక్కాదింపుచున్నది. మరియు, పది నెలలపరిమితిని సూచించు “గవా అయనం” మున్నగు యజ్ఞములు—పూర్వకాలమునాటివే యని వేదములే చెప్పుచున్నవి. 7, 9, 10 నెలలు యజ్ఞములు చేయు సప్తస్వలు, నవస్వలు, చతస్వలు—వీరందరు “సఃపూర్వే పితరః” మన పూర్వపితరులని వేదములులే ఖండితముగ చెప్పుకొనిరి. వేదము లిట్లు నిష్కర్షగ చెప్పుచుండ పంచములు—పది నెలల—సాంప్రదాయము క్రొత్తదని భరతఖండవాదు యూహించుటకు కారణము గన్పట్టకు. వీరిది తేవలము యీహించి చెప్పినమాట. స్పష్టముగు నిదర్శనము గాన్పించుచున్నప్పుడు నట్టి యూహను ప్రమాదముగ నెవరంగీకరింతురు?

“రాత్రికాలము అంత మొందదనియు, సూర్యోదయముగాదనియు, పూర్వకాలమందు ఋషులు భయపడెడి వారు” అను ధ్రువఖాండ దీర్ఘరాత్రిని సూచించు వేద వాక్యము “పురా శిల్ప” ము లోనిదని నాయనాచార్యుల

వారే యొప్పుకొనిరి. కావున, యీవేదవాక్యము ప్రాసంగికమునాటికే ధ్రువఖండ దీర్ఘరాత్రి పురాతనమై పోయినది.

వృత్రగాధ, సప్తసింధువుల నిజస్వభావము.

ఇక యింద్రుడు వృత్రుని వధించి సప్తసింధువులను ప్రవహింపజేసెనను మాటను వట్టికొని, యీసప్తసింధువులు మన పంజాబులోని యేడునదులేయని భరణిఖండవాదులను చున్నారు. దీనికి ఉపబలముగ వారీకుల "హస్తాశిఖర" శబ్దమును చూపుచున్నారు. వృత్రగాధనునున్న యీధరణి ఖండవాదులు చేసినంత సులభముగ బక్కచిట్టిగాని కామ్యురించి సారాంశమును వేర్చివేయటకు వీలులేదు. అవనిగఁ దీనియంతర్ధమును తెప్పు విషయమై భరణిఖండమునకు పండితులే భిన్నాభిప్రాయములై యున్నారు. కొందరు పండితు లీవృత్రగాధను మేఘసిద్ధాంతము చేతను, మరికొందరు ఉపస్సిద్ధాంతముచేతను సమర్థింపజూచిరి. వృత్రవధవిలప బక్కజలమేకాదు. యింక మరిమూడు వస్తువులు అప్పులు (కిరణములు) ఉపస్సు, సూర్యుడు-మొగ్గము యీనాలుగు యొక కాలమందే విడిపింపబడినవి. మేఘసిద్ధాంతము వీటిని, మూర్ఖ కిరణములను సమర్థించుచున్నది. ఉపస్సిద్ధాంతము ఉపస్సును సూర్యుని సమర్థించుచున్నది. కాని, యీనాల్గింటిని యొక కాలమందు సమర్థించుసిద్ధాంత మింతవరకు లేదు. తిలక గారి ధ్రువసిద్ధాంత మొక్కటి యీనాల్గింటిని యొక కాలమందు సమర్థించుచున్నది. వృత్రవధ ధ్రువఖండములోని అఖండదీర్ఘ

రాత్రిని సూచించుచున్నది. అందు విడిపింపబడినట్లు చెప్పబడిన జలము మన మామూలు నీరుకాదనియు, అది 'దివ్యాః ఆహః' దివ్యజలమనియు (ఇదే సృష్టికిపూర్వము క్రింద, పైన, లోపల, యావత్తు యీవిశ్వమునంతను ఆవరించినట్లు చెప్పబడిన జలమనియు, దీనినే యిప్పటివారు 'ఈథర్' 'Ether' అనుచున్నారనియు) అది ఆకాశమునుండి పాతాళములోనికి పాతాళమునుండి ఆకాశముపైకి నిలువు చక్రాకారముగ యెక్కి దిగుచు ప్రవహించుచుండుననియు, యీ ప్రవాహముల గతివల్లనే సూర్యచంద్రాదులు కూడ నడుచుచున్నారనియు, యీ ప్రవాహములు ఆగిపోయినచో సూర్యచంద్రాదుల చలనములుకూడ ఆగిపోవుననియు నెలల తరబడియున్న భ్రమ కూడ దీర్ఘరాత్రుల వృత్తు దీదివ్యజలమును అధోలోకమును బంధించిచుటచే (నరుద్ధ ఆహు) దానిలోపాతా సూర్యచంద్రాదులుకూడ అధోలోకమును నెలల తరబడి బంధపడిపోయిననియు, అప్పుడు వాద్యలు నెలల తరబడి రాత్రిత్రువులవచ్చి, పోవారనమిచ్చి యుగ్రుని పోతృహింపగ యుగ్రుడు వావృత్తుని వధించి అధోలోకమును బంధింపబడి పోయిన దివ్యజలమునుపైకి (తిదంచ) ప్రవహింపజేసెననియు, అప్పుడు దివ్యజలప్రవాహముల మెట (యివే నల్లసింధువులు) సూర్యచంద్రాదులుకూడ ఆకాశముపై ఎక్కి వచ్చిననియు ముప్పాడు క్రమములను కలసి గాదు 62 'పేజీలో' నూలది మముగి విధించి సాకారమును చేర్చి, అవివరముల వచ్చినవి

యీ చిన్న వ్యాసముం నుడనొనిచుటకు మీరు చేరు. కావలసిన వారు మూలమును చూడవగును.

ఈ సప్తవిధవిభాగము ధ్రువఖండిమునోని నొక మాసముల సూర్యరశ్మినుండి గోర్పిడినది. ఈ విభాగమున నసూచించు వృత్రగాధ ఒక్క మన నేతనుండేగాక చీకటివారకీ కాది పాశ్చాత్య ఆర్యసాంప్రదాయములలో కూడ గలదు. కావున, యిత విధివిగనున్న సప్తవిధవిభాగము (ఇచ్చేవదిదేశమని నాజననేయసంహితలో కూడ వివరించబడిన భంజమును యింక రెండు రెండు పిల్లనకులను చేర్చి పర్వపదిదేశము జేసినను)-ఒక్క పంజాబులో ననులను చూచి చేపివడినానని స్పష్టమగుచున్నది. పైపెచ్చు ఆర్యులందరు ధ్రువఖండిమున నివసించిననాటి యీ సప్తవిధవిభాగమున తరుకరి యొక్క చీకటివచ్చిన తరువాత యీ యేడువకులకు దిగిరించుకొనివచ్చిననుట యెక్కువ సమంజసముగ గన్పట్టుచున్నది. ఆర్యముగూ దివ్యజలప్రవాహముగ (దివ్యాహగా) నున్న గంగానదియు భూమిమీది నవతరించినప్పుడు, ఆర్యముందగు సూర్యుని మోచికొనిపోవు సప్తదివ్యసింధువులు పంజాబునోని నవతరించుటలో ఆశ్చర్యమేమున్నది? వారకీకుల పాశ్చాత్యమున శక్తిమున కిదియే అర్థము. సోతుబద్ధమగు పాశ్చాత్య ప్రధానము-పేర్లు అప్రధానమైనవి. బంకోబస్తుగనున్న తదితరపాశ్చాత్యముచే ఒక సిద్ధాంతమును స్థాపించిన పిమ్మట, దానికి ఉదాహరణముగ పేర్లయొక్క సామ్యమును తీసికొనిరావచ్చును. పాశ్చాత్యుల

విలువ అంతముకే. అంతేగాని, ఒక్కపేర్ల సామ్యమునే ఆధారముగా పెట్టుకొని, యెకాయెకిని ఒక సిద్ధాంతమును నెలకొల్పి దలచినచో, అది చాల అసాయకరము. దానికి తలతోక యుండక, మనల నేనోటిలోనికో తీసికొనిపోయి దింపును. భారతీయులైనరు క్త పండితప్రకాండులయందే ఇంతటి వాదప్రతి వాదములకు కారణమైన వృత్తవధగాధలోని ఒక్క సప్తసింధు శబ్దమును పట్టుకొని, అవి పంజాబులోని యేడునదులే యని యెకాయెకిని నిర్ధారణచేసివైచుట సిద్ధాంత ప్రతిపాదనమునకు లక్షణముకాదు.

వృత్తగాధ హిమయ్యగమునకు పూర్వమునాటిది.

నేడమారెడికి ప్రధానదేవత యింద్రుడు. అతడొనర్చిన మహిమార్కెల్లప్పుడూ కార్యములలోని కెల్ల యీ వృత్తవధయే ప్రధానమైనది. నేడమారెయు యితని సునకార్యవర్ణనల పోడనే సరిపోవుచున్నది. మనమామూలు మేనుమును చీల్చి వర్షునిచ్చిచుటయు మహాసున కార్యమని మనయాయ్యలు ఉబ్బితబ్బి బుల్లెత్తి, దానికొరకు మాయరాత్రులేడతగకుండ గ్రతువులు చేసి, నానావిధ స్థాయిపడి, మహావేదగ్రంథమునంతను దీనితోనే నిమిషియున్నచో, వారు వట్టి పిద్ది వారనియే చెప్పవలసి వచ్చెను! ఏలెంత ఆదుర్దాపడినది వట్టివర్షముతోనమా? తుణ మూత్రముచిపోవు మన యీ దేవపు ఉపస్సును గూర్చియా పిల్లలనువారముల నింపినది? 12 గంటలలో మరలినచ్చు సూర్యునితోనమా ఏలెంత గాబరాపడినది? ఏనిలో వేనికొర కైనను మన మిప్పు డెంత ఆదుర్దాపడుచున్నామా?

ఈ ఋక్కును రచించిన ఋషియెవ్వను యిది అనినా
పడినాడా? లేదే! తానుకాదు. తనపూర్వులు పూర్వుల
ములో తెల్లవారడేమో అని ఆచార్యుడేవారట. ఈఋషి
లేని అదుర్దా ఆయనపూర్వుల కేలగలిగెను? కాదును. విడి
తనే. ఈఋషి ఇండియాలో నున్నాడు. ఈయనపూర్వులు
ద్రువఖండములోనుండేవారు. కాబట్టి ద్రువఖండ దీర్ఘరాత్రిని
చూచి యీ ఆయనపూర్వుకులు భయపడచుండేవారు. 12
గంటలు మాత్రమే రాత్రిగల ఇండియాలో యీఋషియు
డుటచే, యీతనికేంతమాత్రము భయములేదు. కావున, పుష్క
సింధువులు దివ్యజల సింధువు అనుకొనుటవల్లను, పుష్కరిమ
ద్రువఖండ దీర్ఘరాత్రి యనుకొనుట వల్లను వేదములవల్ల
ప్రధానమైనయీవృత్రగాధకు చక్కని అర్థముకాదు. సమస్త
యము కుదురుచున్నది. ఇకొక రీతిని యీగాధను యిది
ఆమూలాగ్రముగ సమర్థించుటకు వీలుగవృత్తును.

ద్రువఖండ నివాసమే ప్రాచీనము.

భరతఖండ నివాసము అర్వాచీనము.

అంతమాత్రముచే యీ వేదఋక్కులు ప్రాచీనమో
ఆర్యులు పంజాబులో లేరని తలకుగాదు చెప్పును. వలెనగు:—
వేదములందు ద్రువఖండ లక్షణములతోపాటు భరతఖండ
లక్షణములుకూడ వివరింపబడి యున్నవి. కాని, ద్రువఖండ
లక్షణములన్నియు పూర్వకాలమునాటివనియు వానిని యీ
ఉత్తరయుగమందు తరస్సుచే తాము చూచుచున్నామనియు
(యఃపశ్యాత్ ఉత్తరే యగే) యీఋక్కులను రచించిన

ఋషులే స్పష్టముగ చెప్పుకొనియున్నారు. ఇందుడు, అశ్వినీలు మున్నగుదేవతలే గాక వాహినీనర్చిన ఘనకార్యములుకూడ, “పూర్వార్క, పూర్వీ, ప్రథమాని” అని స్పష్టముగ చెప్పు బడినవి. ఇదిగాక, తాను రచించిన ఋక్కు క్రొత్తది (నవ్యసీ) అయినను, అందు వర్ణింపబడిన దేవతయు అతని కార్యములును పురాతనమైనవి (ప్రత్న) యని VI, 22, 7, 62, 4 ఋక్కును రచించిన ఋషియే స్పష్టముగ చెప్పుకొనుచున్నాడు. ప్రాత అభిప్రాయములను (ప్రతానా) క్రొత్తమాటలలో (నవీయ సీ గీ) చెప్పుచున్నానని VIII, 95, 4-5 ఋక్కును రచించిన (అశీజవన్) ఋషి చెప్పుకొనుచున్నాడు. కావున, ధ్రువఖండ వివాదమునాటి విషయములే చాలవరకు భారతదేశమున సిగ్గుచాటునను లేచినచుకొన్న పిమ్మట వేదసూక్తములుగ రచింపబడినవి.

ఉత్తరగిరి.

భారతదేశములో కూర్చుండి యీఋక్కునుప్రాచీనముల చేతనోహాలు మనుపుఋక్కు ఓడినుగూర్చి చెప్పుచు “ఏతం ఉత్తరగిరిం” - (యీపుత్తరగిరి అని చేతితో చూపించు చున్నట్లు) ఉత్తరశత్రుమును పోయోగించినాడు. కావున, ఈ ఉత్తరశత్రుము ధ్రువస్పర్శాతమునకు ప్రతిబంధకము కాజాలదు.

పాశ్చాత్య వేదప్రమాణము, వలసక్రమము.

ఇండియానున్న ఆర్యులలో కొందరు చిలిపోయి ఆర్యులైతే (ఆర్యవీజ) దేశములోని పోయరినియు అదే

యిప్పటి పరిషియా దేశమునియు, వాగే పారశీలనియు ఇరవ
ఖండవాదులు చెప్పుచున్నారు. పార్శ్వదేశమునకు వచ్చినవడిన
ఆర్యకవైజో లక్షణములను మీరు ఒక్కసారి చూడక కలసింది
మాత్రముండియున్నచో మీరింత పొరబడి యుండియుండవలసి
నానమ్మకము. ఆర్యకవైజో లక్షణములన్నియు భూవర్ణాద
మునే చెప్పక చెప్పుచున్నవి. కావున, ఆర్యకవైజో యిప్పు
డును పారశీకదేశము గాజాలకు. ఇది ఆర్యకవైజో యిదియు
హస్త-హిందూవరకు పేర్కొనబడిన 16 దేశములు పూర్వ
త్తర సందర్భములనుబట్టి చూచినచో అవి గ్రమముగ ఉత్తర
ధ్రువమునుండి యిండియావరకు వచ్చిన ఆర్యులవలనగ్రమ
మును తెలుపుచున్నవని స్పష్టము గాగలదు.

మనోరథమా ? సర్వమా ?

భారతవర్షమే ప్రథమస్పృష్టి గొంగుము, ఆర్యుల అష్ట
స్థానమును కావలయునని తిలక్ గారికిఁగూడ యెంతటి మనో
రథమున్నను, పైన వివరించిన రీతిగ బలవత్తరమును ప్రమాణ
ములు గాన్నించుటచే వారు తమ మనోరథము నావలబట్టి,
కట్టెదుట గాన్నించుచున్న సర్వమును అంగీకరింపక కప్పించి
కాదని వారేప్రాసికొని యున్నారు. మీ ? ఇరవఖండమందు
కంటె ధ్రువఖండమందు వారి యెక్కువ ప్రీతి యున్నదందు
మా ? అట్లుండుటకు యేమాత్రము కారణము గన్పట్టలే !
పైపెచ్చు, ఇరవఖండమందే వారి యెక్కువ ప్రీతియున్నట్లు
వాదించితమే చెప్పక చెప్పుచున్నది. అవిషయము యెవరును

సారములకు పలులేడు. భరతఖండము దింతటి అనురాగమున్న తిలకిగాలికి యేమాత్రము సందుదొరికినను వారు దీనిని ఆర్యస్థానముగ చేయక పోయెడివారా? కాని, యథార్థస్థితి అన్యథాయున్నప్పుడు - ప్రబలమగు సామ్యమువలన కథ అడ్డముగ తిరిగినప్పుడు - వాగ్మి చేయగలరు? కావున తమకున్న అభిమానమును దూరముగపెట్టి ఆర్యస్థానము ధ్రువఖండమేయని ఒప్పుకొనక తప్పినది కాదు.

ఇక సోమపానమునుగూర్చియు ఆర్యస్పర్శనుగూర్చియు వ్రాసిన భాగములలోని పేరువాదము లంతదృఢముగ లేవు. చదువుట కలెయిపుగనున్నను సిద్ధాంత ప్రతిపాదనమున కవియునుకలెజాలవని నా నమ్మకము. అట్లే ఆర్యసామ్రాజ్య ప్రభవము, విదేశ బంధవ్యము, ఆర్యులవలసలు, ఆర్యుల స్థితిములు మున్నగు భాగములు చదువుటకు చాలమనోహరములుగను, ఉత్తేజనకరములుగను, దేశాభిమానమును పురికొల్పునవిగను నున్నవి. కాని, భరతఖండ సిద్ధాంతమును స్థాపించుట కవి చాలవని నానమ్మకము.

వేదాంత భౌతిక శాస్త్రసారాంశముల యేకీభావము.

వేదములముక్క- అనాదిత్వ, అపారమేయత్వ, పునరుద్ధరణాది విషయములగూర్చి మనవారును, యిప్పటి పాశ్చాత్యభౌతిక శాస్త్రవేత్తలును చెప్పుచానిలో భేదమేమియు గాన్పించదు. ఎట్లన:-

మ న వే దాం తు ల
అభిప్రాయములు.

1. వేదములుః అనాదులు.
అపారపేయములు.

2. గతకల్పాంతమందు గలి
గిన ప్రళయములో వేద
ములు నశించెను.

3. ప్రళయానంతర మందు
ఋషులు తపశ్శక్తిచే తాము
జ్ఞాపక ముంచుకొన్న వెనుకటి
వేదములను కేవల మవే
మాటలతో కాకపోయినను
అవే అర్థములతో తిరిగి
నిర్మించిరి.

అధునిక భౌతిక శాస్త్ర వేదముల
అభిప్రాయములు.

1. హిమప్రళయాయుర్వ్యవస్థ
ము ప్రభువభువమం చార్య
సభ్యత మే నాటినుండి ప్ర
బలి యుండెను నిర్మలము
చాలము. దీని 'ఆది' కాలగర్భ
మం చెచ్చటను నీవమై
పోయినది.

2. ప్రభువభువమందు గల్గిన
హిమప్రళయమువల్ల ఆర్య
సభ్యత చాలవరకు చెడి
పోయెను.

3. ప్రళయాశ్శుర్యపుప్రభువ
సాంప్రదాయములను పారం
పర్యముగ వాళ్చేటికలయం
దు భద్రపరచి యుంచుకొని,
ప్రళయానంతర యుగమందు
ఆర్యులు వానిని వేదమూర్త
ములుగ రచించిరి.

ఈరీతిగ భృవసిద్ధాంతమువల్ల రెంటికి చక్కని సమ
త్వము మేర్పడుచున్నది.

భృవనివాసకాలము, దేవమానము.

ఇక యీ హిమప్రళయ మెప్పుడు జరిగినదను విషయ

మునుగూర్చి చర్చించుచు అమెరికా భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు కనిపెట్టిన 10 వేల సంవత్సరములను తిలకుగా రంగీకరించిరి. ప్రళయానంతర మేర్పడిన కృత, త్రేత, ద్వాపర, కలియుగ ముల పరిమితి 4, 3, 2, 1- వెరళి పదివేలసంవత్సరములతో యిది సరిపోవుచున్నది. ఈ లెక్క-ప్రకారము మన మిప్పుడు కలిని దాటి తిరిగి కృతయుగములో నున్నామని యేర్పడుచున్నది! మన మిప్పుడు కృతయుగములో నున్నామను మాటను ఒప్పుకొనుటకు మనవారికి సరిపడక యీ చతుర్యుగములకు చెప్పబడిన సంవత్సరములు దేవమానమునకు సంబంధించినవని చెప్పి వానిని 360 రెట్లు పెంచినవియు, ఇట్లు పెంచుటకు ఆధారము కానరాదనియు, యీసంఖ్య లేర్పరచిన వ్యాస, మనువు, లిగువురు యీ దేవమానమునుగూర్చి చెప్పినే లేదనియు తిలకుగారు వ్రాసియున్నారు. దీనికి బలముగ, పండిత రంగాచార్య, అయ్యుగార్లు అభిప్రాయములనుపూడ తిలకుగారు ఉదహరించిరి. దీనికి మన పూర్వాచారపరాయణులంత జేలికగ సమ్మతించి మో! ఇది చాల వివాదగ్రస్తవిషయముగ గాన్పించుటచే దీని వివరములను తిలకుగారి మూల గ్రంథమందే చూచి పండితులు నిర్ణయించు కొందునుగాక. ఇప్పుటికే యీ వ్యాసము నే ననుకొన్నదానికంటె విపరీతముగ పెరిగిపోవుటచే, నింక విస్తరించి వ్రాయజాలను.

ఈ వేదరచనకంటె ధ్రువనివాసమే ప్రాచీనము.

ఈ కాలనిర్ణయము మాట యెట్లున్నను, స్థలనిర్ణయమును గూర్చి మాత్రము భేదాభిప్రాయమునకు తావు గన్పట్టదు. వేదములందు ధ్రువనివాసము వర్ణింపబడియున్నదను మాటను

ఉభయపక్షములు ఒప్పుకొనుచున్నవి ! కాని, ధ్రువనివాసము యిటీవలిదనియు, భరితఖండనివాసమే ప్రాచీనమైనదనియు ఈ “వేదభూమి” గ్రంథకర్తల యభిప్రాయము. కాని, దీర్ఘరాత్రి, దీర్ఘఉష్ణము మున్నగు ధ్రువనివాస లక్షణములను గూర్చి చెప్పచు, యివి పురాతనయుగమునాటిదని ఆ ఋక్కులను రచించిన ఋషులే చెప్పకొనుచుండగ దానిని కాదనుట యెట్లు ? కావున, యీ వేదరచనకంటె ధ్రువనివాసమే ప్రాచీనమైనదని సిద్ధించుచున్నది. ఒకవేళ యీ వేదరచన, ధ్రువనివాసములకంటెకూడ పూర్వమెప్పుడో ఆర్యులు భరితఖండమందు ఉండిరేమో చెప్పజాలము. దానికి సాత్యమేమియు కన్పట్టదు. కావున, యీ సాత్యము కన్పట్టువరకు ధ్రువనివాసమే ప్రాచీనమనక తప్పదు.

సంస్కృతభాషయందను, వేదవాగ్దయందును నా కెంతమాత్రము పరిచయము లేకపోయినను, భ్రమప్రమాదములున్నచో ప్రాజ్ఞులు మన్నింపకపోరను ధైర్యముతో నుభయపక్షములందలి వాదప్రతివాదములను మాత్రమే యాధారముగగాని నిష్పాక్షికముగ పరిశీలించి చూచి నాకు సత్యమని తోచిన తీర్పును చెప్పితిని. కాని, అసలు సత్యము సత్యస్వరూపుడగు నీశ్వరునకే యెరుక. అవ్యక్తమును, అగ్రధమునునగు యీ సత్యసముద్రమును - ప్రహ్లాదుడు వదించినట్లు - ఎంతటి పండితప్రకాండలక్షై నను తమ “దుర్జ్ఞానదాటగరాదు”గద.

మానికొండ సత్యనారాయణశాస్త్రి,

అనువాదకుడు.



వైదిక నిలయము

(ఆర్యుల ఉత్తరధ్రువ నివాసము)

మొదటి అధ్యాయము.

భూగ్యచారిత్రక యుగము.

మన మేదేనపు చరిత్రజ్ఞునిను వెలిసికొన గోరినయెడల మన కాధారము లేమి? ఆయా దేశములవారిచే వ్రాసి యుంచబడిన చరిత్రగ్రంథములే ముఖ్యాధారములు. ఈ గ్రంథములు మనకు గలిగితవలసిన సహాయము జేయగలవు. కాని యంతవలెను ఇంక పూర్వకాలపు చరిత్ర వెలిసికొన గోరిన యెడల మన కీగ్రంథము లేవియును ఉపేక్షకాలపు. ఈ చరిత్రగ్రంథముల మూలమున మన ముంతకాలమువలకు వెలిసికొనగలమే " ఆ కాలమునకు " చారిత్రక యుగము " అని పేరు పెట్టెదము. ఈ చారిత్రక యుగమును దాటిపోయిన పిమ్మట, మన మీ ప్రపంచస్థితి నట్లు వెలిసికొనగలము? అప్పుటి ప్రజ లట్లుండెడివారు? ఏదధముగ నర్థింపుచుండెడి వారు? వారి యాచారవ్యవహారము లట్లుండెడివి? ఏని నన్నిటిని వెలిసికొనుటకు మన కాధారము లేమి నలవా?

ఆయా దేశములను రహదారులను బట్టి భౌగోళికముగా గౌరవింపుచు బూజింపుచుండిన మతస్థానములు కొన్నియు మనకు దోడ్పడగలవు. వారి యాచారములను, వారి చెప్పుకొనుచుండు పూర్వకాధము (Mythologies) కొంత వఱకు మనకు త్రోవ జూపును. ప్రపంచములో నున్న వివిధ భాషలను పరీక్షించి చూచి, వారి భాషలను మొదలయొక భాషకును గల తారతమ్యములను, భేదములను, సోపానములను, సంబంధ భాషవ్యములను బాగుగ పోల్చి చూచు (Comparative Philology) మూలముననూడ పూర్వకాచారము కొంత తేటపడగలదు.

మన మింకను వీని నన్నిటిని గడచి ఇంకొక పాఠము పోదము. ఈ పైనబెప్పిన సాధనములద్వారా కొన్నికాలము వఱకే ప్రపంచస్థితి మనకు తెలియగలదు. అదియెవని? ఇది బూర్వకాలపు చరిత్రను తెలిసికొనుట కేమైన సాధనములు గలవా? మన మెప్పుడైనను భూమిని ద్రవ్యముగా బూర్వకాలచే బహుకాలము క్రిందట నుపయోగించబడిన కొన్నికొన్ని చిత్రమైన నస్తువులు దొరకుచుండును. ఈ కథముగ భూమిలో నణగియున్న యనేకమైన నస్తువులను త్రవ్వి యెత్తి వానిని పరీక్షించుటవలన కూడ మనకు మన పూర్వకాల చారిత్రములకు మొక్కింత బోధపడగలదు. ఇట్లు “భూమిలో నుండు నస్తువులను త్రవ్వి యెత్తి, వానిని పరిశోధించి, తత్సమమున పూర్వకాలపు చరిత్రను తెలిసికొనగలుగుట” యీయనది ఒక స్తూత మొక గొప్పకామ్రముగఁ బరిగణించఁబడుచున్నది. దీనికే

“ భూనిక్షేపపరిశోధక శాస్త్రము (Archaeology) ” అని పేరు. ఈ శాస్త్రపరిశోధనలనలన బూర్వచారిత్రికము మనము కొంతవఱకు తెలిసికొన గలము. కాని యంతరికంఠము యొక బూర్వయుగములనాటిచరిత్రను తెలిసికొనుట కాధారము లేమైనగలవా? దీనిని తెలిసికొనుటకు “ భూగర్భ శాస్త్రము (Geology) ” కొంతవఱకు సహాయము చేయగలదు. భూమిని మనము త్రవ్వచూచినయెడల ననేకవిధములగు రాళ్ళు, రప్పలు, యిసుక, మన్ను, బురద, ఇంహములు, ఖనిజములు, చీకటిపోయిన కొయ్యలు, బొగ్గులు మొదలగు నవి పొరలు పొరలుగ గాన్పించును. దీనిని బరీక్షించిచూచి కూడ పూర్వభూగోళ మేస్థికోశ నున్నదో తెలిసికొనవచ్చును. దీనిని దానిపోయిన పిన్నుట మన కిది సమయము నాధారములు చేస్తే. ఈవైస చేప్పిన వివిధశాస్త్రపరిశోధనలనలన చారిత్రికయుగమునకు బూర్వ మింభూగోళ మేస్థికోశనున్న ద్దీయాధునికులు సిద్ధాంతీకరించికో కొంచెము విచారించి చూచెదము.

భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు భూమిలోనుండు వివిధమైన పొరలను పరీక్షించిచూచి, యాభూగోళము పుట్టికది మొదలు యీ ప్రస్తుతరూపమును ధరించువఱకు గడచిన కాలమును (అధిమహదర్శము గాక) 4 మహాయుగములుగ భాగించెరి. భూమియొక్క పై భాగమునుండి త్రిప్పుకొనుచు లోకలికి ప్రోవుచున్నా మనుకొనుడు. అప్పుడు మన కీర్థముగ స్త్రోమములుగ ములనాటి పొరలును వరుసగ గాన్పించును.

భూగర్భ విభాగము

భూనిక్షేప విభాగము.

సముద్ర యుగము	ప్రస్తుత యుగము		ఇనుప యుగము
			కంక్రీయ యుగము
			శిలీగిలా యుగము
క్రీ॥ పూ॥ 10 వేలు..... మంచుయుగము, నేక * గత పానుప్రళయము		పూర్వలిలా యుగము.
కృతీయ యుగము (మనుష్యసంహారము)	(1)	సరికొత్త పాగ	
	(2)	తక్కువ కొత్త పాగ	
	(3)	మరితక్కువ కొత్త పాగ	
	(4)	అట్టడుగు పాగ	
ద్వితీయ యుగము	(1)	నీరున్నప్పు రాతి పాగ	
	(2)	గులకన్నపు రాతి పాగ	
	(3)	ఇంకొక గకపు రాతి పాగ	
పరిశ్రమ యుగము	(1)	ఎరియిసుకరాయి + మగ్నీ సియం నున్నపు రాయి పాగ	
	(2)	రాక్షసిబొగ్గు పాగ [పాగ	
	(3)	పాతయిరియిసుక రాతి	
	(4)	పర్వతములు అణగి మణగిన పాగ [పాగ	
	(5)	పర్వతములు అణగి మణగిన	
ఆదిమపదాగము (జీవోత్పత్తి)			

* ఇట్టిప్రళయము లనేకములు వచ్చెననియు ఒక ప్రళయమునకు యింకొక ప్రళయమునకు మధ్య సుమతీతోష్ఠానీతి యుండెననియు కొందరియతము.

భూగర్భశాస్త్రప్రకారము గావించబడిన కాలవిభాగము ప్రక్కపట్టి చూచినయెడల వెలియగలదు. ఇక చతుర్థయుగపునాటి మట్టిపొరలలో గాన్పించిన వివిధములగు వస్తుసామగ్రినిబట్టి భూనితేజపరిశోధకశాస్త్రజ్ఞు లెట్లు కాలవిభాగమును చేసిరో చూచెదముగాక. మంచుయుగపు పొరలలోను, తత్పూర్వయుగపు పొరలలోను యిప్పుడు ప్రస్తుతము మనకు తెలిసియున్నట్టి జంతువులయెముకలు మొదలగునవి మట్టిలో గలిసి యున్నట్లు భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనలవలననే వెలియవచ్చినది. అదిగాక ఈ చతుర్థయుగములోను తత్పూర్వయుగములలోనుగూడ ఈ భూనితేజ మనుష్యులు నివసించినట్లు సైతము సూచనలు గలవు. ఈ యుగములనాటి మట్టిపొరలలో దొరకిన వస్తుసామగ్రిని నితేజములనుబట్టి భూనితేజపరిశోధకశాస్త్రజ్ఞులు, అదిమహావస్తులకాలమును మూడు తరగతులుగ భాగించియుండిరి. (1) శిలాయుగము. (2) కంచు (కాంశ్య) యుగము. (3) ఇనుపయుగము. శిలాయుగములోని మనుష్యులకు లోహపుపనిముట్లు చేసికొనుట వెలియవలదన, వారు రాతితోడను, కొమ్ములతోడను, కొయ్యలతోడను, లేమి పనిముట్లను చేసికొనుచుండిరి. ఈ పనిముట్లు చాల మౌటుగనుండెను. ఈ కాలమునాటి మట్టిపొరలలో కొయ్యతోడను రాతితోడను, చేయబడిన మౌటుకీర్తనలు, అంబులు మొదలైనపనిముట్లు దొరకినవేగాని లోహసామగ్రి దొరకినలేదు. అంతకుండు పైపొరలలో లోహసామగ్రి దొరకినది.

ఆ యా పౌరలో దొరకైన వస్తువులనుబట్టియే యా పైవిధజన గావింపబడినది.

ఈ శిలాయుగమును తిరిగి పూర్వశిలాయుగము, ఉత్తరశిలాయుగము అని రెండువిధములుగా భాగించిరి. (Palaeolithic) పూర్వశిలాయుగపు రాశిపనిముట్లు (Neolithic) ఉత్తరశిలాయుగపు పనిముట్లకంటె పెక్కువ మోటుగనున్నవి. పూర్వశిలాయుగపు పనిముట్లు, ఉత్తర శిలాయుగపు పనిముట్లకంటె క్లిరిది (ప్రాత) పౌరలో గనుపించినవి. పూర్వశిలాయుగపునాటి జంతువులు ఉత్తర శిలాయుగములో గాన్పించుటలేదు. ఉత్తరశిలాయుగము నాటికే ఆపెద్దజాతుల లన్నియు పూర్తిగా నశించినట్లు గనబడు చున్నది. ఈ రెండుయుగములకును మధ్య వశేగోళముమార్పు లీ యుగోళముమీద సాధించినట్లు సూచకము గలవు. అప్పటి శీతోష్ణస్థితి వేరు. అప్పుడు యుగోళముమీద భూ, జలభాగము లీ విధముగ లేవు. అప్పటి సముద్రములు వేరు. అప్పటి దేశములు వేరు. ఇ వన్నియు ఉత్తరశిలాయుగములో మారిపోయి నేటివఱకును ఒకేవిధముగ తిరిగి మార్పులేమియు లేక నిలిచియున్నవి. భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనలకును, భూనిక్షేప శాస్త్రపరిశోధనలకును గల సంబంధమును కొంచె మిచ్చట విచారించి చూచెదము. పూర్వశిలాయుగములోని మానవులు మంచుయుగములోను, తత్పూర్వయుగములోను నివసించినట్లు గానబడుచున్నది. తత్పూర్వయుగములో దేశములోని శీతోష్ణ

పూర్వచారిత్రిక యుగము.

సితి మిక్కిలి యనుకూలముగ నుండి మంచుయుగము వచ్చుట
 అడవనీ ఉత్తర దేశమంతయు మంచుతో గప్పబడిపోవుటచేత,
 వచ్చుటవారు బహు యిక్కటాలపాలై నట్లు తోచుచున్నది. ఈ
 మంచుయుగములోనే దేశములోని జంతువులన్నియు నశించి
 నశించినవలెను.

పూర్వశిలాయుగపు మనుష్యులలో కొందఱు మంచుయుగ
 మును గడిచి బ్రదికినట్లు కనబడుచున్నది. ఉత్తరశిలాయుగము,
 కాంశ్యయుగము, ఇనుపయుగము యీ మూడును మంచు
 యుగానంతర యుగములలో ప్రబలింపవి. దీనివిబట్టి చతుర్థయుగ
 మునా దానియను మనుష్యసాచార మున్నట్లు విదర్శనములు
 గలవు. అదిగాక శృంగిల యుగములో సైతము మనుష్య
 సాచార మున్నట్లుకాదు. సాతవహణలోధనలవలన పేటకడు
 చున్నది.

ఈ మంచుయుగ మెన్ని సావత్సరములక్రిందట ప్రబలి
 నది? ఉత్తరశిలాయుగ ముప్పుడు ప్రబలినది? ఈ కాలవిర్త
 యముల నివ నుపై యనేకు లనేక యభిప్రాయములను
 దెలిపి యున్నారు. ఉత్తరశిలాయుగపు మట్టిపొరలలో నక్క
 డక్కడ తొరకిన ఫల, ఒక మొదలగు దీకుడు కర్రలనుబట్టి
 కొందఱు యీ యుగము క్రీ. పూ. 5 వేల సావత్సరముల
 క్రిందట ప్రబలినట్లు హించిరి. ఇక పూర్వశిలాయుగ
 ముప్పుడు ప్రబలినదో విచారింపవలెను. అవగా ముందు
 యుగము గతించి తదనంతరయుగ ముప్పుడు ప్రారంభమైనదో
 విచారింపవలెను.

మంచుయుగమునకు పూర్వము మనుష్య భాగోళముపై ఉత్తరదేశములలో సంచరించుచుండి, మంచుయుగము రాగానే, అరిచలిచేతను, అనేకనంద లడుగుల యెత్తువలకును దేశమంతటను మంచుగడ్డలతో నిండియుండుటచేతను, నివాస యోగ్యముకాని యాడెత్తరభూములను వదలి దక్షిణముగా భూమధ్యగేఖ పైపునకు వచ్చిచేరినట్లు పల్లమగుచున్నది. మొదట నివాసయోగ్యముగనుండి, పిమ్మట మంచుయుగము రాగానే దేశము పాడై ప్రజలు నివసించుటకు దుస్సాధ్యమయ్యెను. దేశమంతయు మంచుతో గప్పబడుటకు కారణమేమి? మంచుయుగము తటస్థించుటకు కారణమేమి? ఈ మంచుయుగము తటస్థించినందువలన దేశముయొక్క నూనెయు నూరపోవుటకుగల కారణమేమి? ఈ విషయములన్నిటిని స్వత్రీయధ్యాయములో జర్చించెదము. ప్రస్తుతము మనము విచారించవలసిన యంశమేమనగా, ఈ మంచుయుగ ముప్పుడెంత మొందినది? ఈ మంచుయుగము తటస్థించుటవలన భాగోళముయొక్క పై భాగమంతయు మారిపోయినదని చెప్పియుంటిమి. విస్తారమైన పర్వతములవంటి మంచుగడ్డల బరువుచేత నడివలకు ఎత్తుగనున్న భూభాగములు పల్లములైనవి. పల్లముగనున్న భూభాగము లెత్తైనవి. ఈ పెద్దపెద్ద మంచుగడ్డలు పర్వతశిఖరములనుండి క్రింది లోయలలోనికి పర్వతపార్శ్వముల వెంబడి జారుటవలన పర్వతపార్శ్వము లన్నియు కోరివడినవి. ఇట్లు కోరివడుట కెంతకాలము పట్టును? ఈ విధముగా కొండ

బడిన మంచుగడ్డలపై తిరిగి కాలక్రమమున మొదలైన మట్టిపొరలు బేరుకొనుట కంతకాలము పని నన్నిటిని విచారించి లెక్కవేసి చూచి యు జరుగుటకు ఘమారు 7, 8 వేల సంవత్సరములు అమెరికాదేశపు భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు నిర్ణయించి యు దేశపు సరస్సులలో బేరుకొనిన వండుమట్టి పొర చూడఁగా పూర్వశిలాయుగ మంతమొంది (అనగా యుగ మంతమొంది), ఉత్తరశిలాయుగము ప్రారంభమారు 7, 8 వేల సంవత్సరములైనదని నిర్ణయించి యు దేశమును నెలకొలమును సూచించుచున్నవి.

ఆర్యులు ఉత్తరధ్రువమండలమందు ప్రళయాయుగ మహానృత నాగరికతయందూడగ, ఏగోపాలో ద్యేతిరులు పూర్వశిలాయుగమునాటి మోటుతనము ముగిసి. ప్రళయాయుగ మార్యులు ధ్రువమండల మందలి, అనగ శాఖలుగ చీలి నూతన నివేషములకై తీరుగాడుచుండి. ఈ ప్రళయముచేతను, గుండ్లు లేక తీరుగాడుటచేతను, వీరు తమ పూర్వపు హస్తత నాగరికతను చాలవరకు గోల్పోయిరి. వీరిలో శాఖలవాడు యెక్కువగ పోగొట్టుకొనిరి. మరొకొందరు గ పోగొట్టుకొనిరి. ఆశియాఖండములో క్రీ. పూ. సం॥ ౭ నాడు అస్సిను జక్సర్తీసు (మథ్యాసియా) తముల నిలిచిన ఆర్యశాఖ, ఆకాలమందే ఏగోపా

ఖండములోనిది దిగిన ఆర్యశాఖలకు నుచ్చయో నుచుం
 తెక్కువ నాగరికస్థితియగు నుండెను. ఇదోపాఖండములో
 దిగిన ఆర్యశాఖ అచ్చట అప్పుడు కాపురమున్న పూర్వ
 యుగపు మూడు ఆర్యేతరశాఖలకుండు కొంచె నెక్కు
 నాగరికములో నుండెను. అవగా ఉత్తరశిలాయుగపు నా
 గరికములో నుండెను. పిమ్మట యీ యార్యవార్యబాతు
 గలసి వృద్ధిమొందజొచ్చెను. అదిగ నదోపాఖండ ఉత్తరశిలా
 ములో 1 ఆర్యవతియు, 2 ఆర్యేతరబాతులు అచ్చవచ్చుమా
 వీరికంటె ఎక్కువ నాగరికమున్న దోమలనుండి యిచ్చ
 కంచు వచ్చెరా నోపా సామగ్రి వచ్చుచుండుటచే, యిచ్చ
 కంచుయుగమును, తగుపరి యనుపయుగమును యేర్పడె
 యూరపుఖండమందు ఉత్తరశిలాయుగపు మట్టి పొరల
 దొరికిన పుర్రెముక్కలచేతను, పట్టియులను బట్టి, ఆ
 మా దచ్చట నాలుగు తరగతుల మనుష్యులను అన్న
 పండితులు నిర్ణయింపకరించె. దీనిలో ఒక్కరు మూత్ర
 ఆద్యులు తక్కినవారు ఆర్యేతరులు. ఇప్పుడైదోపాఖండ
 యీ నాలుగుతరగతుల మనుష్యులును ఆ నాలుగుతరగతు
 మనుష్యులనుండియే పుట్టిరి. అయితే ప్రస్తుతకాలము
 నాలుగుతరగతులవారును ఆర్యభాషలను మాట్లాడుచున్నా
 కావున యీ నలుగురిలో అసలు ఆద్యులనుండి వచ్చిన
 రెవరు? ఇది వివాదాశముగ నున్నది. మేమే, మే
 యాద్యులనుండి వచ్చితిమని జర్మనులును, ఫ్రాంచివారు

స్విస్సువారును తగాదాపడుచున్నారు. ఈ యుగముల బరీక్షించుట కి పుత్రుల పరిశోధన చాలను. ఇక యీవిషయము నటుంచి, మన ప్రస్తుతాంశమునకు వత్తము.

పూర్వ మొకప్పుడు ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశమంతయు తృణకావ్యవసాయమధిగనుండి ప్రజలు నివసించుటకు శీతోష్ణస్థితి బహు అనుకూలముగ నుండియుండుటవలన మన పూర్వుల 'కాలములో' నచ్చట నివసించియున్నట్లును, పిమ్మట కొంత కాలమునకు మంచుయుగము వచ్చి దేశమంతయు మంచుతో భునీభవించుకొని పోగా వారచ్చట నివసించుట కనుకూలముగా లేనందున దక్షిణదేశములకువచ్చి చేరినట్లును భూగర్భశాస్త్ర, భూవిజ్ఞాన పరిశోధక శాస్త్రసంబంధమైన నూతన పరిశోధనలవలన నిర్ధారణచేయబడినది. అదిగాక, మన పూర్వు లొకప్పుడు ఉత్తర ధ్రువప్రాంతదేశములలో నివసించినట్లు నేదములలో స్పష్టముగ గానబడుచున్నది. కాని, నేద భావ్యకారులకు యీ విషయములు తెలియనగుదునలనను, యీభూగోళమునుక్కడ శీతోష్ణాది స్థితు లెప్పుడును యిప్పుడున్నవిధముననే యుండి యున్నవని వారభిప్రాయపడినందునను, నేదములలోని కొన్ని కొన్ని ఋక్కులకు అర్థము తేట తెల్లముగ పైకి గనబడుచున్నను వానిని విరిచి పెడార్థములను లాగి మేరలో విధముగ అతుకులు పెట్టిరి. ఈ విషయముల నన్నిటిని ముగ దధ్యాయములో వివరించుచు చర్చించెదము.



వైదిక నిలయము

రెండవ అధ్యాయము.

హిమయోగము, హిమపర్వతము.

ప్రస్తుతకాలమున యీ భూగోళముపై వసతిగల్గి మౌది ఋతువులు గలుగుచున్నవి. ఈ ఋతుభేదములు గలుగుటకు అనేక కారణము లున్నవి. వానిలో (1) భూమి యొక్క యదును రాసిచక్రమునకు సరిగి నిలుపుగ నుండక వాపున నుండుట ముఖ్య కారణమైయున్నది. భూమి సూర్యుని చుట్టు వేయు వార్షిక ప్రదక్షిణములో యీ భూమియొక్క ఉత్తరార్ధగ్రహము సూర్యునకు పెడ మొగముగ నున్నప్పుడు ఉత్తరార్ధగోళమందు చలి కాలము గలుగును. దక్షిణార్ధగోళమందు వేసవిగలుగును. ఇట్లే ఉత్తరార్ధగ్రహము సూర్యునకు అభిముఖముగ నున్నప్పుడు ఉత్తరార్ధమందు వేసవియు దక్షిణార్ధమందు చలియు తటస్థించును. ఋతుభేదముల నీది యొక్క రే కారణమై యున్నచో మనపని బహుసులభముగ నుండెడిది. భూగోళముపై ఋతువులనడక సదా యీరీతిగనే యుండితీరవలెనని మనము నిర్ధారణ చేసియుందుము. కాని మనదూరదృష్టినశాత్తు యీ ఋతువులనడకను నిర్ణయించుటకింక అనేక మైన కారణము

యన్నవి. కాని (2) భూమియుక్క- నిమోన్నతములును సముద్రమును నాతావరణమందును బుట్టు మహాప్రవాహములును వివిధములగు శీతోష్ణభేదములను గలిగించుటకు కారణభూతములగుచున్నవి. ఉదాహరణము — “గల్పు స్త్రీయే” అను ఉష్ణజలప్రవాహమే లేకుండినచో విరోపా ఖండపు వాయువ్యభాగమంతయు యిప్పుడు మంచుతో విగుసుకొనిపోయెడిదే. మరియు (3) మన గోళముపైనున్న భూజలభాగముల విస్తీర్ణతనుబట్టికూడ శీతోష్ణస్థితులగు భేద మేర్పడును. పూర్వముకప్పుడు “అల్పును” పగ్వతములు కలుపుచున్న చిన్నగుట్టలుగ నుండెను. హిమాలయ పర్వతములను ప్రకారం భూగర్భమందే యణగియుండెను. అప్పుడు, అప్పుడు, ఖండములొక పెద్దవిగలేవు. అవి కేవలము సముద్రములో జెరుగుగదజియున్న చిన్నచిన్న లంకల సమూహములుగమాత్ర ముండెను. ఈ కారణములచే ఆకాలమందు (ప్రథమయుగములో) యీ గోళమంతటను సరిసమాన మగు మంచు సమశీతోష్ణస్థితియుండెను. కాని, ద్వితీయ తృతీయ యుగములందు పరిపేతి క్రమముగ మారజొచ్చినట్లు గొప్పగానుచున్నది. ఈ రెండుయుగములలోని శీతోష్ణస్థితి ముదలియుగము కుప్పరికి సమానముగ లేదు. కొన్నిచోట్ల వేడిగను మరికొన్నిచోట్ల చల్లగను నుండుట తటస్థించెను. ఇవను యిప్పుడున్నంత ఖండితమైన యుతుభాగము లప్పటి కింకను యేర్పడలేదు. ఇప్పుడున్నట్లు విపరీతపు చలిగాని,

విపరీతపు వేడిగాని లేదు. కాని, తృప్తీయాయుగ ముత్తమ
 పోగానే యీ గోళముపై మహావిపరీతపు శీతోష్ణములు వర్చి
 డెను. అనేక హిమప్రళయములు తటస్థించెను. బల ప్రళయ
 మునకును రెండవ ప్రళయమునకును మధ్యమాత్రము మాచి
 శీతోష్ణసితియుండెను. కాని యీ హిమప్రళయములు రా
 పూర్వ మీ గోళముమీద—నవ బరు ముదల మార్చువరకు
 సూర్యుడు ఊటిజముక్రందకు గ్రుడిపోయి “స్వీట్టుబర్లే”
 మొదలగు ధ్రువప్రాంత దేశములలో నుండ— చక్కని శీతోష్ణ
 సితియుండెననియు, యిక్కడు ఉష్ణమండలములలోను, సమ
 శీతోష్ణ ప్రదేశములలోను మాత్రమే గాల్పించు వానావిధ
 తరు సంతానములుకూడ ఆకాలము దచ్చట బహుదట్టమున
 నుండెననియు భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు నిర్ణయించును. పితృ
 తీకరించినారు.

చతుర్థయుగము దీ చక్కనిస్థితి మోచిపోయి, ఆస్థిగ
 ముగ హిమప్రళయమువచ్చి దేశము నియు భిష్టమైపోయెను.
 అంతటితో మంచుయుగము ప్రారంభమయ్యెను. ఈ భూగోళ
 మందట్టి హిమప్రళయములు తటస్థించెను. మార్తాండమే
 యని ఋషిపుత్రేయుటకు గావలసిన సాత్త్వికగుణతయు యీ
 చిన్ని యధ్యాత్మమందు గ్లుప్తముగ వైప వివరించుటకు నిర్భ
 వడదు. ఈ ప్రళయములయొక్క స్వభావమును మాత్ర
 మిచ్చట సూక్ష్మముగ సూచించుచు, అస లివి తటస్థించుటకు
 గల కారణములను గూర్చి భూగర్భాది శాస్త్రవేత్త

పూర్వము కనీసము రెండు ప్రళయములు తటస్థించి యుండవలెను. ఇట్టి ప్రళయములు నాలుగు వచ్చెననియు, మధ్యమధ్య చక్కని సమ శీతోష్ణస్థితి యుండెననియు “గెయికి” పండితుడు చెప్పుచున్నాడు. కాని, తక్కిన పండితు లీ యభిప్రాయము నంగీకరింపలేదు. ఏది యెట్లున్నను కనీసము హిమప్రళయములు రెండైనను వచ్చెననియు, యీ రెంటికిని మధ్య చక్కని శీతోష్ణస్థితి యుండెననియు, పండితు లెల్ల రంగీకరించుచున్నారు. ఈ విషయములో అభిప్రాయభేదము లేదు.

హిమయుగములో దేశమంతయు (మంచుచే) యెత్తుకొను “అవిష్కృత్యుల” చలిగను డొడును. మధ్యయుగములో మంచు నరిగిపోగానే అదివరకు మంచుయొక్క బరువువల్ల కడిన గోళము కనుపించును. సమశీతోష్ణము లుండును. స్రువప్రాతములుకూడ మాసవ నివాసమున కనుకూలముగ నుండును. పైనచెప్పిన రెండు ప్రళయములవల్ల కలిగిన రెండు పూడికల పోరిల మధ్యభాగమందు పూర్వ శిలాయుగ మాసపుల నిక్షేపములు గాన్నించెను. కాబట్టి చతుర్థ యుగమందు కట్టిన రెండు ప్రళయములు వచ్చెనని సిద్ధించుచున్నది. ఈ రెండు ప్రళయములకు మధ్యకాలములో నులి వెచ్చని శీతకాలమును, హిమయైన వేసవియు నుండును. అందుచే వసాత సమయోచితముగు వృక్షాదులు, ఏనుగులు, భిక్షవృగములు, పక్షిగురములు మొదలగు క్రూరవృగములును

ఉత్తరధ్రువ మండలమం దంతటను స్వేచ్ఛగ చేరిపురిం
డెను. సరమాంసభోజులగు యిన్ని క్రూరజంతువు లున్నప్పుడీ
కిని బూర్వశిలాయుగ మానవున కెట్టి యిబ్బడియు లేకుం
డెను” — అని “గెయికీ” పండితుడు చెప్పుచున్నాడు.

హిమప్రళయము వచ్చినదని పండితులెల్ల రంగీకరించి
నను యిది వచ్చుటకుగల కారణమును గూర్చి వారిలో వారి
కేకాభిప్రాయము కుదురలేదు. అనేకు లనేక సిద్ధాంతము
లను జేసియుండిరి. ఎవ రెన్ని సిద్ధాంతముల చేసినను యిది
ప్రధానాంశములను మాత్రము గమనించి తీరవలెను. ఉత్తర
విరోపా, అమెరికాఖండములను ముంచివేయగలిగినంత మంచు
ఊరక — అకారణముగ — పుట్టియుండదుగద. మొట్టమొదట,
దీనికికావలసిన నీటియావిరిని కల్పించుటకు నిజమని నీటి
యాగోళమం దెచ్చటనో యుండితీరవలెను. అచ్చటనుండి
ఈ యావిరిని శీతలప్రదేశములకు గొంపోయి అచ్చటనున్న
వర్షింపజేయగలిగినన్ని వాయుతరంగము లుండితీరవలెను.
హిమప్రళయము సంభవించుట కివిరెండును ప్రధానకారణ
ములు. ఈ ప్రధానకారణముల రెంటిని గుర్తింపకుండ చేసిన
సిద్ధాంతము లెందునకును పనికిరావు. అదిగాక, ఒక్కప్రళ
యమేగాక, అనేక ప్రళయములేల వచ్చెనోకూడ చెప్పవలెను.

హిమప్రళయము లేలవచ్చెనో యెలుపు సిద్ధాంతము
లిప్పుడు షుమారు 7 గలవు. వాని నిట క్లుప్తముగ వివ
రించెదను.

1. భూగోళ: పెనామాభూసంధియొకప్పుడు సముద్రములో మునిగియుండి యుండవచ్చును. అందువలన “గల్ఫు స్ట్రీము” అని యిప్పుడు చెప్పబడు ఉష్ణసముద్ర జలప్రవాహము ఉత్తరదేశములనైపునకు బోక దక్షిణముగ ప్రవహించుచుండెడిదిగాబోలు. ఆ కారణముచేత ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశములు మంచుతో ఘనీభవించుకొనిపోయి యుండవచ్చును. అనికొందరు చెప్పిరి. కాని పెనామాభూసంధి సముద్రములో పూర్వయొకప్పుడు మునిగియున్నట్లు నిదర్శనము తెంతమాత్రమును లేవు. కాన యీ సిద్ధాంతమును తోసివేసిరి. (2) మరియొక రింకొకసిద్ధాంతమును బయలుదేర చీసిరి. ఈ భూగోళము యీ బ్రహ్మాండగోళములో తీరుగుచున్న సమయములలో ఒకప్పుడు బహుశీతల ప్రదేశములగుండను మరియొకప్పుడు ఉష్ణప్రదేశములగుండను సంచారముచేసి యుండవచ్చును. అందువలన ఒకప్పుడు మంచుయుగము, మరియొకప్పుడు సమశీతస్థితియు లేకపోయి యుండవచ్చును. కాని, భూగోళ వినిధిముగ తీరిగనదని చెప్పటం తెంతమాత్రమును నిదర్శనములులేవు. కాన యీ సిద్ధాంతమును గూడ తోసివేయవలసినదే. (3) ఇక మూడవసిద్ధాంతమును విచారించుదము. భూగోళమునకు కావలసిన ఉష్ణము సూర్యమండలమునుండి వచ్చుచున్నది. ఇది అందరికిని తెలిసిన విషయమే. ఇట్లు సూర్యమండలమునుండి వచ్చు ఉష్ణములో హెచ్చుతక్కులుండి యుండవచ్చును. ఒకప్పుడు ఉష్ణ మధికముగను, మరి

యొకప్పుడు తక్కువగను సప్లయిలయిన గారణమున ఈ ముందు యుగములును సమశీతోష్ణయుగములును తటస్థించి యుండి వచ్చును. కాని యాసిద్ధాంతమును బుద్ధివృథచేయు గేమి యును ఆధారములులేవు. కాబట్టి దీనినికూడ త్రోసిరా జనవలసినదే. (4) ఇంకొక సిద్ధాంతమును విచారించెదము. ఈ భూగోళమొక ఇరుసుమీద తిరుగుచున్నట్లు తిరుగుచున్నదని అందరికిని తెలియును. మొదటనున్న గురుసు ఆగ్నిగోళమున మారిపోయి మధ్య మరియొక యిరుసుమీద భూమి తిరుగునారంభించినయెడల, శీతోష్ణస్థితియం దిట్టి మార్పులు కలుగవచ్చును. కాని మొదటి ఇరుసు మారిపోయి, రెండవ ఇరుసు వచ్చినయెడల యీ రెండవ ఇరుసుతో బాటు, రెండవ భూమధ్యరేఖయు, యీ రేఖచుట్టును భూమి యున్నట్లు చిట్టును ఆకారమును కూడ తటస్థింపవలెను. కాని అట్టి రెండవ యుబ్బుడు ఆకారమేమియు కానబడదు. కాన దీనిని వమ్ముటకు వీలులేదు. (5) ఈ భూగోళము మొదట (సూర్యునిండ్లమువలె) మంటలు మండుచున్న అగ్నిగోళమువలె నుండననియు, పిమ్మట క్రమక్రమముగ చల్లబడి ఇప్పు డిస్థితికి వచ్చిననియు ప్రకృతిశాస్త్రవేత్తలు తలంచుచున్నారు. ఇట్టిభూమి కాలక్రమమున చల్లబడుటలో తక్కినప్రదేశము లన్నిటికంటె ఉత్తరధ్రువప్రాంతభాగములు ముందు చల్లారెననియు, అట్లు చల్లారుటవలన వృక్షములు, మృగములు, మనుష్యులు మొదలగు ప్రాణికోట్లుద్భవించి యచ్చట వాసయోగ్యముగ

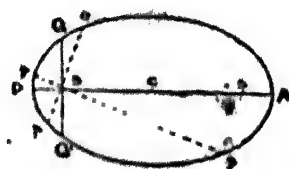
నుండుటవలన నచ్చట నివసింపసాగె ననియు మరి కొందరు చెప్పిరి. ఇది నిజమని మన మొప్పుకొన్నను, 4, 5 మంచు యుగములు వరుసగ నెట్లు తటస్థింపగలవు? కొంతకాలము మంచు యుగములును, మధ్యమధ్య మరి కొంతకాలము సమ శీతోష్ణయుగములును, తటస్థించుటెట్లు? కనుక, ఈ సిద్ధాంత మునుకూడ మన మొప్పుకొనజాలము. ఇట్టి సిద్ధాంతముల నన్నిటిని త్రోసివేయగ, నింకను మిగిలినవి రెండు గలవు. ప్రస్తుత మొకవిధముగ నిలిచియున్న ఏ రెండు సిద్ధాంతములే. (6) వీనిలో “లయల్” పండితుని సిద్ధాంత మొకటి. “భూ గోళముపైనున్న భూ, జల భాగములయొక్క విస్తీర్ణతయందు మార్పులు గలుగుచుండును. పెద్దపెద్ద భూ భాగములు కొంతకాలమునకు సముద్రములోనికి క్రూరిపోవుచుండును. క్రొత్తక్రొత్త భూ భాగములు సముద్రగర్భమునుండి పైకి లేచుచుండును. హిమప్రళయములు సంభవించుటకు కావల సిన శీతోష్ణములు పుట్టుట కిది మార్పు లొక్కటే చాలు”నని “వాల్బే” పండితుడు చెప్పుచున్నాడు. కాని, యింతపెద్ద భూ భాగములు సముద్రములోనికి క్రూరిపోవుటకును, క్రొత్తవి లేచుచుండును యెన్నియో లెక్కలేనన్ని వేలసంవత్సరములు పట్టును. ఏ మాఱు రెండులక్షల సంవత్సరములకు లెక్కవ పట్టదని యీ సిద్ధాంతవాదులలో కొందరు తలచుచున్నారు. అది, మంచుయుగములకీ పరిమిత రెండు లక్షలని చెప్పుచున్నారు. వీరిలోనే మరికొందరు 20, 25 వేల సంవత్స

రములకంటె యెక్కువ యుండదని చెప్పుచున్నాడు. ఈ కారణం కలకును చాల భేద మున్నది. ఏది సరియైనదో చెప్పు జాలము. కాని మన మింతవరకు మాత్రము చెప్పుగలము. ప్రళయానంతర మిప్పటివరకు గడచిన కాలమునదియే యెన్నియో రెట్లు యెక్కువ కాలమని మాత్రము చెప్పు గలము.

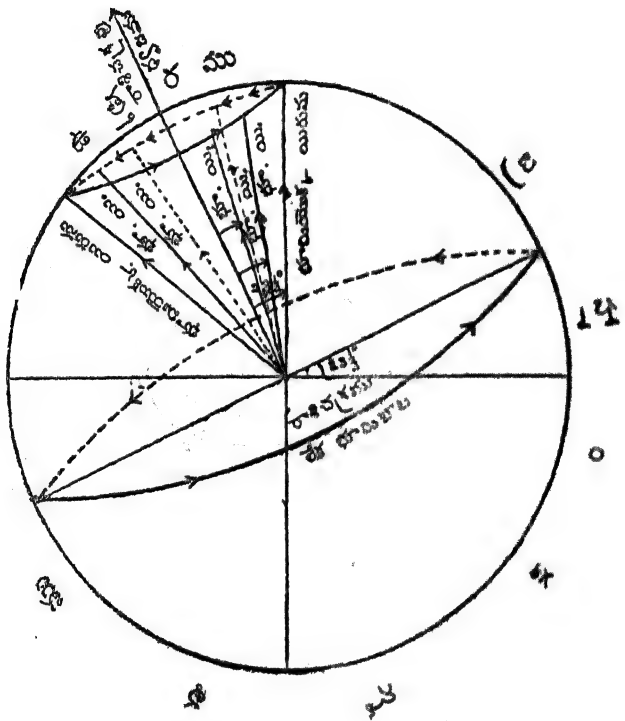
ఇక చిట్టచివరది (7) క్రోలుగారి సిద్ధాంతము. ఇది సిద్ధాంతము ఖగోళాంశములమీద నాధారపడి యున్నది. ఒకటికంటె యెక్కువ ప్రళయము లేవచ్చునో చెప్పుచున్నది.

PQ' AQ [Block No. 1] అను నది భూమి సూర్యుని చుట్టు వార్షిక ప్రదక్షిణముచేయు బాట. ఈ బాట నుండముగలేదు. అండాకారముగ అనగ, (కోడిస్రస్థుల ఆకారముగ) నున్నది. సూర్యు డీ అండమునకు మధ్య బిందువైన C యందుండక, కేంద్రస్థానములైన S, s ల కంటిలో నేడేని యుగదానివద్దమాత్రమే యుండును. కనుక సూర్యుడు S వద్ద నున్నాడనుకొందము. అప్పుడు భూమి P వద్ద నున్నచో రవి భూములకుగల దూరము హ్రస్వతమముగ నుండును. A వద్దనున్నచో దీర్ఘతమముగ నుండును. (కావున యీ P, A యను రెండు బిందువులకును హ్రస్వాంతరము, దీర్ఘాంతరము అని పేర్లు పెట్టదము) భూమియొక్క యిరును తన బాటయొక్క వలయతలమునకు (plane కు) నిలువుగ నుండక వంపుగ నుండును. మరియు, భూమి సూర్యునకు ప్రదక్షిణ మొనర్చు

Fig 1.



பக்க 2.



టాలో దాని యిరుసు సదా ఒకే దిక్కున కుండునుగాని యింకొక ప్రక్కకు మారదు. ఈ రెండు కారణముల చేత ఋతుభేదములు కలుగుచున్నవి. ఎట్లనగా, భూమి P వద్ద, యిరుసు సూర్యునకు విముఖముగ నిలుచున్నప్పుడు ఉత్తరార్ధగోళమందు చలికాలము వచ్చును. అట్లేభూమి A వద్ద, యిరుసు సూర్యునకు అభిముఖముగ నిలుచున్నప్పుడు ఉత్తరార్ధగోళమందు వేసవికాలము వచ్చును. భూమియొక్క యిరుసునకు చలనములేకుండ స్థిరముగనున్నచో, ఉత్తరార్ధగోళమందు హేమంత గ్రీష్మర్తువులు సదాక్రమముగ P, A ల వద్దనే తటస్థింపుచుండజివి. కాని, ప్రవహనము, యిరుసు స్థిరముగదికాదు. దానినిగూడ బహుసూక్ష్మమైన చలనముగలదు. అది రాశిచక్రధ్వజముచుట్టు 25 వేల 8 వందల 68 సావత్సరములకొక * ప్రదక్షిణము చేయును. కావున, భూమియొక్క యిరుసునకును దానిబొటయొక్క (లేక రాశిచక్రముయొక్క) వలయతలమునకునుగల వంపు యీ 25,868 సంవత్సరముల యవధిలో సర్వదా సమానముగనుండక మారుచుండును. (పటముచూచుడు) అందుచేత యీమహాయవధిలో ఋతువులు భూప్రదక్షిణములో సదా ఒకేనిర్దిష్ట ప్రదేశమందురాక, వేర్వేరుస్థలములందు వచ్చుచుండును. ఉదాహరణ - ఈమహాయవధిలో ఒకానొక కాలమందు భూమి P

* ఇదియే విభువక్ విందుచలనమునకు గూడ కారణమగుచున్నది.

• భూమియొక్కబొటయు, రాశిచక్రమును ఒక్కటేయని గ్రహించునది.

వద్దనుండగ ఉత్తరార్థగోళమందు శీతకాలము తట్టించినచో, మరియుంకొకకాలమందది p వద్దనుండగ రావచ్చును. మరియుంకొకకాలమునకు A వద్దనుండగ రావచ్చును. ఇట్లు పోగా పోగా 25868 సం॥ పూర్తియగునప్పటికి తిరిగి P వద్దనుండగ రావచ్చును. ఈక్రమమునే ఉత్తరార్థగోళమందు వేసవిభూమి A వద్దనుండగ రావచ్చును. ఇంకొక కొంతకాలమునకు a వద్దనుండగ రావచ్చును, లేదా P వద్దనుండగ రావచ్చును. ఇట్లుపోగాపోగా 25,868 సం॥ పూర్తికాగానే తిరిగి A వద్దనుండగ రావచ్చును. (ఈక్రమమే విషువ బిందువులకుగూడ వర్తించును.)

ఇక ప్రస్తుతాంశమునకు వత్తము. భూమి p వద్దనుండగ ఉత్తరార్థగోళమందు శీతకాలము వచ్చిన దనుకొందము. భూమి P వద్ద నున్నప్పటికంటె యిప్పుడది సూర్యునకు యెక్కువ దూరములోనున్నదని మనము తప్పక గ్రహించవలెను. ఇట్లుపోగాపోగా, ఒకానొకసమయమందు భూమి A వద్దనుండగ ఉత్తరార్థగోళమందు శీతకాలమువచ్చును. అప్పుడు భూమికిని సూర్యునకును మధ్యదూరము దీర్ఘతమమగును. భూమి P వద్దనుండగ శీతకాలము వచ్చుటకును, A వద్దనుండగ వచ్చుటకును యెంతో భేదమున్నది. P వద్దనుండగ భూమి సూర్యునకు బహు సమీపమందుండుటచే శీతకాలమంత తీవ్రముగనుండదు. కాని, A వద్దనుండగ శీతకాలమువచ్చినచో—భూమి సూర్యునకు బహుదూరమందుండుటచే శీతకాలము

భరింప శక్యముగానిదిగ నుండును. ఎట్లయినను, యీ 25868 సంవత్సరములలో ఒక్కమార్తెనను శీతకాల భూమి A వద్దనుండగ వచ్చితీరవలెను. కాబట్టి శీతకాలము P వద్దనుండి A వద్దకు నడచుటకు సాధారణముగ $25868/2=12934$ సం॥ రములు పట్టును. కాని, ప్రాస్వాంత దీర్ఘాంత బిందువులు (P, A లు) మాత్రము స్థిరమైనవా? వానికికూడ బహుసూక్ష్మమైన వెనుకనడక గలదు. కాబట్టి, మనము పైన చెప్పిన 25868 సం॥ల యవధిని 20,984 సంవత్సరములకు (అనగ షుమారు 21,000 సం॥లకు) తగ్గించుకొనవలెను. అనగ, భూమిప్రాస్వాంతరమగు P వద్దనుండగ యిప్పు డాకప్రదేశమగు శీతకాలము వచ్చిన చోయింక 10,500సం॥ లకు ఆప్రదేశమందే శీతకాలము భూమి దీర్ఘాంతరమగు A వద్దనుండగ వచ్చును. మనమిచ్చట నొక సంగతి తెలిసికొన వలెను. ఆన 1250 సం॥లో భూమి P వద్ద నుండగ ఉత్తరార్ధగోళమందు శీతకాలము వచ్చెను. కాబట్టి $(1250 + 10500) =$ ఆన 11750వ సం॥లో భూమి A వద్దనుండగ భరింపశక్యముగాని శీతకాలము ఉత్తరార్ధగోళమందు రావోవుచున్నది. ఈప్రకారమే, వెనుకకు లెక్కపెసికొని వెళ్లగ $(1250 - 10500 = 9250)$ క్రి॥పూ॥ 9250 సం॥ల నాడు భూమి A వద్దనున్నప్పుడు భరింపశక్యముగాని శీతకాలము వచ్చెను.

సూర్యుడు అండాకారమునకు సరిగ మళ్ళనుండక ఒక ప్రక్క నుండును. మరియు యాయండాకారమైనను సదా

యేకరూపముగనే యుండక, ఒక్కొక్కప్పుడు లావుగ ఉబ్బుచుండును, మరియొకప్పుడు సన్నగిలుచుండును. ఈ రెండు కారణములచే వేసవి శీతకాలముల యవధులలో చాలభేదములు గలుగును. ఈ అండము బాగుగ సన్నగిల్లివప్పుడు భూమి P వద్దనుండగ శీతకాలము వచ్చినచో అది ఆ సంవత్సరమువచ్చు వేసవికంటె 33 దినములు తక్కువగ నుండును. కాని, 10500 సం॥ లు దాటినవిమ్మట శీతకాలము భూమి A వద్దనుండగ వచ్చును. అప్పుడు శీతకాలము ఆ సంవత్సరముందు వచ్చు వేసవికంటె 33 దినము లెక్కువగ నుండును. ఇది కూడ శీతకాలమును దుర్భరముచేయుటకు తోడ్పడును. ఈ ప్రకారము వేసవి, శీతకాలములకుగల భేదము - అండాకారము యొక్క కొలతనుబట్టి - $7\frac{1}{2}$ మొదలు 33 రోజులవరకు మారుచుండును. 33 రోజులు మించదు.

శీతకాలమును దుర్భరముచేయు కలిసితి యంకొకటి గలదు. ఇరుసుయొక్కవంపు షుమారు $23^{\circ}-27^{\circ}$ లుగ గ్రహించి సర్ రాబర్టుబాల్ గారు లెక్కవేసి చూచితేల్చిన సారా శ మేమనగ - సూర్యునివల్ల యీ భూమిమీదికి సంవత్సరమునకు సగటున 365 మాత్రలవేడి వచ్చుననుకొందము. దీనిలో ప్రతి అర్థగోళమునకు వేసవిలో 269 మాత్రలును, శీతకాలములో 136 మాత్రలును మాత్రమే లభించును. దీనినిబట్టి ఉత్తరార్థగోళమందు అతిద్విగ్ధమైన శీతకాలమునకు 136 మాత్రల వేడిని మాత్రమే పంచిపెట్టవలసి వచ్చినప్పుడు అచ్చటవేడికి

యెంత కరువువచ్చునో గ్రహింపుడు. ఇట్టిస్థితిలో కొద్దికాలము నులివెచ్చని వేసవియు, దీర్ఘకాలము అతిచలితోగూడిన శీతకాలమును తటస్థించును.

ఈ శీతకాలములో పేరుకొన్న మంచును కరగించుట కీకొద్దిపాటి నులివెచ్చని వేసవి యెంతమాత్రమును చాలదు. కావున సంవత్సరములు గడచినకొలది మంచుగుట్టలు పేరుకొనుచుండును. ఇదియే మంచుప్రళయము. ఈరీతిగనే మంచుయుగము వచ్చును.

పైన చెప్పినప్రకారము 21000 సం॥ ల కొకపర్యాయము భూమి A వర్తనున్నప్పుడు ఉత్తరార్ధగోళమందు శీతకాలము వచ్చుచుండును. అప్పుడే మంచుయుగము తటస్థించును. ఈ రీతిగ షుమాను 21000 సం॥ ల కొకపర్యాయము హిమప్రళయము వచ్చుచుండును.

క్రోలుగారి సిద్ధాంతంబు మితవరకు బాగుగనే యున్నది. దీనిని అంగీకరించిరినియే చెప్పవచ్చును. కాని, వారేవో కొన్ని లెక్కలను వేసిచూచి క్రిందటి హిమప్రళయము గతించి యిప్పటికి ౧0 లేక 100 వేల సంవత్సరములైనదని చెప్పిరి. ఈ లెక్కలు సరియైనవిగావని తక్కిన పండితులు చెప్పుచున్నారు. అదిగాక, మొదటి అధ్యాయములో అమెరికను భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు వేల్చిన 8 లేక 10 వేల సంవత్సరముల కంటె యిది చాల యెక్కువగ నున్నది.

క్రోలుగారి అంకెలెట్లున్నను మనమింతవరకు మాత్రము గ్రహించవచ్చును. A వద్ద శీతకాలము వచ్చుటయు, లయల్ మొదలగు వారు చెప్పిన భూ, జలవిభాగము లనుకూలముగ నుండుటయు—ఈ రెండును హిమప్రళయముల గల్పించుటకు చాలును. 21000 సం॥ల కొకపర్యాయము A వద్ద శీత కాలము వచ్చును.

ఈ లెక్కల నింతటితో నిలుపుదము. ఆర్యులు ఐరోపా యందును, ఆక్సను జక్కార్టీసు, సింధునదీ ప్రాంతములందును నివసించుటకు పూర్వమం దెచ్చటనుండిరో వేడప్రమాగా సహితముగ కనుగొనుటయే నాకీగ్రంథమందు కర్తవ్యమైయున్నది. కావున, యీ కర్తవ్యమునకు సంబంధించినంతవరకు, యీ రెండధ్యాయములలో చర్చించిన సారాంశమిట గుప్తముగ వివరించెదను.

(1) ఆర్యభాషల మాట్లాడు నిపుటి యూరోపియన్ జాతుల పూర్వజులచేత ఉత్తరశిలాయుగారంభమందే ఐరోపా ఖండము నిండియుండెను.

(2) ఉత్తరశిలాయుగారంభమందే ఐరోపాలో ఆర్య జాతి యొకటియుండెను. గావున వీరు ప్రళయానంతరమందు ఆశియానుండి యూరోపుకు వచ్చినవారు కారు. అయినను, వీరేదేశమునుండియు రాక ఆగడ్డలోనే పుట్టినారని చెప్పుట

కును వీలులేదు. ఇంతమాత్రముచే వీరిమూలస్థాన మెద్దియో నిర్ణయము కాలేదు.

(3) లోహయుగము యూరోపులోనికి పరదేశస్థుల వలన సీసికొనిరాబడినట్లు తెలియుచున్నది.

(4) ఇనుప, కంచు, శిలాయుగములు అన్ని దేశముల లోను సమకాలికములుగావు. ఈజిప్టులో మహాన్నత నాగరిక మున్న సమయమందే యూరపులో ఉత్తరశిలాయుగపు మోటతనముగలట అసంభవముకాదు.

(5) ఆధునిక భౌతిక శాస్త్రప్రమాణరీత్యా క్రిందటి హిమప్రళయమునచ్చి యిప్పునికి పదివేలసంవత్సరములు (లేక క్రీ.పూ॥8000ల) కంటె యెక్కువకాలేదని నిర్ధించుచున్నది.

(6) మనుష్యుడు హిమప్రళయానంతరమే పుట్టినని యిదివరకు పండితులు తలచిరి. కాని, యిదిసరికాదనియు, మానవుడు చతుర్థయుగమందంతటను, తృతీయయుగములో కూడ నుండెనని తెలియుచున్నది.

(7) కనీసము హిమప్రళయములు రెండైనను వచ్చెను. ఈ రెంటికినిమధ్య చక్కని సమశీతోష్ణస్థితి యుండెను. ఆ కాలము దీ గోళములోనున్న భూజలభాగములు యిప్పటి కంటె చాల వేరుగనుండెను.

(8) ఈ మంచుయుగములలో శీతోష్ణస్థితులు చాల హెచ్చుతగ్గులుగ నుండెను. హిమప్రళయములలో అతి చలిగ నుండెను. మధ్యకాలములో సమశీతోష్ణముగ నుండెను.

(9) ఆశియా ఐరోపా, ఖండములలోనున్న ఉత్తర ధ్రువ మండలములలో క్రిందటి ప్రళయోన్మూర్త్యము హాయియైన వేసవియు నులివెచ్చని శీతకాలమునుండెను. అది ఒక విధముగ “సంతత వసంతసమయము” గ నుండెనని హార్డల్ పండితుడు చెప్పుచున్నాడు. నవంబరు మొదలు మార్చి వరకు సూర్యుడు క్షితిజము క్రిందికి గ్రుంకియుండు స్థితిని బర్గెల్ మొదలగు ధ్రువప్రాంతములలో నైతము యిప్పుడు ఉష్ణమండలములలో మాత్రమే పెరుగు తరులతాదులు దట్టముగ పెరిగియుండెను.

(10) హిమప్రళయము వచ్చుటచేతనే యీచక్కని దేశము పాడైపోయెను. ఉష్ణమండలములలో పెరుగు చెట్లు గాని, మృగములుగాని నివసించుటకు నీలులేకపోయెను.

(11) ఈ హిమప్రళయ మేలవచ్చెనో తెలిసికొనుటకు మనకు ఖగోళశాస్త్రప్రమాణములే యెక్కువ విశ్వసనీయములుగ నున్నవి. కాని, దీని కాలనిర్ణయ మొనర్చుటకు మాత్రము భూగర్భశాస్త్రప్రమాణముల నాధారముగ గొనుట యెక్కువ శ్రేయస్కరము.

(12) “గెయిక్టీ” గారి సిద్ధాంతమునుబట్టి రెండు గాక 4, 5, ప్రళయములుగూడ వచ్చినట్లు తెలియుచున్నది.

(13) ఒక్క ఆర్యులేగాక, తక్కిన మానవకోటి కంతకును ఉత్తరధ్రువమండలమే పురిటియుయ్యెల (వైశవ

దోలక) యయ్యెనని చాలమంది పండితులు చెప్పుచున్నారు. వృక్షములు, జంతువులును ఆదియం దచ్చటనే పుట్టుకగాంచె నని చాలమంది శాస్త్రవేత్తలు చెప్పుచున్నారు.

వేదములందు ఉత్తరధ్రువనివాసమును సూచించుటకు ప్రమాణము లేమైన గాన్పించినచో, అవి యిప్పటి భూతక శాస్త్రప్రమాణములకు విరోధముకాబాలవని తెలిసికొనవలెను. విరోధముకాకపోవుటయే గాక అవి యాసిద్ధాంతమునకు చాల అనుకూలముగపూడ నున్నవి.



వైదిక నిలయము

మూడవ అధ్యాయము.

ధృవస్థాంత లక్షణములు.

హిమయుగమునకు పూర్వయుగములలో యీ భూమి యొక్క పైయాకాశము యిప్పటివలె లేక వేరుగ నుండెననియు, అప్పటి భూజలభాగములు వేరుగనుండెననియు, చెప్పియున్నాము. ఈ సిద్ధాంతము భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనల వలన ధృవపరుపబడినది. దీనిని తోసివేయుటకు ఏలుకాదు. కనుక పూర్వయుగములలో నుత్తరధృవమునుచుట్టి కొంత భూభాగముండెనని మనముతలంపవచ్చును. ఈ విషయమును కూడ భూగర్భశాస్త్రమే ఋజువుపరుచుచున్నది. ఇప్పుడు ఉత్తర ధృవముచుట్టునున్న “నోవాజంక్లా” “స్పిట్సుబర్గ్” మొదలగు లంకలన్నియు, పూర్వము సముద్రముపైకి కనబడుచుండిన భూభాగముమీది పర్వతశిఖరములనియు, అభాగము నీటిలో మునిగిపోగా యీ పర్వత శిఖరములు మాత్రము పైకి కనబడుచు సముద్రము మధ్య లంకలవలె నిలిచియున్నవనియు భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు నిర్ధారణచేసిరి. మరియు చతుర్థయుగమందంతటను యీయుత్తరధృవస్థాంత భూభాగములపై పశుపక్ష్యాదులును, నరులును నివసించుచుండినట్లు

కూడ భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనలవలన ఋజువైనది. ఇకనిచ్చటి శీతోష్ణస్థితి విషయమై ప్రజలు నివసించుట కనుకూలముగనే యుండెనని రెండవ అధ్యాయములో చెప్పియుంటిమి. అచ్చట శీతోష్ణస్థితి “సంతతవసంతసమయ” (Perpetual Spring) మన్నుచుండెనని కొందరు శాస్త్రవేత్తలు పలికియున్నారు.

ఉత్తరధ్రువముచుట్టును పూర్వమొకప్పుడు ప్రజలు నివసించుటకనుకూలమైన శీతోష్ణాది స్థితులుగల భూభాగముండెనని మన మొప్పుకొంటిమి. అంతమాత్రముచేత ఆర్యసంతతి వారాకాలములో నాదేశములలో నివసించుచుండిరని మన మెట్లు చెప్పగలము? దీనికై మనవేదములను పరీక్షించి చూడవలెను. ఉత్తర ధ్రువప్రాంతదేశలక్షణము లేనైన యీ పూర్వగ్రంథములలోను, వారి యాచారములలోను వారి గాథలలోను కనుపించినయెడల మనవారొకప్పు డచ్చట నివసించియుండి యుండవలెనని మనము నిర్ధారణ పరుపవచ్చును. ఋగ్వేదమునందు కొన్నికొన్ని చిత్రమైన అంశములును, గాథలునుగలవు. వీనికన్నిటికిని చాలభాగ మేదోవిధముగ అతుకులుపెట్టి ప్రాచీన భాష్యకారులు అర్థమును చెప్పిరి. ఈయర్థము అంతమాత్రమును తృప్తికరముగ లేవు. అదిగాక, యేవిధముగ విరిచి అతుకులుపెట్టి అర్థము చెప్పుదమన్నను సాధ్యపడని కొన్ని కొన్నియంశము లింకను ఋగాదివేదములందు మిగిలియే యున్నవి. పోనీ యీ ఋకులయం దేమైన పదకాశిస్యముగాని, అర్థకాశిస్యముగాని యున్నదేమోయనిన అది

యును లేదు. పైకి చూడబోయిన అన్నియును తెలిసిన మాటలే, అన్నియు తేలికమాటలే కాని వాని నిజభావ మేవిధముగ జూచినను మన యీదేశకాల పాత్రములతో సమన్వయింపజాలము. కాని యీ ఋక్కులలోని యంతములనే ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశములతో పోల్చిచూచినప్పుడు మాత్రము సర్వమును సంపూర్ణముగ సమన్వయమగును. ఆవర్ణనలు ఆ దేశకాలాదివ్యవహారములు, ఆ చిత్రవిచిత్రములగు రాత్రిం బవళ్ళ తారతమ్యములు అన్నియును ఉత్తరధ్రువదేశములకే సరిపోవును గాని, మన హిందూదేశము మొదలగు దక్షిణ భూభాగముల కెంతమాత్రమును సరిపోవు. పూర్వ మొక పూడు మనయార్యు లీ ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశములలో నుండి రను అనుమానము మన భాష్యకారుల మనస్సునకు తట్ట నందున, పైకి బహు తేలికగ గనుపడుచున్న కొన్నికొన్ని వేద వాక్యములకు నిజార్థమును చెప్పలేక వారు ఉక్కిరిచిక్కిరి యెరి. ఈకీలకము నెరిగినయెడల వీనికన్నిటికిని అర్థము కరతలా మలకమగును. కనుక యీ వేదవాక్యము లన్నిటినిగూర్చి విచారించుటకు ముందు ఉత్తరధ్రువలక్షణము లేవియో, దాని చుట్టునుండు భూభాగముయొక్క లక్షణము లేవియో, వీని కిని దక్షిణవానికిని భేదములేవియో కొంచెము దిష్టాత్మముగ నీయధ్యాయములో సూచించెదను.

ఈభూమి గుండ్రని మట్టిముద్దవలెనున్నది. ఈమట్టి ముద్దమధ్య నొకపుల్లను గ్రుచ్చినట్లైన నది కెందులైపులకును

పొడుచుకొనివచ్చునుగద. ఈపుల్లయే యిరుసు. ఉత్తరదక్షిణములుగ నున్నది. ఈయిరుసు నాధారముచేసికొని ఈభూగోళము పడమరనుండి తూర్పునకు 24 గంటల కొక చుట్టు చొప్పున సంవత్సరమునకు 360 చుట్లు తిరుగుచున్నది. ఈయిరుసు భూమియొక్క పైభాగమునకు పొడుచుకొని వచ్చు రెండుచోటలకు ధ్రువములని పేరు. ఉత్తరపువైపున నున్నది ఉత్తరధ్రువము, దక్షిణమున నున్నది దక్షిణధ్రువము. ప్రస్తుతము మనము ఉత్తరధ్రువలక్షణములను గూర్చియే విచారింపవలసి యున్నది. ఈ భూగోళ మెప్పుడును ఒక ఇరుసుమీదనే తిరుగుచున్నదిగాని, యీ ఇరుసు మారిపోలేదని ఇదివరకే చెప్పియుంటిమి. మన యీ చిన్నిభూగోళము అనంతమైన యీ బ్రహ్మాండగోళములో కొన్నికొన్ని నియమముల ననుసరించి తిరుగుచున్నది. ఈ భూభ్రమణమువలన బ్రహ్మాండగోళములోని సూర్యుడు, చంద్రుడు, నక్షత్రములు మొదలగు నవన్నియు తూర్పునుండి పడమరకు నడుచుచున్నట్లు మన కండ్లకు కనుపించుచున్నవి. కాని, యీ ఇరుసునకు సూటిగా నుత్తరదిశనున్న నొకానొక నక్షత్రముమాత్రము కదలక ఒకే చోట నిలిచియున్నట్లు కనిపించును. దీనికే ధ్రువనక్షత్రమని పేరు. ఈ ధ్రువనక్షత్రము నాధారముచేసికొని తక్కిన నక్షత్రాదులన్నియు దానిచుట్టును తిరుగుచున్నట్లు కనుపించును.

మన మెవరమైనను భూమిపై నున్న ఉత్తరధ్రువము వద్దకు పోయి, అచ్చట నిలువబడి చూచినట్లయిన మన కిది

గాన్పించును ? ఉత్తరధ్రువసక్షత్రము సూటిగ మన నెత్తి మీద గాన్పించును. తక్కిన సక్షత్రాదు లన్నియు యీ దేశములోవలె తూర్పున నుదయింపక ఆ ధ్రువసక్షత్రముచుట్టును అడ్డముగ కుమ్మరిసారెవలె గిరగిర తిరుగుచుండును. ఖగోళములో ఉత్తరార్ధగోళముమాత్రమే కాన్పించును. దక్షిణార్ధగోళమంతయు సదా పూర్తిగ మరుగుపడి యుండును. అనగ మనకు సూటిగ నెత్తిమీద నున్నదే ఉత్తరదిశయగును. మనకు అధోభాగమందు భూమికింద నున్నదే దక్షిణదిశయగును. అచ్చట సూర్యుడు దినదినమును నుదయింపడు. ఒకసారి యుదయించిన పిమ్మట ఆరు నెలలవరకును అస్తమింపడు; అస్తమించిన తిరిగి ఆరు నెలలవరకును ఉదయింపడు. అనగ, ఆరు నెల లెడతెగని పగలును, దానివెంట యెడతెగని రాత్రియు నుండును. ఆరు నెలల దీర్ఘరాత్రి యనంతరము సూర్యుడు దక్షిణార్ధగోళములోనుండి పైకి ఉత్తరార్ధగోళములోనికి వచ్చుచుండగ సూర్యుడు “దక్షిణమునుండి యుదయించుచున్నట్లు” చెప్పవలసి వచ్చును ! ఇది ఉత్తరధ్రువమువద్దనున్న గొప్ప వింత.

సూర్యోదయమునకు పూర్వము ఉష్ణఃకాల ముండును గద. అనగ, వెలుతురు కొద్ది కొద్దిగ వచ్చుటకు ప్రారంభించినది మొదలుకొని పూర్తిగ సూర్యబింబము పైకివచ్చువరకును గల కాలము ఉష్ణఃకాల మనబడును. ఈ యుష్ణఃకాలము సుమారు ముప్పదిదినము లెడతెగక యుండును. మొదట నీ వెలుతురు భూమియు ఆకాశమును కలిసినట్లు కనబడుచోట

కాన్పించి, ఆ అంచుచుట్టును దినమునకొకసారి గిర్రున తిరుగుచుండును. ఈ వెలుతు రిట్లు దినమున కొకసారి యొక చుట్టు చొప్పున తిరుగుచు, దినములవరుసను పైకి వచ్చుచుండును. ఇట్లు క్రమక్రమముగ ఉష్ణస్థులు పైకి వచ్చుచుండగ, 30 దినములైన పిమ్మట సూర్యబింబము పైకి గాన్పించును. ఈ సూర్యబింబముకూడ నిదేవిధముగ అంచుచుట్టును తిరుగుచు క్రమముగ దినములవరుసను పైకి వచ్చుచుండును. ఇట్లు క్రమముగ 23½ డిగ్రీలయెత్తువరకు పైకిపోయి, తిరిగి క్రమముగ క్రిందికి దిగి, ఆరునెలలైన పిమ్మట బింబము క్రుంకును. బింబము క్రుంకినను సాయంకాలపు “యారెండ” (సంధ్యా రాగము) యుండునుగద. ఉదయకాలపు ఉష్ణస్థువలెనే యీ “యారెండ” కూడ సుమారు ముప్పదిదినము లుండును.

మన యీదేశములోని ఉష్ణకాలము కొన్ని నిమిషములు మాత్రమే యుండును. కాని, ధ్రువమునద్ద అది షుమారు 30 దినము లెడతెగక యుండును. దీర్ఘ నిశాంత రమువచ్చు యీదీర్ఘ ఉష్ణస్థు అచ్చటి ప్రజల కెంత ఆనంద సంధాయకముగ నుండునో వేరుగ చెప్పవలెనా? “స్వర్గము దొరికె” నను పుస్తకములో దాక్షర్ రాగా ర్థప్రవర్తన ఉష్ణస్థును గూర్చి యిట్లు వర్ణించియున్నారు:—

“మొట్టమొదట ధీతిజమునద్ద తమసా వృతమగు ఆకాశ భాగమందు క్రిందుగ కొంచెము వెలుగు కనుపడి కను పడనట్లుగతోచును. ఈ వెలుగువలన యేవో కొన్నిచిన్ని

నక్షత్రముల కాంతిమాత్రమే కొంచెము కనుమాయును. కాని, కొంచెమునేపటికే యీ వెలుగు క్రమముగ వృద్ధియగుచు అప్పటి కింకను చీకటిగ నున్న క్షితిజపు అంచుచుట్టు మెల్లగ తారుచు ప్రాకిపోవుచున్నట్లు గాన్పించును. 24 గంటలగునప్పటి కీవెలుగు మనచుట్టు పూర్తిగ ఒకప్రదక్షిణము చేసి యథాస్థానమునకు చేరుకొనును. ఇప్పటి కీవెలుగు యెక్కువై, యింకచాల నక్షత్రముల కాంతిని మాపివేయును. ఈ వెలుగు క్రమముగ వృద్ధియగుచు, ముత్యపుకాంతులను ఆకాశమందంతటను వెదజల్లుచు క్షితిజపు అంచుచుట్టు గిరగిర తిరుగుచు పోవుచుండును. ఈరీతిని మహావైభవముతో క్షితిజమునకు ప్రదక్షిణముచేయుచు పోవుచుండు యీ వ్యతిరానురాను ఎర్రని రోజారంగుళానికి మాదును. ఈరోజారంగుళుచుట్టు ఊదా, బంగారు రంగులు అందముగ అంచులు దీరియుండును. ఈప్రకారము రోజులు గడచినకొలది చిత్ర విచిత్రవర్ణములతో మహావైభవముగ ప్రదక్షిణముచేసెద్యు యీయమఃకాంతి వాతావరణ పరిస్థితుల ననుసరించి హెచ్చుచు, తగ్గుచు, అంచుక్రింద దాగియున్న సూర్యబింబము అంచును సమీపించుచున్నకొలది మరింతహెచ్చుచు పోవుచుండును. ఈరీతిని రెండుమాసములవరకు తననెచ్చెలియగు ఉపాకస్యకను చిత్రవిచిత్రవర్ణములతో పలుకాంతులతో శోభాయమానముగ గిరగిర క్షితిజముచుట్టు నాట్యమాడించి యాడించి, మానవలోకమును ఊరించి ఊరించి, తుట్టతుదకు సూర్య

భగవానుడు తనదీర్ఘవిశ్రాంతినుండి మేల్కొని, తనకొరకై పరితపించుచున్నవరులకంటియెదుట బింబరూపముతో ప్రత్యక్షమగును. ఒకటిరెండుచుట్లు తిరుగగనే, మిరుమిట్లుగొల్పు సూర్యబింబపు అంచు క్రమముగ పెద్దదియై తుదకు పూర్ణ బింబము—సిండుకాంతులతో పైకివచ్చును. అంతట, దూరమందున్న పర్వతశిఖరములన్నియు తమస్సును వీడి, నిజకాంతులతో ప్రత్యక్షమగును. అప్పటినుండి సూర్యబింబము పూర్తిగ ఆరుమాసములవరకు మానస్సుల కండ్లయెదుట ప్రత్యక్షముగ గాన్పించుచు, గిరగిర అక్షముగ కుమ్మరిసారవలె తిరుగుచు పోవుచుండును; ఈ ఆరుమాసములలో అంధకారరాక్షసిని ఒక్కనివిషమైనను తనప్రియభూమియగు మేరుభూమిపై పడకుండ జేయును. ఆరుమాసములయనంతరము సూర్యుడు క్షీణిజముక్తికికి పోవునప్పుడు సైతము యిదేరీరిని తాను ఉదయించునప్పుడట్టి చిత్రవిచిత్రకాంతులను చూపిచో అట్టి కాంతులనే సానారీతుల ప్రదర్శించుచు, తానిప్పుడిలోకమును వదిలిపోవుచున్నను తిరిగిమరలివచ్చెదనని లోకుల కభయమిచ్చుచున్నాడో యున్నట్లు మిగాకు మిగాకుమను కాంతులతో సూర్యభగవానుడు క్రుంకును. ”

గ్రహమువద్ద సంవత్సరలక్షణము లెట్లుండునో టెబెరాపిమ్ అను నతడు వర్ణించియున్నాడు:—

జనవరి 29 వ తేదీన మొట్టమొదట వెలుగు గాన్పించును. ఈ వెలుగే ఉషఃకాంతి. ఈ ఉషస్సు 47 దినము

లుండును. అనంతరము అనగ మార్చి 16 న తేదీన సూర్య బింబోదయమగును. సెప్టెంబరు 25 న తేదీన సూర్యబింబము క్రుంకును. కాని, తరువాత 48 రోజులవరకు “యూరెండ” యుండును. 48 వ నాడు అనగ నవంబరు 13 న తేదీన శాశ మంతయు గాఢాంధకారమందు మునిగిపోవును. 76 రోజుల వరకు సూర్యుడు కనుపింపడు. ఈ దీర్ఘరాత్రి ముగియగానే, దీర్ఘదివసము వచ్చును. సూర్యుడు 194 రోజులు క్షీణిజముపై నుండును. కాబట్టి ధ్రువమువద్ద సంచిత్యము యూర్జితగ నుండును.

- (1) 29 జనవరి మొ॥ మార్చి 16 వరకు ఉష్ణస్థు 47 రోజులు.
 - (2) 16 మార్చి మొ॥ సెప్టెంబరు 25 వరకు) దీర్ఘదివసము (సూర్యుడు క్షీణిజముపై నుండుకాలము) (194 రో.
 - (3) సెప్టెంబరు 25 మొ॥ నవంబరు 13 వరకు యూరెండ. 48 రో.
 - (4) నవంబరు 13 మొ॥ 29 జనవరివరకు దీర్ఘరాత్రి 76 రో.
- మెరళి స॥ 365 రోజులు.

దీనినిబట్టి సూర్యుడు 194 రోజులు క్షీణిజముపై నుండును, మిగత 171 రోజులు క్షీణిజముక్రిందను నుండును. అయినను, ఇందులో సూర్యసంబంధమగు వెలుగులేని చీకటి 76 రోజులు మాత్రమే. ఈ చీకటిలోకూడ చంద్రకాంతి, నక్షత్రకాంతి “అరోరాబోరియాలిస్” (Aurora Borealis) అను జ్యోతి యొక్క కాంతి యుండుటచే దీర్ఘనిశి మన మనుకున్నంత దుర్భరముగ నుండనక్కరలేదు. మన పూర్వజ్ఞుల 4 మాసముల

కటికిచీకటిలో మెల్లు బ్రతుక గలిగిరని మన మాశ్చర్యపడ నక్కరలేదు. ఉత్తరధ్రువమువద్ద (మేరువువద్ద) నూటిగ నెత్తి మీద బంగారు కాంతులను విరివిగ నెదజల్లు పెద్ద జ్యోతి యొక్కటి గలదు. దీనినే (" Aurora Borealis ") అందురు. (ఈ జ్యోతియుక్క బంగారుకాంతులతో వెలుగొందుచుండుట చేతనే, మేరుపర్వతము బంగారుకొండ యైనది)

కేవలము ధ్రువమువద్దనున్న స్థితిగతు లివి. ధ్రువ మను నది కేవల యొక్కబిందువే (Point) అను సంగతిని మరువ కూడదు. ఆద్య పరికల్ప డచ్చట నున్నారన్నచో, అందరు గురుగూడి ఆ బిందువుమీద నే కూర్చుండిరని అర్థము కాదు. ఈ ధ్రువబిందువును చుట్టియున్న భూభాగమును వారాక్రమించు కొనియుండిరని భావము. కాని, కేవల ధ్రువబిందువువద్ద లక్షణములగును, ధ్రువమును చుట్టియున్న భూభాగలక్షణము లగును కొంత భేదముగలవును. ధ్రువమునగును, దిగువనున్న ధ్రువరేఖకును మధ్యగల భూభాగమునకు ధ్రువము వల మని పేరిడినదియు. ఆద్య పరిధ్రువమండలములో నుండిరని మా సిద్ధాంతము.

ధ్రువబిందు లక్షణములను బట్టియే ధ్రువమండల లక్షణములునును, కొన్ని మార్పులతో, సంపాదితము లగుచున్నవి. కావున, వాని నిట క్లుప్తముగ వివరించెదము.

ధ్రువమువద్దనున్న మనుష్యునకు ధ్రువమండలము నూటిగ నెత్తిమీద గాన్పించుననియు, తక్కిన మండలాదు

అన్నియు దాని నాధారముచేసికొని, కుమ్మరిసారెవతె, అడ్డ వలయములు తిరుగుననియు చెప్పియుంటిమి. కాని, ధ్రువ మును వదలి దిగువకు వచ్చినచో ధ్రువనక్షత్రము మన నెత్తి మీదనుండక, ప్రక్కకు దిగును. దాని ననుసరించియే నక్షత్రాదులు తిరుగు వలయములుకూడ సరిగ అడ్డముగ నుండక, ఒక ప్రక్కకు ఒరుగును. ఈ ఒరుగుడుచేత, ఇది వరకు క్షీతిజముతో సమముగ అడ్డముగ నున్న నలయము లిప్పుడు కొంత భాగము క్షీతిజముపైకిని, మరి కొంత భాగము క్షీతిజము క్రిందకును ఒరిగి యుండుట తటస్థించును. అందుచే, సూర్యుని వార్షికగమనముతో కొన్ని మార్పులు గాన్పించును. ధ్రువమునద్ద ఆరు నలలుగనున్న దీర్ఘరాత్రియు, దీర్ఘదినసమును మార్పుకొది, క్రిందికి వచ్చినకొలది 5, 4, 3, 2, 1, నలలవరుసను క్రమముగ తగ్గిపోవును. ధ్రువరేఖనుదాటి, సమశీషోష్ణమగవలము లోనికి రాగానే, దీర్ఘరాత్రియు, దీర్ఘదినసమును పూర్తిగ మాయమైపోయి, అన్నియు 24 గంటల పరిమితిగల మన మామూలు అహారాత్రములే యేర్పడును.

కేవలము ధ్రువబిందువుమీదనే గాక ధ్రువమండలములో నివసించు మానవునకు సంవత్సరము మూడు ముఖ్యభాగములుగ విభజింపబడియుండును. (1) దీర్ఘరాత్రి (2) దీర్ఘదిన సము. (3) వివిధపొడవులు గలిగి మొత్తము 24 గంటలకు మించని అహారాత్రములు. దీర్ఘరాత్రి ఆరు నలలకంటె

తక్కువగను, 24 గంటలకంటె యెక్కువగను ఉండును. దీర్ఘ
దివసముకూడ అట్లే ఆరునెలలకు తక్కువగను 24 గంటలకు
యెక్కువగను ఉండును. సంవత్సరమునకు ఒకకొసయందు
దీర్ఘరాత్రియు, రెండవకొసయందు దీర్ఘదివసమును ఉండును.
మధ్యభాగమగు మొత్తము 24 గంటలకుమించని అనలో
రాత్రులు యుండును. గ్రీష్మసంక్రమణము దీర్ఘదివసమునకు
సరిగ్గ మధ్యమందు వగును. అట్లే హిమసంక్రమణము దీర్ఘ
రాత్రికి సరిగ్గ మధ్యమందు వగును. సంవత్సరమొ దేర్పడిన
యాత్రివిధవిభాగము బహుచతుర్థాదుగ నున్నది. కావున
దీనిని వెలిసికొనుట కొక ఉదాహరణ నిచ్చెదను.

ఘృవసంవత్సరము దాని దక్షిణముగ కొంతదూరము
వచ్చితి మనుకొనుము. అప్పుడు ఘృవమువద్దనున్న ఆరునెలల
దీర్ఘరాత్రియు క్రమముగతల్లి అక్కడ యుండునెలల దీర్ఘరాత్రి
యు యయ్యె సనుకొనుము. హిమసంక్రమణము దీర్ఘరాత్రికి
మధ్యమందు వని చెప్పితిమిగాన యా రెండునెలల దీర్ఘరాత్రిని
రెండుసమభాగములుగ విల్చినచో ఒకనెల హిమసంక్రమణ
మునకు ముందుగను, మరి మొక నెల హిమసంక్రమణమునకు
వెనుకను దీర్ఘరాత్రి న్యూహించి యుండును. హిమసంక్ర
మణము జరిగెను 21 వ తేదీక వచ్చును. కావున, జిశం
బరు 21 వ తేదీకి ఒకనెల ముందుగను, ఒక నెల వెనుకను,
దీర్ఘరాత్రి యుండును. ఇట్లు దీని కనుగుణముగ జూ. 21 వ
తేదీకి (అనగ, గ్రీష్మసంక్రమణమునకు) ఒకనెల ముందు,

ఒక నెల వెనుకను దీర్ఘదివస ముండును. ఈ రీతిగ దీర్ఘరాత్రి, దీర్ఘదివసముల పరిమితి నాలుగు నెలలుపోగా, యింక సవత్సరములో 8 నెలలే మిగులును. ఈ 8 నెలలలో ఒక్కొక్కటి 24 గంటలకు మించని అహోరాత్రము లుండును. దీర్ఘరాత్రి అంతమొందగనే (జనేవరి 22 వ తేదీన) యీ 24 గంటల అహోరాత్రముల వరుస ప్రారంభ మగును. ఈ 24 గంటల అహోరాత్రములలో మొట్టమొదట రాత్రిభాగమే బహుయెక్కువగ నుండును. క్రమముగ సూర్యుడు తత్తరమునకు పోయినకొలది రాత్రిభాగము క్రమముగ తగ్గిపోవుచు పగటి భాగ మెక్కువగుచు వచ్చును. (కాని యీ రాత్రిభాగము రెండు కలిసి మొత్తముమీద 24 గంటలకు మించవు.) ఈ రీతిగ, పగటిభాగ మెక్కువగుచు వచ్చి వచ్చి, నాలుగుమాసము లగునప్పటికిని 24 గంటలును పగలే యగును. రాత్రి భాగము పూర్తిగ మాయ మగును. అనగ, దీర్ఘదివస ముండును. ఈ దీర్ఘదివసము రెండు నెల లుండు.

ఈ దీర్ఘదివసానంతరము (అనగ అట్లే 22 వ తేదీ నుండి) తిరిగి 24 గంటలకుమించని అహోరాత్రము తీర్పడును. మొట్టమొదట యీ 24 గంటలలో పగటి భాగమే బహుయెక్కువగనుండి రాత్రిభాగము కొద్దికొద్దిగనుండును. క్రమముగ సూర్యుడు దక్షిణమునకు పోయినకొలది అంతకంతకు రాత్రిభాగమెక్కువగుచువచ్చి నాలుగు మాసము లగునప్పటికి

పగటిభాగమును పూర్తిగ ముంచివేయును. అనగ, దీర్ఘరాత్రి యేర్పడును. ఈ దీర్ఘరాత్రి హిమసంక్రమణమువద్ద రెండు నెలలుండునని చెప్పియుంటిమి.

ఇదేవిధముగ ధ్రువబిందువును చేరబోయినకొలది దీర్ఘరాత్రి 3, 4, 5, మాసములగుచువచ్చును. తదనుగుణముగనే దీర్ఘదివసమును 3, 4, 5, మాసములగును. ఈరీతిగ దీర్ఘదివస దీర్ఘరాత్రములు వృద్ధిజెందినకొలది పాపము మధ్యనున్న యీ 24 గంటల అహోరాత్రములకు చోటుతగుచు వచ్చును. కొసలయందున్న యీ దీర్ఘదివసదీర్ఘరాత్రముల మధ్యపడి యీ 24 గంటల అహోరాత్రములు నలిగి సన్నగిలిపోవుచు వచ్చును. తుట్టతుదకు ధ్రువబిందువు మీదికిచేరి నప్పుడు దీర్ఘరాత్రివచ్చి ఆరుమాసములకు దీర్ఘదివసమువచ్చి మిగత ఆరుమాసములను వెరళి పన్నెండుమాసములను ఆక్రమించుకొనుటచే మన 24 గంటల అహోరాత్రములకు — పాపము—తావేలేకపోవును. అవి పూర్తిగ మాయమై పోవును. అనగ ధ్రువమువద్ద 6 నెల లెడతెగని రాత్రియు, 6 నెల లెడతెగని పగలును ఉండును. ఈ సంగతిని మొదటనే వివరించి యుంటిమిగద.

ధ్రువమునకు దక్షిణముగ దూరముపోయిన కొలది దీర్ఘరాత్రిసన్నగిల్లును. ధ్రువమువద్ద 6 నెలలుగనున్న దీర్ఘరాత్రి దక్షిణమునకువచ్చినకొలది 5, 4, 3, 2, 1 నెలలుగ తగ్గుచువచ్చును. అనగ మధ్యనున్న 24 గంటల అహోరాత్రము లెక్కువగుచువచ్చును. తుదకు ధ్రువరేఖను దాట

గనే సమశీతోష్ణమండలము (Temperate zone) లోనికి రాగానే - దీర్ఘరాత్రియు, దాని ననుసరించి దీర్ఘదినసమును పూర్తిగ మాయమైపోయి సంవత్సరము పొడవునను మన మామూలు 24 గంటల అహోరాత్రములే యేర్పడును.

మనకు యీ దేశములో సంవత్సరముపొడవునను ప్రతి దినము కొద్దిగనో గొప్పగనో సూర్యుడు కనిపించును. కాని ధ్రువమండలములో సంవత్సరములో కొన్ని రోజులవరకు యెడతెగకుండ సూర్యుడు క్షితిజముక్రింద గ్రుంకియుండి పైకి కనిపించనే కనిపించడు. దీనినే దీర్ఘరాత్రియంటిమి. కన్నులేనిది కలియుగమే లేదన్నట్లు సూర్యరశ్మిలేనిరోజులు రోజులేగావని తెక్కవేసికొన్నచో ధ్రువమండల సంవత్సరపరిమితి ఆరు మొదలు పదకొండుమాసములే యని చెప్పవచ్చును. అనగ ధ్రువమండలసంవత్సరములో మనకువలె 12 నెలలుగాక, 6 మొదలు 11 నెలలేయున్నవని చెప్పవచ్చును. (షరా:- ఆరవలభ్యాయములోని పటములను చూడుడు) ఇక ఉష్ణస్థును గూర్చి-ధ్రువమువద్ద ఉష్ణస్థు రెండునెలలుండునని చెప్పితిమి. క్రిందికి దిగినకొలది దీర్ఘరాత్రితోపాటు యీ దీర్ఘ ఉష్ణస్థు కూడ తగ్గిపోవును. ధ్రువరేఖనుదాటి మన సమశీతోష్ణమండలములోనికి రాగానే, ఉష్ణస్థుకూడ బహుస్వల్పకాలమేయుండును. ధ్రువమువద్ద రోజులుతరబడి యెడతెగకయున్న ఉష్ణస్థు దక్షిణమునకు వచ్చినకొలది కొన్నిగంటలో, లేక కొన్ని నిమిషములోనూత్ర ముండును.

ధృవమువద్ద గీష్మఋతువు దీర్ఘదివసమప్పుడును, హేమంత ఋతువు దీర్ఘరాత్రమప్పుడును సంభవించును.

ఇంతవరకు జెప్పినదానినిబట్టి కేవలము ధ్రువబిందువు వద్దిలక్షణములకును, ధ్రువమండలలక్షణములకును భేద మున్నట్లు స్పష్టపడగలదు. కావున యీ రెండులక్షణములను యిచట వేరేర్వేరుగ వివరించెదము.

ధ్రువబిందువువద్ది లక్షణములు.

(1) సూర్యుడు దక్షిణమున ఉదయించును.

(2) నక్షత్రములు యీ మనదేశముగోవలె ఉదయించి అస్తమింపవు. అవి అడ్డముగ కుమ్మరిసారెవలె 24 గంటల కొక చుట్టుదొప్పన గిరిగిర (మన నెత్తమీదటోపీవలె) తిరుగును. బ్రహ్మాండగోళముగోని పై ఉత్తరార్ధగోళముమాత్రమే గాన్పించును క్రిందనున్న దక్షిణార్ధగోళము యెన్నడును గాన్పించనే గాన్పించదు.

(3) సంవత్సరమంతయు ఆరు నెలలు యెడతెగని దీర్ఘరాత్రితేతను, ఆరు నెల లెడతెగని దీర్ఘదివసమచేతను ఆక్రమింపబడును.

(4) సంవత్సర మంతటిలో ఒక్క-ఉదయము, ఒక్క-స్థాయంకాలముమాత్రమే యుండును. అనగ, సూర్యుడు సగవత్సరమాస కొకసారియే ఉదయించును. ఒకసారియే అస్తమించును. కాని, యీ ఉదయాస్తమయములం దున్న ఉష్ణస్థితి యెడతెగకు డ ఘమాను రెండునెల లుండును. స్థాయంకాల

మందుగాని, ఉదయమందుగాని, ఉన్న యీ యెట్టిని ఉమ్మడిగా
కాంతి మన యీ దేశములోవలె ఒక్కసూర్యుననో, ఒక్క
పడమరనో, మాత్రమే అంటియుండదు. అక్కడనున్న తక్కిన
నక్షత్రములతోపాటు క్షితిజపుఅంచుచుట్టు 24 గంటల కొక
చుట్టుచొప్పున అడ్డముగ కుమ్మరిసారెవలె గిరగిర తిరుగును.
ఉష్ణస్పృయోక్క యీ యెట్టినికాంతి యిట్లు అడ్డవలయములు
తిరుగుచు రోజులు గడచినకొలది క్రమముగ ఆకాశముపై
కెక్కుచువచ్చి 2 నెల లగునప్పటికి రక్తారుణమైన యెట్టిని
గుండ్రని సూర్యబింబమును క్షితిజముపైకి తెచ్చును. ఈ
సూర్యబింబముకూడ యిదేగతిని అడ్డముగ తిరుగుచు ఆరు
నెలలులోపుగ యెన్నడు అస్తమింపదు.

11 ధ్రువమండల లక్షణములు.

(1) సూర్యుడు సదా నడినెత్తికిదిగువను దక్షిణాభాగ
మందు గాన్పించును. కాని, ధ్రువమండలమునుదాటి మన
సమశీతోష్ణమండలములలోకూడ సూర్యుడదేవిధముగ గాన్పిం
చుటచే దీనినొక ప్రత్యేకధ్రువమండల లక్షణముగ చెప్పుటకు
వీలులేదు.

(2) చాలనక్షత్రములు యెన్నడును క్రుంకక, పైకి
గాన్పించుచునే ధ్రువనక్షత్రముచుట్టును గిరగిర తిరుగుచుం
డును. కొద్దినక్షత్రములు మాత్రము మన యీ దేశములో
వలెనే ప్రతిదినము ఉదయించుచు క్రుంకుచు నుండును. కాని,
మనదేశములో నక్షత్రములకంటె యివి చాల ఒరుగుడుగ
తిరుగుచుండును.

(3) సంవత్సరమును మూడు భాగములుగ విభజింప వచ్చును.

(i) దీర్ఘరాత్రము—ఇది ఆయా ప్రదేశములకును ధ్రువ చిందువులకునుగల దూరమునుబట్టి 24 గంటలకంటె యెక్కువ గను 6 నెలలకంటె తక్కువగను ఉండు యెడతెగని—సూర్యుడు లేని—పగటికాలము. ఇది హిమసంక్రమణమువద్ద తటస్థించును.

(ii) దీర్ఘదివసము—పైన చెప్పిన దీర్ఘరాత్రి కిది ప్రతి. ఇదియు 24 గంటల యెక్కువగను, 6 నెలలకు తక్కువగను గల యెడతెగని—సూర్యుడుగల—పగటికాలము. ఇది శీతస్మ సంక్రమణమువద్ద తటస్థించును.

(iii) సంవత్సరములో యీ దీర్ఘరాత్రి, దీర్ఘదివసముల కాలము పోగా మిగిలినకాలములో ఒక్కొక్కటి మొత్తము 24 గంటలకు మించని వివిధపాడవులుగల మన మామూలు అహోరాత్రముల వరుస. దీర్ఘరాత్రి ముగియగనే మామూలు అహోరాత్రములు ప్రారంభమగును. కాని, పీనిలో మొట్ట మొదట రాత్రికాల యెక్కువగను పగటికాలము బహు కొద్దిగను ఉండును. రోజులు గడచినకొలది యీ 24 గంటలలో పగటికాల యెక్కువగుచు వచ్చి తుదకు 24 గంటలును పగలే యగును. అనగ దీర్ఘదివస మేర్పడును. దీర్ఘదివసాంతరము తిరిగి 24 గంటల అహోరాత్రములు ప్రారంభమగును. మొట్టమొదట పగటికాలమే యెక్కువగ నుండి రాత్రికాలము చాల తక్కువగ నుండును. రానురాను రాత్రి భాగ మెక్కువై తుదకు 24 గంటలును రాత్రియే యగును.

అనగ, దీర్ఘరాత్ర మేర్పడును. దీర్ఘనిశాంతమున వత్సరాంత మగును. ఈరీతిని చర్చితచర్చణముగా వార్షికచక్రము తిరుగును.

(4) దీర్ఘరాత్ర దీర్ఘదివసాంతముం దేర్పడు ఉష్ణకాంతి కొన్నిరోజులవం కుండును. కాని, ధ్రువబిందువువద్ద ఉష్ణకాలమునకంటె తక్కువగనే యుండును. భూవర్ణబిందువువద్ద నున్నంత దీర్ఘకాలముకాని, అంత అద్భుతప్రదర్శనములతోగాని యుండదు. అఖండమగు యీ దీర్ఘదివసమందు సూర్యుడు సదా క్షీతిజము పైననేయుండును. అస్తమింపడు. కాని, ధ్రువబిందువువద్దవలె సరిగ అడ్డవలయములు తిరుగక కొంచెము ఒరుగుడువలయములుగ తిరుగును. అట్లే అఖండమగు యీ దీర్ఘరాత్రమందు సూర్యుడు సదా క్షీతిజము క్రిందనే క్రుంకియుండి కనిపింపడు. దీర్ఘదివస, దీర్ఘరాత్రములు మనహాయింపగా మిగతకాలములో సూర్యుడు ప్రతిదివము ఉదయాస్తమయముల పొందును. 24 గంటలలో ఎప్పుడో ఒకప్పుడు—కొంతకాలము సూర్యుడు క్షీతిజముపైన నుండును.

పైన రెండుతరగతులుగ వర్ణించిన ధ్రువ, ధ్రువమండల లక్షణములు ఆ ప్రదేశములకే ప్రత్యేకముగ చెల్లుబడియగును గాని అట్టివి ప్రపంచములో మరియు కెచ్చటనులేవు. మరియు, ధ్రువమండల శీతోష్ణస్థితులు కాలగతినిబట్టి మారినను, యీ భూగోళముపైననున్న ధ్రువబిందువుమాత్రము మారలేదు. కావున, పైనవర్ణించిన భూగోళసంబంధమగు ధ్రువలక్షణములు శాశ్వతప్రదమైనవి. ఎన్నడును మారనివి. కావున, యిట్టిలక్ష

ణము లేనైన వేదముక్కులందు గానిపించిచో అవిశిష్టక
 ప్రసప్రదేశమునే సూచించుచున్న వని మనము సిద్ధాంతపరుప
 వచ్చును. అదృష్టవశమున యీ లక్షణములను సూచించు
 ఋక్కులు వేదములందు చాలగలవు. అట్లే, వీనికి సంబంధిం
 చిన నైదికగాథలును గలవు. నేరుగ యీ లక్షణములను
 ఉచాహరించు ఋక్కులు చాలప్రధానమైన వగుటచే, రాజో
 వ్ర అధ్యాయములో వీనినిగూర్చి వివరించెదము. తక్కినగాథ
 లనుగూర్చి పిమ్మట అధ్యాయములలో విచారించెదము.



వైదిక నిలయము

నాలుగవ అధ్యాయము.

వేదగతధ్రువప్రాంత లక్షణములు.

తృతీయాధ్యాయములో ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశముల యొక్క లక్షణములను చెప్పియుంటిమి. ఇట్టి లక్షణము లేని వేదములయందు వర్ణింపబడియున్న వేదము విచారించుదము.

ధ్రువనక్షత్రము సూటిగ నెత్తిమీద నుండుననియు, ఆ నక్షత్రముచుట్టును యీ బ్రహ్మాండగోళములోని నక్షత్రములు, గ్రహములు, మొదలగున వన్నియు మన నెత్తిమీద తిరిగినట్లుగ గిరగిర కుమ్మరసారెవలె తిరుగుచుండు ననియు చెప్పియుంటిమి. మన యార్య లోకపు ఉచ్చట నివసించి యుండియుండినయెడల వారి కీ విషయము తెలిసియుండవలెను గద. వారి కావిషయము పూర్తిగ తెలిసియున్నట్లు బుద్ధి దము పదియవమండలము 89 అనువాకములో, 4 వ సూక్తములో ప్రమాణముగలదు. “ రథచక్రములు రెండును యిరు సుచే నేవిధముగ నటునిటు చెదరకుండ పట్టుకొని యుంచబడి నవో, ఆ విధముగనే యింద్రుడు భూమ్యాకాశముల రెంటిని తనబలముచేత వేర్వేరుగ నిలిపియున్నాడు ” (యో అక్షే జేవ చక్రియాశచీభి ర్విష్వక్త స్తంభకృధివీ ముత ద్యాం)

ఈ భావమే మరికొన్ని చోట్ల తెలియపరుపబడియున్నది. “ ఏవిధమైన స్తంభముయొక్క ఆధారము లేకుండగనే యింద్రు డి యాకాశమును నిలువజెట్టి ” నట్లు వర్ణింపబడియున్నది. ఇంద్రునియొక్క యపారబలమున కిది యొకనిదర్శనముగనున్నది. (అవంతే ద్యా మస్తాభయత్ || IV 56 3 య ఇమే ద్యావాపృథివీ జజాన ఉర్విగభీరే రజసీసుమేకే అవంతే ధీరః శచ్యా నమైరత్)

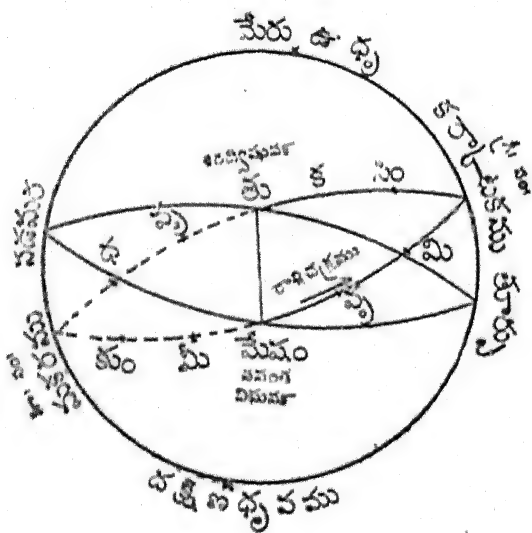
[X 89. 2] (స సూర్యః పర్యూహనరాం స్వేంద్రో వపుత్యాద్రధ్యేవచక్రా) లో నిందుగ్గుడ సూర్యునితో పోల్చ బడియెను. ఇంద్రు డి “యనంతమైన ఆకాశమును రథచక్రముల నలె త్రిప్పచున్నట్లు ” వర్ణించియున్నారు. ఈ సూక్తిములో నుండు “ వరాంసి ” యను పదమునకు “ సత్త్వములు ” లేక “ నెలుతురులు ” అని శాయనులవా రర్థమును చెప్పిరి. మన మే యుగమును చెప్పినను దీనిలో భావ మొక్కటే. ఆకాశము రథచక్రములవలె తిరుగుచున్న దనుమాట స్పష్టము. మన యీ దేశములలో గూడ సత్త్వము లన్నియును తూర్పున నుదియించి, చక్రమువలె తిరుగుచు, పశ్చిమమున నస్తమింపు చున్న ననుమాట సత్యమేకాని ఆకాశ మంతయు నొక స్తంభ ము నాధారము చేసికొని పైన నిలచి యున్న దని యీ దేశ ములలోని యాకాశమును చూచి చెప్పటకు నీలులేదు. ఆ వర్ణన యిచ్చట వర్ణింపదు. ఆకాశ మంతయు నొక స్తంభము నాధారము చేసుకొని నిలచియున్న దని మనము చెప్పినప్పుడు, ఆ స్తంభము పైకొన ధ్రువసత్త్వ మై యుండవలెను. మరియు

ఆ ధ్రువనక్షత్రము సూటిగ మన నెత్తిమీద నెత్తుగఁగనిపించు చుండవలెను. కాని మన యీ దేశములలో ధ్రువనక్షత్రము ఉత్తరపువైపుగ కనిపించునుగాని సూటిగ మన నెత్తిమీదికి కనుపింపదు. ధ్రువనక్షత్ర మిట్లు సూటిగ నెత్తిమీద కను పించుదేశము ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశమేగాన, యీ వర్ణన ఆ దేశమునకే వర్తించును. ఆకాశ మంతయు మెకస్థంభము నాధారము చేసికొని నిలచియున్న దనియును, చక్రము తొగ నట్లు తిరుగుచున్న దనియును వర్ణింపబడిన యీ రెండంటిము లను కలిపిచూచినయెడల తప్పక యీ వర్ణన ఉత్తరధ్రువ ప్రాంతదేశలక్షణములను చూచిగాని, యెరింగిగాని, పెద్దలచే వినిగాని, చేసినదే యని స్పష్ట మగుచున్నది. (యా 1-24-10. అమీయ ఋతౌ నిహితాస ఉచ్చా న్త్యం దద్భ్రశోక్తుహచ్చి వేయుః) లో సప్తర్షిమండలము చాల ఎత్తుగ (ఉచ్చుగ) నున్న దని వర్ణించియున్నారు. అదిగాక, యీ మండల ముం యించు ననిగాని, అస్తమించు ననిగాని, వర్ణింపక, పగలు కాన్పింప దనియు, రాత్రియందు గాన్పించు ననియును మాత్రము చెప్పియున్నారు. కాని యీ మండల మెల్లప్పుడును ధ్రువనక్షత్రము చుట్టును, తిరుగుచుండుటయేగాని, ఉదయాస్తమయము లెరుంగ దనియును మెల్ల మగుచున్నది. ఇది కేవల ముత్తరధ్రువప్రాంత లక్షణమేగద! అదిగాక మన ముత్తర ధ్రువప్రాంతములకు బోయి చూచిననేగాని సప్తర్షిమండలము మనకు నెత్తిమీదుగ గాన్పింపదు. కాన నిది యొకబలవత్తర మైనదృష్టాంతము.

ఉత్తరఘ్రువమునంద అరు నెల లెడతెగని పగలును, మిగిలిన అరు నెల లెడతెగని రాత్రియు నుండు నని చెప్పియుంటిమి. ఈ లక్షణ మేమన వేదములయందుగాన్పించు నేమో విచారింపుదము. దేవతలకు పగటికాల మారునెల లనియును, రాత్రికాల మారునెల లనియును, మన పూర్వగ్రంథములయందు చూడ జూచినను గాన్పించును. దీనికై నెడుక పనిలేకు. కాన నీయంత మేమియో కొంచెము జాగరూకతతో పరీక్షింపుదము. వేదములయందును, వేదకాలమున కిటీనల వ్రాయబడిన పురాణాదులయందును, భగోళ, భౌగోళశాస్త్రగ్రంథములయందును యాంశముగా స్పష్టముగ వివరింపబడియున్నది. ఇట్టి విషయములను విచారింపవలసినచ్చినచోను పురాణాదులందు భగోళశాస్త్రగ్రంథములే యెక్కువ ప్రమాణములుగాన నీ భగోళశాస్త్రములో మనవా రేమి చెప్పియున్నారో ముందు విచారింపుదము. ఈ భగోళమునకు ఉత్తరఘ్రువము మేఘపర్వత మని మనవారు తెలిపియున్నారు. మరియు “సూర్యసిద్ధాంతము” 12 వ యధ్యాయము, 67 వ శ్లోకములో నీ విషయముగ వర్ణింపబడియున్నది. “మేఘపర్వతమునంద దేవతలకు మేషసంక్రమణమునాటి సూర్యోదయ సూర్య ఉదయ సూర్యోదయము. ఆ దినము మొదలుకొని “సూర్యుని సూర్య-అర్ధావృతమువరకు అనగా (అరు నెలల వరకును) వారు సూర్యుని చూచుచునే యుండురు.” మేఘపర్వతము దేవతలకు నివాసస్థానముగాన, పై దానినిబట్టి పారికి అరు నెలలపగలును, అరు నెలల రాత్రియు కలదని చెప్పినదాని

కర్థము తెల్ల మగుచునే యున్నది. మనవా రందరును నీని సమ్మతించియే యున్నారు. మేరుపువద్దమునద్ద మేషసంక్రమణమునాడు సూర్యోదయ మగును. తిరిగి పిమ్మట ఆగునెలల వరకును అనగ తులాసంక్రమణమునాటివరకును సూర్యు డాకా శమున వెలుంగుచునే యుండును. తులాసంక్రమణములో నస్తమయ మగును. ఇదియే మేరుపువద్దనుండు దేవతల కొర పగ లగును. తిరిగి తులాసంక్రమణము మొదలుకొని మేష సంక్రమణమువరకు సూర్యు డడుగునకు క్రూరులవలన నికట వ్యాపించును. ఈ యారునెలలును మేరుపువద్ద రాత్రికాలము. ఇదియే దేవతలకు రాత్రికాలము. మేషసంక్రమణము మొదలు తులాసంక్రమణమువరకును ఉత్తరాయణము. తులమొదలు తిరిగి మేషమువరకును దక్షిణాయనము. అందువలననే “ఉత్తరాయణకాలము దేవతలకు పగ లగుచున్నది ” అని చెప్పబడి యున్నది. కాని భాస్కరాచార్యులగారికాలములో ఉత్తరాయణ దక్షిణాయన సంజ్ఞలను మార్చిరి. మనదేసంక్రమణము మొదలు, కర్కాటకసంక్రమణమువరకుగల కాలమును ఉత్తరాయణ మని యిటీవలివారు మార్పుచేసికొనిరి. ఉత్తరాయణ మనగ పూర్వకాలములో మేషముమొదలు తులవరకునుగల కాల మని భాస్కరాచార్యులగారికి తెలియనందున “ఉత్తరాయణకాలము మేరుపువద్ద నుండు దేవతలకు పగ లెల్లగును?” అని శంకించిరి. ఉత్తరాయణ మను మాటకు పూర్వకాలమునందుండు అర్థము వీరికి తెలియని కారణముచే తమకాలమునాటి అర్థమునుబట్టి జూచుకొనగ వీరి కీశంక గలిగెను. “ఉత్తరా

భాగము ౩.



యగాము దేవతలకు పగలు ” అను పూర్వగ్రంథములలోని “ ఉత్తరాయణ ” శబ్దమున కర్థమేమి ? సూర్యుడు “ ఉత్తరదిక్కునకు నడచునచక ” అని వాక్యార్థము. సూర్యుడు రాశిచక్రమున, ఉత్తరార్ధగోళములో మేషసంక్రమణముమొదలు, తులాసంక్రమణమువరకును నడచుకాలము ఉత్తరాయణకాలమగుచున్నది. “ ఉత్తరాయణము దేవతలకు పగ లగును ” అనువాక్యము పూర్వకాలపు ఖగోళశాస్త్ర, సంహితగ్రంథములలో కల దని భాస్కరాచార్యులవారు చెప్పియున్నారు. అంతకుపూర్వము వేదకాలమునాటి ప్రజలకు తెలిసినయంతములే ఈ సహితాకాలములలో సైతము, అనుసృతముగ, వచ్చియుండవచ్చును.

దీని కంతను మనుధర్మశాస్త్రము (1. 67. లో “ దైవేరాత్ర్యహాసి వర్షం ప్రవిభాగ స్తయోఃపునః అహ స్త్రోదగయనం రాత్రిః స్యా దక్షిణాయనం) అని ప్రమాణమున్నది. “ ఒక (మనుష్య) సంవత్సరము దేవతల కొకరాత్రింబగ లగుచున్నది. తిరిగి యీ రెండు సీ విధముగ విభజింపబడి యున్నవి. ఉత్తరాయణకాలము పగ లగును, దక్షిణాయనము రాత్రికాల మగును. కల్పములవంటి పెద్దకాలములను లెక్కవేయవలసినదైనపుడు దేవతలయొక్క రాత్రింబవళ్ళను కాలమానము (లేక మూలము) గ దీసికొనెదరు. ఈ యంతము సర్వసాధారణముగ పూర్వకాలపు గ్రంథములయం దన్నిటను ఎక్కడబూచిన సచ్చట గాన్పించుచున్నందున మనవారు పూర్వ మొకప్పు డీ యంతమును కంఠార్థ మాచియుండి

యుండవలె నని స్పష్టముగ తేలుచున్నది. ఇక మహాభారతము వనపర్వము 163, 164 అధ్యాయములలో అష్టచుడు మేరు పర్వతమువద్దకుబోయియుండిన సందర్భములో ఆ పర్వతరాజు మునుగూర్చి యీ విధముగ వర్ణింపబడియున్నది. (ఏనం త్వ హరహ ర్మేరుం సూర్యచంద్రమసౌ ధ్రువం ప్రదక్షిణ ముపా వృత్య కురుతః కురునందన జ్యోతిషిచా ప్యశేషేణ సర్వాణ్యనఘ సర్వతః పరియాంతి మహారాజ గిరిరాజం ప్రదక్షిణా. (163 37. 38. శ్లో॥ స్వతేజసాతస్యనగోద్ధమస్య మహావృతీ నాంచతథాప్రభావాత్ విభక్తభావో న బభూవ కర్ష్య దహహా నిశానాం పురుషప్రవీర॥ బభూవ రాత్రి ర్నివసశ్చ తేషాం సువ త్సరేణైవ సమానరూపః) అర్థము “ మేరుపర్వతమువద్ద సూర్యచంద్రులును, నక్షత్రములును, ప్రతిదినమును ప్రదక్షిణము చేయుచుండును. ఆ పర్వతము తనయొక్క కాంతిచేత చీకటిని పారదోలి రాత్రింబనశ్శకు భేదము పోషింపదు. మేరుపర్వతనివాసులకు ఒకపగలును, రాత్రియును కలిసి సువత్సర మగుచున్నది. ” వీనినిబట్టి మహాభారతకాలమునాటికి మనవారికి ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశములయొక్క లక్షణములు వివరముగ తెలియు నని తేటపడుచున్నది. ఆ పర్వతమునకు విశేషమైనకాంతి గలదనియు అచ్చట నొక “ జ్యోతి ” వెలుగుచుండు ననియు సూచింపుటవలన మూడవయథాయములో చెప్పిన అరోరాబోరియాలిన్ అను పెద్ద వెలుతురునకును యీ “ జ్యోతి ” వర్ణనకును సరిపోవుచున్నది. ఈ విషయము లన్నియును మన సిద్ధాంతమును బలపరచుచునే యున్నవి.

ఇక నేవగ్రంథములను విచారింపుదము. తైత్తిరీయ
 ఆరణ్యకము. 1. 7. 1 లో మేరుపర్వతశిఖరమువద్ద యేడు
 గురు ఆదిత్యులు కలరనియు, కశ్యపు డనబడు ఎనిమిదవఆది
 త్యుడు మహామేరుపు నెప్పుడును వదలక యుండు ననియు
 చెప్పియున్నాడు. ఈ కశ్యపుడు తక్కిన 7 గురు ఆదిత్యులకును
 కాంతి నిచ్చుచుండును. మహామేరుపర్వతము నెప్పుడును ప్రకా
 శమానముగ వెలుగునట్లు చేయుచుండును. మన సంవత్సర
 కాలము దేవతలకు ఒకరాత్రియు, ఒకపగలును అగు
 చున్నది. అను వాక్యముమాత్రము తైత్తిరీయబ్రాహ్మణము
 III-9-22-1 (ఏకంవా ఏత దేవానా మహాః యత్సంవత్సరః)
 లో కనబడుచున్నది. ఈవాక్యము బహుస్పష్టముగ నున్నందున
 దీని కర్థముచెప్పుట కేమాత్రమును కష్టములేదు. ఇట్టి యర్థము
 నే యిచ్చువాక్యములు మొదట నాకు మరియెచ్చుటను కాన్పిం
 పలేదు. ముఖ్యముగ ఋగ్వేదసంహితయందు గాన్పింపలేదు.
 పైనచెప్పిన తై. బ్రా. లోని యాముక్తి-వాక్యమునే ఆధా
 రముచేసికొని, “ పూర్వము మనవాడు ఉత్తరధ్రువమువద్ద
 నున్నాడు ” అని సిద్ధాంతకరించుట బహుసాహస మని తలం
 చితిని. అందువలన అప్పటి ఉత్తరాయణ దక్షిణాయనసంజ్ఞల
 యొక్క నిబర్థమును పూర్వముగ కనుగొనకపోతిని. కాని
 కొన్నిగ్రంథములను తరచిచూడగ చూడగ మనవా యొకప్పు
 డుత్తరధ్రువమువద్ద నివసించియుండి రను సిద్ధాంతమును ఒప్పు
 కొనక తీరనదికాదు. ఈ పైవాక్య మిటీవలి పురాణాదులలోను
 భగోళశాస్త్రగ్రంథములలోనుమాత్రమేగాక తైత్తిరీయబ్రాహ్మ

ణములో సైత ముండుటవలన, ఆకాలములో మనవా రీయం
మును కండ్లార చూచియైన నుండవలెను, లేదా తమపూర్వులు
చెప్పకొనుచుండగ వినియైన నుండవలెను. ఖగోళశాస్త్ర
ప్రకార మప్పటివారు లెక్కవేసి చూచి యీ విషయమును
(తమ కండ్లార చూడకయే, వినికయే) కేవలము మేధాశక్తి
వలన కనుగొని రని కొంద రూహింపవచ్చును. కాని దీనిని
నమ్ముటకు వీలులేదు. ఏలననగ, ఖగోళశాస్త్రమును, తత్స
బంధమగు గణితమును సంహితాబ్రాహ్మణకాలముల కీ
వలనే వృద్ధి నొందినవి. బ్రాహ్మణకాలమునాటివారి కీగణితము
తెలియు నని నమ్ముటకు వీలులేదు. కాన నీవిషయమును వారు
కండ్లార చూచియైన నుండవలెను. లేదా తమతాతముతాతలు
చెప్పకొనుచుండగ వినియైన నుండవలెను.

మన మతగ్రంథములలోనేగాక పారశీకుల గ్రంథము
లలో సైతము కేవల మీ యర్థమునే యిచ్చువాక్యములు
గలవు. “ వెండిజాడ్ ” అను పార్శ్వగ్రంథము 2 వ అధ్యాయ
ములో నీ విధముగ నున్నది. “ మనకు సంవత్సరమైన దానిని
వారు ఒక దినముగ భావించురు ” తెత్తిరీయబ్రాహ్మణము
లోని దాని కిది సరియైన యర్థ మగుచున్నది. రెంటికిని ఒకే
అర్థము. అదిగాక పార్శ్వగ్రంథములోని యీ పైవాక్యము
యొక్క పూర్వోత్తరసంధర్భములను విచారించినయెడల యీ
వర్ణన తప్పక ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశమునకే వర్తించు నని
తెల్లముగాగలదు. పార్శ్వమతస్థులకు పరమదైవము “ ఆహూర
మజ్డా ” “ ఇమ ” యను నాతడు మనుష్యలోకమునకు

మొదటిరాజు. ఈ రాజు “ విర్యానావయాజో ” యను పార
శీకుల స్వర్గలోకములో నివసింపుచుండును. ఒకానొకప్పుడు
“ అహోరామహా ” అను దైవము “ ఇమ ” రాజుదగ్గరకు
వచ్చి, ముందుగొప్పశీతకాలము రాజోవుచున్న దనియు,
ప్రపంచ మంతయు ననేక వేలయడుగులయెత్తువరకు మంచుతో
ఘనీభవించుకొని పోవుననియు, ఆకారణముచే భూమిపై సంచ
రించు జంతుజాలము లన్నియు, నశించు ననియు, భవిష్యత్తు
సంతను జెలియజెప్పెను. మరియు యీ మంచుయుగము
(హిమవత్ప్రళయము) రాకముందే పెద్దభవనము నొకదానిని
నిర్మించి సకలజంతువులను సకలవీచములను సంగ్రహించి
యుంపవలసిన దనియు రాజున కా దేవుడు సలహా జెప్పెను.
ప్రకార మే రాజుకథవనమును నిర్మించి “ఓజగత్కారణా !
ఓ మహానుభావా ! నేను నిర్మించిన యీ భవనమును వెలి
గొచుట కిదిదీపములు గలవు ? ” అని యడిగెను. నేవు డీ
విధముగ ప్రత్యుత్తర మిచ్చెను. “ చేతనము లనియు అచేతన
ము లనియు రెండువిధములైన దీపములు గలవు. సూర్య
చంద్రులు (సోమత్సరమున) కొకసారియే యుదయించి, యొక
సారియే యస్తమించుచున్నట్లు కనిపింతురు. మరియు ఒకసంవ
త్సర మొకదినముగ గాన్పించును. ” ఈ వాక్యము లన్నియు
మన కనేకభావములను జెల్లడింపుచున్నవి. (1) పారశీకులు
పూర్వకాలమున నివసించిన “ విర్యానావయాజో ” యను
ప్రదేశము కొంతకాలమునకు మంచుతో ఘనీభవించుకొని
పోయినందున ప్రజలు నివసించుట కనుపయోగ మయ్యెను.

(2) ఆ దేశములో సూర్యుడు సంవత్సరమున కొకసారియే యుదయించుననియు, ఒకసారియే యస్తమించుననియు, అచ్చటవానికి ఒకసంవత్సర మొకదినముగ నుండ ననియు నెరియుచున్నది. మంచుయుగము సంభవించుటనుగురించి పైన చెప్పిన వాక్యములను తరువాత నెమ్మదిగ విచారించుదము. ప్రస్తుతము రాత్రింబవళ్ళనుగూర్చి యీ పార్శ్వగ్రంథములో చెప్పిన యంశము తైత్తిరీయబ్రాహ్మణములో చెప్పినయంశముతో పూర్తిగ సమన్వయ మగుచున్నది. సూర్యుడు సంవత్సరమున కొకసారియే యుదయించి యొకసారియే యస్తమించుట యనునది కేవలము ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశ లక్షణమే. కనుక పార్శ్వగ్రంథములో చెప్పిన “విర్యానావెయాజో” యను ప్రదేశమును దానిలోని భవనమును కేవలము ఉత్తరధ్రువదేశములోనివేయై యుండితీరవలెను. ఆవిధముననే తైత్తిరీయబ్రాహ్మణములోని వాక్యములు కేవల ముత్తరధ్రువ ప్రాంతదేశవాసుల సంవత్సరమునే సూచింపుచున్నవి. ఆర్యసంతతులవారైన హిందూ, పారశీ, దేశస్థుల యుభయులగ్రంథములలో నీ విషయ ముండుటవలన వీరు కేవలము గణితమువేసి చూచి యీ విషయమును వ్రాసిరని చెప్పుసిద్ధాంతమును త్రోసి వేసితీరవలెను. కనుక వీరు “తమ కండ్లార నీసృష్టివైచిత్ర్యమును చూచియేయుండవలె” నని సిద్ధించుచున్నది.

ఈపైన మనము చర్చించినవాక్యములుగాని, యీయర్థమునేయిచ్చు మరి యితరవాక్యములుగాని ఋగ్వేదములోనెచ్చుటను గానింపవనుమాట సత్యమే. కాని ఉత్తరధ్రువప్రాంత

దేశములయొక్క- యితరలక్షణములను స్పష్టముగ వివరించిన వాక్యము లనేకములు ఋగ్వేదములో గలవు. ఇట్లు ఋగ్వేదములో నర్జింపబడిన వర్ణనలన్నియు వైవాక్యములను బలపరుచుచున్నవి. మన మిచ్చట నొక ముఖ్యవిషయమును విచారింపుదము. బహుపురాతన నేదగ్రంథములలో చూచినయెడల సంవత్సరమును “దేవయానమని” యును “పితృయానమని” యును రెండుభాగములుగనే విభజించినట్లు కన్పట్టుచున్నది. ఈరెండును దేవతలకు పగలును రాత్రియు ననబరగు ఉత్తరాయణ దక్షిణాయనములతో సరిపోవుచున్నవి. దేవయానపదము ఋగ్వేదసంహితలో ననేకచోట్ల కనుపించుచున్నది. దీనికి “దేవతల త్రోవ లేక మార్గము” అని అర్థము. ఋ 1. 72-7 లలో అగ్నికి దేవయానమార్గము తెలియునని చెప్పబడియున్నది. మరియు ఋ 1. 183-6, 184-6 లో నీ విధముగనున్నది. “ఓ అశ్వినీదేవతలారా! మేమిప్పుడు “చీకటియొక్క అంతము” వద్దకు వచ్చినాము; దేవయానమార్గము వెంబడి మీరు మావద్దకు రావలసినది” (అతరిష్మ తమసస్పార మస్యప్రాతివాం స్తోమో అశ్వినావధాయి ఏహయాతం పథిభి ర్దేవయానైః)

ఋ. VII 76,2 గో మరియు నిట్లువర్ణించియున్నారు. “దేవయానమార్గము నాకు దృగ్గోచరమగుచున్నది.... ఉషః కాలముయొక్క కేతువు (లేక పతాకము, లేక బెండా) తూర్పుదిక్కున కనబడుచున్నది” (ప్రమేపంథాదేవయానా అదృశ్యో..... అభూదుకేతు రుషనః పురస్తాత్.)

ఈవాక్యము లన్నియు నొకేయర్థమును సూచింపుచున్నవి. చీకటియంతయు పోయి ఉష్ణకాల ముదయముకాగానే దేవయానమార్గము ప్రారంభమగుచున్నదని తేలుచున్నది. మరియు అగ్ని, అశ్వినీదేవతలు, ఉషస్సు, సూర్యుడు మరియు తర ఉదయకాలపు దేవతలందరుచు యీ దేవయానమార్గము గుండనే యాకాశముమీద ప్రయాణము చేయుచున్నట్లును కూడ స్పష్టమగుచున్నది. ఇక X, 18-1 లో, పితృయానము దేవయానమునకు వ్యతిరేకముగ నుండుననియు, నిది “మరణ మార్గమని”యు వర్ణించియున్నారు. ఋ. X, 88-15 ను వ్రాసిన ఋషి దేవపితృయానములనుగూర్చి చెప్పుచు, “దేవతల కొకమార్గమును, పితరులకొకమార్గమును రెండుమార్గములు కలవ”ని తాను“విన్నాన”ని చెప్పియున్నాడు. ఉష్ణకాలములో దేవయానమార్గము ప్రారంభమైనయెడల చీకటి గ్రమ్మగనే పితృయానమార్గము ప్రారంభమగునని మనము తలంపవలెను. ఒకవేళ ఇకనీదేవపితృయాన మార్గములు మనముజూచు పగటికిని రాత్రికిని యర్థమిచ్చునని తలచితిమేని మనపూర్వము ఘట కీరెండుమార్గములేతప్ప నితరములు తెలియనని చెప్పుటలో నేమి విశేషమున్నది. ఈపైనచెప్పిన రెండుమార్గములలో నొక్కొక్కదానిలో మూడుఋతువులు కలవనియు, వానిలో మొదటిఋతువు వసంతఋతువనియు (శతపథబ్రాహ్మణము. 11, 1. 3) వర్ణించియున్నారు. ఈపితృదేవయాన మార్గములు రెండును మనము ప్రతిదినమును జూచు రాత్రింబవళ్లకర్థమని మనముచెప్పినయెడల శతపథబ్రాహ్మణములోని

యీ వైవాక్యముల కర్థమేమి చెప్పగలము? వానిప్రయోజనమేమి? వానిస్థాన సమర్థింతుము? కనుక యీదేవపితృయాన మార్గమును రెండును ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశ లక్షణములను జూచి వర్ణించిన వర్ణనలై యుండవలెను. వానిలో నెడతెగని యూదు నెలల వెలుతురును దేవయానమనియు; మిగిలిన ఆరు నెలల చీకటిని పితృయానమనియు వర్ణించిరి. ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశములను నదలి దక్షిణప్రదేశములకు నచ్చిచేరిన పిదప నీవర్ణన యిచ్చట పరిస్థితులకు సరిపోకపోయినను పూర్వమునుండియు గ్రంగి స్థములై యున్న యీ విషయమును త్రోసివేయ నేలయని వారు దానిని వాడుకొనుచుండిరి. ఋగ్వేదములో చెప్పుచున్న యీ దేవపితృయానముల యర్థమును విచారించి చూడగా “మనకు స సత్సర్వమైన కాలము దేవతల కొక దిన మగుచున్నది” అను ప్రసిద్ధియ బ్రాహ్మణవాక్యములో సరి పోవుచున్నది. ఈ రోజు నొకే భావమును దెలుపుచున్నది.

“దేవతలమార్గము” (దేవయానము) అను నీ పదము పార్శ్వగ్రంథములలో వైతము కావనగును. వారి పితృదేవతలు సూర్యచంద్రాదులకు “దేవార్జితమార్గము”ను చూపించినట్లు వారి గ్రంథములలో చెప్పబడి యున్నది. నీ రీతిదేవయాన మార్గమును చూడక పూర్వము, సూర్యచంద్రాదులు కాశ్యపులచే బంధించబడి, అట్లు నిలు నీడలవలన కలుగజేయ నే నిలచియున్నట్లును చెప్పబడియున్నది. ఈ రోజు వర్ణనలను బట్టి చూడగా, మన మతగ్రంథములలో వర్ణించబడిన దేవయాన

మును పార్శ్వగ్రంథములలో వర్ణింపబడిన దేవయానమును రెండు నెకటేయని సిద్ధించుచున్నది. ఈ రెండు మార్గములును చీకటి యంతమైన పిమ్మటను, ఉష్ణకాలము ప్రారంభించుటతోడను ప్రారంభమగునని స్థిరపడుచున్నది. హిందూ పారశీవశస్త్రుల పూర్వులు నివసించిన ప్రదేశములలో సూర్యుడు ఆరు నెల లాకాశమున వెలుంగుచున్నట్లును తక్కిన ఆరు నెలలును సూర్యుడు క్షితిజముక్రిందికి అస్తమించిన కారణమున చీకట్లు క్రమ్మికొని యుండినట్లును స్పష్టమగుచున్నది.

హిందూ, పారశీగ్రంథములలోని పోలిక లింతటితో నాగలేదు. ఎవరైనను దక్షిణాయన అనగ పితృయానకాలములో చనిపోవుట అశుభసూచకమని మన హిందూవు తెన్నుదురుగద. మహాభారత యోధవీరుడైన భీష్ములవారు దక్షిణాయనకాల మంతమొంది, ఉత్తరాయనసంక్రమణకాలము నచ్చువరకును, ప్రాణములను విడువక అంపశయ్యమీద నిలబడివుచుండెనని మన కందరకును తెలిసిన విషయమే.

(మహాభారతకాలమునాటికి ఉత్తరాయణసంక్రమణము యర్థము మారిపోయి, ఉత్తరాయణ మనగ మకర, కిర్కాటక సంక్రమణముల మధ్యనుండు కాలమను అర్థము వచ్చినది. కాని అంతకుపూర్వ మీ యర్థము లేదనియు, మీష తులా సంక్రమణముల మధ్యకాలమే ఉత్తరాయణమనియు నిదివరకే చెప్పియున్నాము.) ఏది యెట్లున్నను దక్షిణాయన మనగ పితృయానకాలములో చనిపోవుట యశుభసూచక మనుమాట

స్పష్టము. ఈ భావమునే ఉపనిషత్తులలో కూడ కాననగును. దేవయానకాలములో చనిపోయినయెడల ఆత్మకు మంచిగతి గలదని యుపనిషత్తులలో చెప్పియున్నారు. ఈ వాక్యముల న్నియు మనకు కావలయుననిన బ్రహ్మసూత్రములపైన శ్రీ శంకరాచార్యులవారు వ్రాసిన భాష్యములో కాననగును. (బ్ర. సూ. IV. 2 18-21) (౧౮) రశ్మ్యనుసారీ, (౧౯) నిశి నేతిచేన్న, సంబంధస్యయావద్దేహ భావిత్వాద్దర్శయతీచ (౨౦) లతశ్చాయనేపి దక్షిణే (౨౧) యోగినః ప్రతిచస్మర్యతే స్మార్తేచైతే.) పితృయానమనగ ఆరు నెలలెడ నెగని చీకటియను పూర్వగ్రంథములలోని భావమునుబట్టి విచారించి చూచిన యెడల, పితృయానములో చనిపోవుట యెంత యశుభ సూచకమో వేటపడగలదు. చీకటికాలములో (పితృయానములో) చనిపోయినయెడల, తిరిగి దేవయానము అనగా వెలుతురు వచ్చువరకును అపరకర్మలను చేయుటకు వీలుండదు. అంత కాల మీకర్మలను చేయకుండ నిలిపియుంచుటయే చనిపోయిన వానియాత్మకు యశుభ దాయకము. ఎప్పటిమాటలోయేల, యీ కాలములో సైత మెవరైన రాత్రికాలములో చనిపోయిన యెడల నది యశుభమనియే మనమొంచుదుముగద. దహనాది క్రియలన్నియును సూర్యోదయ కాలమువరకు నాపియుంచు దుముగద. ఇట్టిసందర్భములో పితృయానకాలములో చనిపోవుట యశుభసూచకమని మనపూర్వులు తలంచుటలో నేమియును వింతలేదు.

ఈ విషయమే పార్శ్వగ్రంథములలో మరింతస్పష్టముగ వర్ణింపబడియున్నది. “ఎవరైనను శీతకాలములో చనిపోయిన యెడల భగవద్భక్తుడైనవాడేమి చేయవలయును?” అను ప్రశ్నకు భగవంతు డీవిధముగ ప్రత్యుత్తరమిచ్చుచున్నాడు. “అట్లు సంభవించినయెడల, ఇంటిలో గోశ గొయ్యితీరి, ఆశెనమును ఆగోతిలోనుంచి పట్టు లట్లునీటిని ఎగున నారంభించు వరకు, చెట్లు పెరుగ నారంభించువరకు, నీటిప్రవాహములు పార నారంభించువరకు, గాలివచ్చి భూమిమీదనుండు నీటిని తను పీల్చుకొనువరకు, రెండురాత్రులుగాని, మూడురాత్రులుగాని లేక ఒక నెలగాని, ఎంతకాలమువల్లినో అంతకాలము వరకు దానినట్లే గోతిలో నుంచవలెను.” ఈసందర్భములో పార్శ్వమతస్థుల యాచారమునుగూర్చి చెప్పవలెను. వారు తమ శవములను పాతిపెట్టరు. దహనముచేయరు. మొదట శవమును సూర్యరశ్మిలోనుంచి పిమ్మట గాలిగోపురమువంటి యెత్తైన ప్రదేశములోనుంచి, పట్టుల నాహారముగ వదిలివేయుదురు. దీనినిబట్టి విచారింపగ శవమును నెలదినములవరకును గోతిలో నేలయుంచవలెనో తెలియగలదు. ఆ నెలదినములును యెడతెగని చీకటియే యుండుటవలన శవమును సూర్యరశ్మిలోనుంచుట యెట్లు తటస్థింపగలదు? ఆకారణము చేతనే సూర్యరశ్మి వచ్చువరకును యెన్నిదినములైననుసోదే శవమును గోతిలోనే యుంచవలెను. సూర్యోదయమైన పిమ్మట శవమును బయటికిదీసి కొంతసేపువరకు సూర్యరశ్మి శవము

నకు తగులునట్లుచేసి, పిమ్మట పైనచెప్పి విధముగ దానిని పక్షులకాహారముగ వదలివేయుదురు. అదిగాక, “పక్షులెగురుట” “నీటిప్రవాహములు పారుట” మొదలగు సీవర్ణనలన్నియు ఋగ్వేదములో వర్ణింపబడిన ఉష్ణ : కాలవర్ణనలను పోలియున్నవి. ఈరెండు నొకేవిధమైన ప్రకృతిచిత్రములను వర్ణింపుచున్నవి. వైదానినిబట్టి దేవతలచెక్క రాత్రింబవళ్లను గూర్చిన వర్ణనలు పాక్షీ హిందూగ్రంథములలో నొక విధముననే యున్నననియు యాయుభయగ్రంథములలోని వర్ణనలు ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశలక్షణములనే తెలుపుచున్నవనియు స్పష్టమగుచున్నది.

ఉత్తరధ్రువప్రాంతలక్షణము లీహిందూపాక్షీగ్రంథములలోనే గాక గ్రీకు, నార్వేదేశపు పూర్వగ్రంథములలో వైతముకాననగును. “పూర్వకాలములో ఆకాశముతెయు ఒకమానుష్యుని సత్తిమీద కూర్చి తిరిగినలాగున తిరుగుచుండెడిదని” యు, “అదికాలమునందు ధ్రువసత్తెను సదా సూటిగ నెత్తిమీద గనిపించెడిదని”యు గ్రీకుగ్రంథకారులు వర్ణించియున్నారు. “ఇలియడ్” “ఒడిస్సీ” యను గ్రీకు పురాణములలోకూడ రౌడరకముల “దివము” లనుగూర్చి వర్ణించియున్నారు. దేవతలచ్యులనుగూర్చి చెప్పినప్పుడు సావత్సరపరిమళగల రాత్రింబవళ్లనుగూర్చియు, మానుష్యుల చర్యలనుగూర్చి చెప్పినప్పుడు అగ గంటల పరిమితగల రాత్రింబవళ్లనుగూర్చియు గ్రీకుపురాణములలో వర్ణించియున్నారు. ఈవై

గనే, నాశ్వేదేశపు పురాణగాథలలోకూడ దీర్ఘములగు అక్షరాల
రాత్రములనుగూర్చిన వర్ణనలు గలవు. ఆరు నెలలరాత్రిని ఆరు
నెలలపగటినిగూర్చిన వర్ణనలు “ఇండ్లోఁ బడేనియను” లలో నే
గాక, “ఇండ్లోజర్మను” లలోగూడగలవు. కనుక మొట్టమొదట
ఆర్యులందరును కలిసి నివసించుచున్నప్పుడే యీవర్ణనలు
బయలుదేరియుండవలెను. ఈవర్ణనలు ఉత్తరధ్రువప్రాంతమునే
సూచించును గనుక మనయార్యు లొకప్పు డచ్చట నివసించి
రని చెప్పుట కొక్క యీవర్ణనలే చాలును. కాని క్రొవ్విటి
అధ్యాయములో సూచించిన ధ్రువలక్షణము లన్నిటిని
ఋజువు పరచుటకును మనకు వేదాదులలో కానరానివంత
సాక్ష్యమున్నది. ఉపస్థులు దీర్ఘకాలము షీతిజముచుట్టును
తిరుగుచుండు లక్షణమునుగూర్చి వేదప్రమాణ సహితముగ
రాబోవు అధ్యాయములో చర్చించెదము.



భాగము 4.

వైదిక ఉపా.



సూర్యుడు ఖీతిజముక్రింద షుమారు 16 డిగ్రీల దూరములో నున్నాడు. ప్రాతఃకాలమందు గాన్పించు వెలుతురులు ఖీతిజముయొక్క అంచుచుట్టు 24 గం|| ల కొకసారి, బాణము చూపినవైపుగ, గిరగిర తిరుగును. తదుపరి సూర్యబింబము ఖీతిజముపైకి వచ్చును.

వైదిక నిలయము

విదన అధ్యాయము.

వైదిక ఉప.

ఆరు నెలల పగలును ఆరు నెలలరాత్రిని గూర్చిన స్పష్టమైన వర్ణనలు ఋగ్వేదమునం దొక గాఢపాఠమును ఉత్తరధ్రువనివాసమును పలువురి కితరకంబు యెక్కువైన యితరలక్షణములను గూర్చిన వర్ణన లనేకములు గలవు. వాహిలో ముఖ్యమైనది ఉష్ణకాల వర్ణన. ఉత్తర ధ్రువము వద్ద ఉష్ణకాలము సుమాను నెలదినము లుండుననియు యాయుష్కాలము యుక్త పౌరుషును నేటి త్వనదాయకముగ నుండి దిచ్ఛక్తియు యుక్త అయి యుక్తను దినమున కొకచుట్టు చొప్పున గిరిగిరి పరుగుచు ప్రవహింప వైకినచున్నననియు పిమ్మట - నెలదినములైన పిమ్మట - సూర్యబింబము పైకి గాఢపాఠము మూడవ అధ్యాయములో చెప్పియున్నాము. కాని, భూమధ్యరేఖ వద్దనున్న మనదేశములలో ఉష్ణస్థితి తేలిక కాలముగడచు. ఇంత చిత్రవిచిత్రములుగ నుండచు. వేదములలో ఉష్ణకాలమును గూర్చిన వర్ణన లనేకములు గలవు. ఇది మొకముఖ్యమైన దేవత. ఇట్టిహృదయాహ్లాదకరము లగు వర్ణనలు, సృష్టిసౌందర్య మహిమలను గానముచేయు

గీతములు, ఒక వేదములలోనేతప్ప ప్రపంచములో మరెవ్వరియితరదేశపు గ్రంథములలోను వాఙ్మయములలోను గాన్పించవు. ఒక్క మనభారతీయులనే గాక ప్రపంచములోనుండి ఖండఖండంతరములనుండు సమస్తజాతులవారిని మోహింపజేసిన యిట్టి సృష్టిగీతములను వేదగానములను మనవా రెట్లు వ్రాయగలిగిరి? మహర్షార్థమాత్రము సున్నుదిక్కున నగు పించి అంతలో మాయమైపోవు మనదేశపు ఉషఃకాలమును చూచియా మనవా రిట్టి వర్ణనలను గావించినది? ఇదియే మాత్రమును సంభవముకావలదు. అంతగా వర్ణించుటకు మనమిక్కడ ప్రతిదినముజూచు మహర్షార్థమాత్ర సేవనముగల యీ యుషఃకాలములో సేమివిశేషమున్నది? ఏమి చిత్రములున్నవి? ఈ వేదగానమునకు సరిపోవు చిత్రపిచిత్రములు ప్రకృతి సౌందర్యములన్నియును ఉత్తరార్ధ్రవృషాది దేశములోని దీర్ఘఉషఃకాలమునకే సరిపోవును గాని మన ఉషఃకాలమునకు సరిపోవు. (అదిగాక, కొన్నిచోట్ల ఉషఃకాలమును యేకవచనముగను, కొన్నిచోట్ల బహువచనముగను వర్ణించియున్నారు. దీని ప్రయోజనమును పిమ్మట విచారించుము.)

ఉషఃకాలము బహుదీర్ఘకాలమనుటకు మొదటి సందర్భము ఐతరేయ బ్రాహ్మణము IV. 7 లో కలదు. “గవాం అయనమ్” అను క్రతువును ప్రారంభించుటకు పూర్వము ఒక వెయ్యి శ్లోకములను హోత్రీయగు బ్రాహ్మణుడు పఠింప

వలెను. ఇట్లు పఠించుటకు దీర్ఘకాలము పట్టునుగద. ఈ శ్లోకములకు “అశ్వినశాస్త్ర” మని పేరు. రాత్రి యంతమొంది పగలు ప్రారంభమగు సాధికాలమున కధిష్ఠానదేవతలుగనుండు అగ్ని, ఉషస్సు, అశ్వినలు మొదలగు దేవతలనుగూర్చి యీ శ్లోకములు పఠింపబడును. హోత్రీ పఠింపవలసిన పఠనలన్నిటిలోను యీ అశ్వినశాస్త్రపఠనమే యతిదీర్ఘమైనది. సగమురాత్రి గడచిపోయి “ఉషఃకాలపు వెలుతురు కొద్దికొద్దిగ కనుపడ ప్రారంభించుచున్నప్పుడు” హోత్రీ యీ పఠనమును ప్రారంభించవలెను [అ. శా. సూత్ర VI. 5, 8. తయోఃకాల ఉర్ధ్వమర్ధరాత్రాత్ప్రకాశీ భవస్యాను విష్టాభమ్॥] ఈకాలమే యు VII. 62. 2, 3 లో సూచింపబడినది. పఠింపవలసిన శాస్త్రము బహుదీర్ఘకాలము పట్టును గాన దానివలన కలుగు అలసటను తీర్చుకొనుటకై హోత్రీ యీ శ్లోకములను పఠించుటకు పూర్వము వెన్నను బాగుగకొచి, మూడువెలుతులను మూల దగ్గిలోనుంచి, తక్కినదానిని తాను త్రొగవలెను. [ఐ బ్రా. IV. 7. అ. శా. సూత్ర VI. 5, 8.] ఐతరేయ బ్రాహ్మణములో నీవిధముగ నున్నది:— “హోత్రీ తాను పఠింప మొదలిడుటకు పూర్వము బాగుగ నేయి త్రొగవలెను. బండికి తాడు వేసినయెడల నది యేవిధముగ నున్నపుడు బోవునో అట్లే నేయి త్రొగినయెడల హోత్రీయొక్క పఠనము బహు తేలికగ సాగిపోవును ” ఈ పఠనము సూర్యోదయము కాకపూర్వమే ముగియవలెననిన రాత్రి రెండుబా

ములుదాటి యింకను చీకటి యుండగనే ప్రారంభింపవలెనను, లేదా, యవధికాల పరిమితి బహుదీర్ఘముగనైన నుండవలెను. ఈరెంటిలో మొదటిదానిని ఒప్పుకొనుటకు వీలులేదు. ఏలయనగ, చీకటిపోయి క్రమక్రమముగ వెలుతురు రా ప్రారంభమగునరకును యీ శాస్త్రపఠనమును మొదలు పెట్టకూడదని స్పష్టముగ నిషేధించియున్నారు. కనుక మొదట కనువెలుగు కనుపడుటకును, పిమ్మట సూర్యోదయమగుటకును మధ్య తగినంత దీర్ఘకాలము - సమస్తాహ్నికములు పఠించుటకు తగినంత దీర్ఘకాలము - అనగా ముండు యుండవలెనని స్థిరపడుచున్నది. అదిగాక, ఒక్కొక్కప్పుడు సరియైనవేళకు పఠన మొదలిడినను సూర్యోదయమగుటకు చాలకాలము ముందుగనే పఠనము ముగిసిపోయెడినది ప్రతిరీయసంహిత II. I, 10, 3 లో చెప్పియున్నారు. అట్టి సమయములో సూర్యోదయమగునంతవల నొక పశుబలి నర్పింపవలసినదనికూడ సంహితలో చెప్పబడి యున్నది; మరియు, అట్టి సమయములో సూర్యోదయ మగునరకును యేవియో యితరములగు వేదముక్కులను పఠాపుచూడ వలసినదని అశ్వలాయనసూత్రములు చెప్పుచున్నవి. [అశ్వ. సూ. VI, 5, 8 ప్రాతరనువాకన్యాయేన తస్యైవ సమామూయస్య సహస్రావ మమోదేతేః శంసేత్ ||] అనసర మైనయెడల నట్టి సమయములో పశుబలి నర్పించుటయేగాక ఋగ్వేదములోని పది మండలములను సైతము పఠింపవలసిన

దని ఆపస్తంబసూత్రములు పలుకుచున్నవి. ఆప. సూ. XIV.

1. 2. యస్యాశ్వినే శస్యమానే సూర్యో నావిర్భవతి సౌర్యం బహురూప మాలభేత్. సర్వా అపి దాశతయా రనుబూయాత్.] పై ప్రమాణములనుబట్టి ఆదిత్యములలో కను వెలుతురు కనిపించిన పిమ్మట చాలకాలమునకుగాని సూర్యుడుదయ మయ్యెడివాడు కాదనియు, సూర్యోదయ మెప్పుడగునాయని యప్పటివారందరు నిరీక్షింపుచుండెడివారనియు, వారనుకొన్న కాలముకంటె నిగకను విశేషకాలము గడచిపోయినగాని సూర్యోదయమగుచుండెడిది గాదనియు తేటపడుచున్నది. వారనుకొన్న సమయమునకు సూర్యోదయము కాలేదు గనుక వారందరును దానికై “ప్రాయశ్చిత్తము” కూడ చేసికొనెడివారనియు శైత్తిరీయ సంహితలో ననేకచోట్ల చెప్పబడియున్నది. (శై. సం. II. 1, 94. అసావాదిశ్యో నవ్యారోచత తస్మై దేవాః ప్రాయశ్చిత్తి ముచ్చక్.)

(2) దీర్ఘ ఉపకాలమును సూచించు నిదర్శనమింకొకటి [శై. సం. VII. 2. 20 - ఉపసే స్వాహా వ్యష్టివై స్వాహోదివ్యతే స్వాహోద్యతే స్వాహోదితాయ స్వాహా సువర్గాయ స్వాహా లోకాయ స్వాహా.] - లో కలదు. దానిలో యేడు బహు లర్పితవలసినదని చెప్పియున్నారు.

(1) ఒకటి “ఉపస్సు” నకును (2) ఒకటి “వ్యష్టి” కిని (3) ఒకటి “ఉదేవ్యత” నకును (4) ఒకటి “ఉద్యత” నకును (5) ఒకటి “ఉదితా” కును (6) ఒకటి “సువర్గ”

కును (7) మరియొకటి “ లోక ” కును — యీ విధముగ యేడు బలులనుగూర్చి చెప్పియున్నారు. వీనిలో అయిదు బలులు కేవలము అయిదు రూపాంతరములను ధరించిన ఉషః కాలమునకే వర్తించును. మొదటి రెండు బలులనుగూర్చి [తై, బ్రా. III. 8,16, 4 లో యీ రీతిగవర్ణించియున్నారు. ఉషసేస్వాహా వ్యష్టిచైస్వా హేత్యాహ రాత్రిర్వా ఉషః అహర్వ్యష్టిః అహోరాత్రే ఏవావరూఢే అథో అహోరాత్ర యేరేవ ప్రతితిష్ఠతి తాయదుభయార్ధివా వా నక్షంవా జుహుయాత్ అహారాత్రే మోహయేత్ ఉషసే స్వాహా వ్యష్టి చైస్వా హేదేవ్యతే స్వా హౌద్యతే స్వా హేత్యనుదితే జుహోతి. ఉదితాయ స్వాహా సుహృదాయ స్వాహా లోకాయ స్వాహే త్యుదితే జుహోతి॥]. “ ఉషస్సు ” అనగ రాత్రి యొక్క చివరభాగమనియు, “ వ్యష్టి ” అనగ పగటియొక్క మొదటిభాగమనియు చెప్పి యున్నారు. దీనికి మనము సమ్మతించినను ఉషఃకాలమును గూర్చి చెప్పిన మిగిలిన మూడు బలులను యెట్లు సమర్థింప నగును ? ఒక బలి “ ఉదేవ్యత్ ” అనగ ఉదయింపబోవు చున్న ఉషఃకాలమునకును, రెండవబలి “ ఉద్యత్ ” అనగ ఉదయించుచున్న ఉషస్సునకును, మూడవబలి “ ఉదితా ” అనగ ఉదయించిన ఉషస్సునకును అర్పించవలసినదని చెప్పి యున్నారుగద. ఈ మూడింటిలోను మొదటిరెంటిని సూర్యోదయముకాక పూర్వమే అర్పింపవలయునని తైత్తిరీయ

బ్రాహ్మణము చెప్పుచున్నది. భూమధ్య రేఖవద్దనున్న మన దేశములో ఉష్ణకాలము బహుకొలదికాలమే యాకాశమున గాన్నించు ననుమాట మన కందరకు తెలిసియేయున్నది. ముహూర్తమంత్రముండిపోవు నీ ఉష్ణకాలములో—ఉదయింపబోవుచున్న, ఉదయించుచున్న ఉదయించిన — అని మూడు భాగములుగ విడదీసి ఒక్కొక్కదాని కొక్కొక్క బలి నర్పించుట యెట్లు సాధ్యముకాగలదు ? అంతస్పష్టముగ, మూడు భాగములుగ, విభజించుట కవకాశమేది ? మన మిక్కడ ప్రతిదినముజూచు ఉష్ణకాలములో నిన్నివివరములను గుర్తించుట కంత సాధ్యముకాదు. అయిన భాగములుగ విడదీసి ఒక్కొక్కదానికి ప్రత్యేక ప్రత్యేకముగ బాలు నర్పించ గలుగుటకు అప్పటి యువస్థ బహుదీర్ఘకాల మాకాశమున గాన్నించునట్టి యుడియుండవలె ననుమాట స్పష్టము.

ఉష్ణకాలమును గూర్చిన యొక మూల భేదములను ఋగ్వేదముఖలకు నైతము తెలిసిపడవయ్యెను. [ఋ vii 41, 3. సమహి పరిషస్వతే.....తస్య వేదిగను బ్రత మువ స్తప్రే అనన్తయాత్. | అో వసుశేషముక్క- “ప్రియులు తనకు గొను మూడు ఉపస్థులను వృద్ధిపొందించి ” నట్లు చెప్పుబడి యున్నది. i 174-7 అో “ప్రిన్త దాను చిత్రాః ” అను పదమువలన “మూడుగొలులు ” గల ఉపస్థును సూచించి నట్లు కనబడుచున్నది. [ఋ v. 79-9 అో—వృద్ధాశ్చ కుశో తర్ది ప్రామాచిగతనుథా అః సత్త్వా స్తేన యాధా రిపు

తపాతి సూరో అర్చిషా.] “ ఓ ఉషస్సా ! నీవు ఆకాశము మీద విశేషకాల ముండవద్దు. నీ వచ్చటనే విశేషకాల మున్నచో సూర్యుడు వచ్చి దొంగనుకాల్చినట్లు నిన్నుకాల్చి వేయును. ” ii. 15-6 లో ఉషస్సుమొక్క గుర్రములు బహు నెమ్మదిగ నడచుచున్నవి (అజనసః) అని చెప్పి యున్నారు. ఈవాక్యములనన్నిటినిబట్టి చూచిన ఉషఃకాలము ఆకాశము మీద విశేషకాలముండెడిదనియు, ఆకాశముచేత అప్పటివారి కది బహువినుగు బుట్టించుచుండెడిదనియు స్పష్టమగుచున్నది. వీని యన్నిటికంటె బలవత్తరమైన ప్రమాణ మింకొకటి గలదు. [ఋ i. 113, 137. శశ్వత్పురోషా వ్యవాసదేవీ.] “ ఉషాదేవత పూర్వకాలములో (పురా) యెల్లప్పుడును యెడతెగక (శశ్వత్) ప్రకాశింపుచునే యుండెడిది ” అని స్పష్టముగ కనబడుచున్నది. i. 118-119 లో - “ శశ్వత్-తమా ” అనగ “ అన్నిటికంటె విశేషకాల ముండెడిది ” యను విశేషణమును ఉషస్సునుగూర్చి చెప్పి యున్నారు. అదిగాక, “ ఉషస్సు ” అనియు “ వి + ఉష్టి ” అనియు రెండు పదములుండుటయే దీర్ఘమైన ఉషఃకాలమును సూచింపుచున్నది. ఉషస్సు ముహూర్తకాలము మాత్రమే యుండి మాయమైపోయిన యెడల “ వి + ఉష్టి ” లేక “ బాగుగ వికసించిన ” యను విశేషస్థితిని సూచింపవలసిన యవసరమేయుండదు. ఇట్టివిశేషస్థితిని ఋగ్వేదములో ననేక తావులలో సూచించియున్నారు. “ ఉషసావి—ఉష్టే ” అను

పదము ఋగ్వేదములో ననేక పర్యాయములు ప్రయోగింపబడి యున్నది. దానికి మనవారు “ ఉపస్సు ప్రకాశింపగనే ” యను అర్థమును జెప్పిరి. కాని, కేవలమొక భావమునే తెలుపుటకై రెండుపదముల నేల ప్రయోగించి రనుసంశయము మనవారి కెవరికి గలుగలేదు. అదిగాక, మొదటి పదము “ ఉపస్సు. ” దీనికి—“ వి ” యను ప్రత్యయముజేర్పగ వచ్చినమాట “ వి-ఉష్టి. ” ఇది రెండవ పదము. రెండుభావములను దెలుపుటకై యీ రెండుమాటలను ప్రయోగింపని యెడల వీని ప్రయోజనమేమి ? అందుముఖ్యముగ ఆదినములలో మాటలను నిష్ప్రయోజనముగ వాడిరని యూహించుటకు నీలులేదు. ఒక భావమును దెలుపుటకే యీ రెండు పదములను పునరుక్తిగ వాడిరని చెప్పుటకు నీలులేదు.

ఇంకను కొన్ని ఋక్కులను విచారించి చూచెదము. [ఋ I. 113-10 : కి యాత్యాయశ్శమయాభవతి యావూష్యమౌర్యాశ్చనూనప్రవృచ్ఛా అనుపూర్వాకృపతేవావశానాపాదీధ్యానాజోషమన్యాభిరేతి॥] దీనిలో మొదటిపాదమున కర్థము చెప్పుట బహుకష్టమైనది. అనేకు లనేకవిధములుగ దీని కర్థమును జెప్పియుండిరి.

(1) శాయనాచార్యులవారి ననుసరించి చెప్పబడిన యర్థము:—ఉపస్సు లుదయించి యిప్పటి శేతకాలమైనది ? అవి యింక నంతకాలమువరకు నుదయింపుచుండును ? మన కింకను వెలుతురు నొసంగవలెనను కోరికతో నిదివర కుదయిం

చిన యువస్సులమెట నంటిపోవుచు, తమవెనుక నింక నుదయింపబోవు ఉవస్సులతోగూడ ప్రకాశమానముగ ముందునకు సాగిపోవుచున్నవి.

(2) మాక్సిముల్లరు ననుసరించి చెప్పినయర్థము:—ఇది వరకు వెలిగిన ఉవస్సులును, ఇకముందు వెలుగబోవు ఉవస్సులును—ఇవి యెంతకాలము—ఎంతకాల మివి కలిసియుండును? ఇదివరకు వెలిగిన యువస్సులకొర కాశించుచు, మిగిలిన (వెనుకవచ్చు) వానితో నీ యువకాలము సహజముగ ముందునకు సాగిపోవుచున్నది.

(3) మూడనయర్థము:—ఇదివర కుదయించిన యువస్సులకును, యిక నుదయింపబోవు ఉవస్సులకును మధ్యకాల మెంతదీర్ఘముగనున్నది? ఈ యువకాలము ఇదివరలో నుదయించిన యువస్సులకై యూశించి (వానివెంట) బోవుచున్నది. మరియు, తనవెనుక నుదయింపబోవు యువస్సులతో సహా సంతోషముతో ముందునకు సాగిపోవుచున్నది.

ఈ మూడర్థములలో మన మేయర్థము సంగీకరించినను భావమొక్కటే తేలుచున్నది. రెండురకముల ఉవస్సులు—ఇది వర కుదయించినవి, యికముం దుదయింపబోవునవి—కలవనుట స్పష్టము. మొదటి రెండర్థములను మనము ఒప్పుకొన్నచో, యీ రెండుతరగతుల యువకాలములును కలిసి విశేషకాల మాకాశమున వెలుంగుచుండుటచేత, వీనితో విసుగుబుట్టి—

“ఇవి యింకను యెంతకాల మిట్లు కలిసి యుండును” — అను శంకను పుట్టించుచున్నది. అనగ దీర్ఘమైన యువఃకాలమును సూచించుచున్నది. ఇట్టి వర్ణన ఉత్తరధ్రువప్రాంతదేశపు ఉవఃకాలమునకే వర్తించునుగాని, మనదేశపు ఉవఃకాలమునకు వర్తింపదు. ఇక మూడవ యర్థమును విచారించుదము. దీనిని బట్టి మొదట నుదయించిన యువస్సులకును, ఇకముందు దయింపబోవు నువస్సులకును మధ్య చాల విరామ మున్నట్లు స్పష్టముగ జెప్పబడియున్నది. ఇట్టి సృష్టివైచిత్ర్యము ఉత్తరధ్రువమువద్ద తప్ప ఇతరచోట్ల సాధ్యముకాదు. కనుక మన మేయర్థమును ఒప్పుకొన్నను మన సిద్ధాంతమునకు సరిపోవుచునే యున్నది. పూర్వోత్తరసందర్భముల నన్నిటిని విచారించి చూడగ శాయనాచార్యులవారును, మాక్సిముల్లరు ననుసరించి చెప్పిన యర్థములే సరియైనవని తేలుచున్నది. కొన్ని ఉపస్సులు గలవు. అవి రెండు తరగతులుగ విభజింపబడి యున్నవి. ఇదివర కుదయించినవి, ఇకముందు దయింపబోవునవి. ఈ రెండు తరగతుల యువస్సులును కలిసి విశేషకాలము ఆకాశమున వెలుంగు చుండును. — ఈ ఋక్కులో నున్న సారాంశ మిది. మన మిప్పుడు చర్చించిన ఋక్కు - పదియవది. ఇక 13 వ ఋక్కును విచారించియున్నామో “పూర్వకాలములో ఉపాదేశిత సంతతిమును ముగించుచుండెడిది” అని చెప్పబడియున్నది. దీనిని బట్టి ఉవఃకాలము బహు దీర్ఘకాలముగ నుండెడిది స్పష్టముగ జూపబడినది.

ఋగ్వేదము 7 వ మండలములో ననేక ఉపాకాల గీతములు గలవు. [VII, 76-1,2] లో ఉపస్సులు యెప్పుడు వలెనే అనేక సాందర్యవిశేషములతో తమ ధ్వజమును దిక్కుకముపై కెత్తినవని చెప్పుచు, VII 76, 3 లో మొదట ఉపస్సుకనుబడి తిరిగి సూర్యోదయమగుటలోపల ననేకదినములు గడచెనని స్పష్టముగ వక్కాణించి యున్నారు. ఈ VII 76-3 మిక్కిలి ముఖ్యమైనదిగాన నీక్రింద వివరించెదము.

“తానీ దహాని బహులాన్యాసన్, యాప్రాచీనముదితా సూర్యస్య । యతఃపరిజారణ వాచరం త్యుహో దద్భత్తే న పునర్యతీవ ॥

తాని	ఇత్	అహాని	బహులాని	ఆసన్
(ఆ)	(నిజముగ)	(దినములు)	(అనేక)	(ఉండెను)
యా	ప్రాచీనమ్	ఉద్ - ఇతా		సూర్యస్య
(యే)	(పూర్వము)	(ఉదయమునకు)		(సూర్యునిముక్కు)
యతః	పరి	జార-ఇన		ఆ-చరంతి
(దేని)	(నెంబడి)	(ప్రియునివైపున		(కదలిపోవుచు
		కు వలె)		న్నది)
ఉపసః	దద్భత్తే	న	పునః	యతీ-ఇన
(ఓఉప	(కనుబడుచు	(కాదు)	(తిరిగి)	(వదలుచున్న
స్సా !)	న్నది)			(స్త్రీ వలె)

దీనికర్థమిది :- “ నిజముగ సూర్యోదయమునకు పూర్వము అనేక దినము లుండెను. ఓ ఉపస్సా ! నీవాదిన

ముల వెంబడి (నీ) ప్రియునినైపునకు సాగిపోవుచున్నట్లు కనబడుచున్నావు; గాని, ప్రియునివదలి వెళ్ళిపోవు స్త్రీవలె కనిపించుటలేదు ” దీనిలో నుండు ఒక్కొక్క వాక్యమును విడదీసి చూచెదము. “ ఆదినములు చాలదినములు ” అనునది ప్రధాన వాక్యము. (తాని లేక) ఆదినము లనగ యేదినములు? దీనికి రెండు విశేషణములు గలవు. “ యా ప్రాచీనమ్...” అనునది యొకటి. “ యతః పరి...” అనునది మరియొకటి. ఆదినములు “ సూర్యోదయా త్సూర్యకాలమును సూచింపుచున్నవని ” మొదటి విశేషణమువల్ల స్పష్టమగుచున్నది. సూర్యోదయా త్సూర్యమైనచో నవి చీకటిదినములు కాకూడదా యని కొందరికి సందియము చోపవచ్చును. కాని, “ యతఃపరి...” యను రెండవ విశేషణమువల్ల నీ సందేహము తీరగలదు. ఏలననగ : ఈదినములు సూర్యోదయాత్సూర్యదినములైనను, “ ఉషస్సు ఆ దినముల నెట్లు తన ప్రియునివద్దకువలె సాగిపోవుచున్నవిగాని ప్రియుని వద్దనుండి మరలిపోవుట లేద”ని స్పష్టముగ సూచింపుటవలన, ఆదినములలో ఉషఃకాలపు వెలుతురు కలదనియు, ఆ యుషఃకాలము బహు దినము లుండజేదనియు సిద్ధించుచున్నది. దీని వలన రెండవవిషయము స్థిరపడుచున్నది. (1) మొదట ఉషఃకాలపు కను నెలుగు కనుబడుటకును తదుపరి సూర్యోదయమగుటకును మధ్య ననేకదినములు (బహులాని అనగా) గడచెననియు (2) ఈ దినము లన్నిటియందును ఉషస్సను స్త్రీ తన

ప్రియుని (సూర్యుని) కలిసికొనుటకుగాను బహు భక్తిశ్రద్ధలతో కనిపెట్టుకొని యుండి యాదినములవెంబడి క్రమముగ తన ప్రియుని చేరుచుండెననియు, అనగా ఆదినములగో యెడలెగని ఉషస్సు వెలుగుచుండెననియు స్పష్టమగుచున్నది.

ఈ ఋక్కున కర్థము జెప్పటలో భాష్యకారు లందరును ఉక్కిరిబిక్కిరి యెరి. ఇక్కడ వచ్చిన గొప్ప చిక్కేమియనగా:- సూర్యోదయమునకు పూర్వము అనేక దినములు గడచు టెట్లు? మనదేశములలో నిది సంభవము కానేరదు. శాయనులవారికిని తదితర భాష్యకారులకును ఉత్తరార్ధమసిద్ధాంతమను యీకీలకము తెలియనందున వా రేదోవిధముగ మనదేశపు స్థితిగతులకు ముడివెట్టజూచిరి. పైకి బహుతేలికగ గన్నట్టుచున్న వాక్యములకు స్వభావసిద్ధమైన యర్థములను వదలివైచి, యేవియో మూలమూల నున్నట్టియు, పూర్వోత్తర సందర్భములకు అతుకనట్టియు, యెంతదూరమో త్రవ్వినగాని యచ్చటి భావమునకు సరిపోనట్టియు పెద్దార్థములనుబట్టి అతుకులు బెట్టవలసినవారైరి. కాని మన మొక్కసారి యీకీలకమును మనస్సునం దుంచుకొన్నచో యీ వాక్యములన్నియును సులభముగ బోధపడగలవు. పై ఋక్కులలో సమర్థింపవలసిన మాట “అహాని” అనగ దినములు. ఇది బహువచనము. దీనిని సమర్థించు టెట్లు? సూర్యోదయమునకు పూర్వము అనేక దినము లెట్లు గడువగలవు? కాన దీని కర్థమును చెప్పటకై యీ మాటయొక్క మూలములోనికి

దిగిరి. “అహా” అనునది “అహ్” అను మూలములో నుండి పుట్టినది. “అహ్” అనగ “మండుట,” “వెలుగుట” అని అర్థము. కనుక “అహా” అనగ “కాంఠి,” “వెలుతురు,” “ప్రకాశము” అను అర్థము వచ్చినది. దీనినిబట్టి “అహాని” అనగ “కాంతులు” అను నర్థము చెప్పవచ్చును. కాని యీ యర్థములో యీ మాట నెచ్చటను ఋగ్వేదములో ప్రయోగింపలేదు. “అహాని” అనగ దినములనియేఋగ్వేదములోని సాధారణార్థము. “అహాని” అనగ “కాంతుల” ని యిచ్చట చెప్పుట కేవలము స్వభావ విరుద్ధము. అదిగాక, “అహా” అను పదము కేవలము వెలుతురుగ నున్న కాలమునకే వర్తించునని శాయనులవారి మతము. కాని ఋగ్వేదములో నట్లేచ్చటను చెప్పియుండ లేదు. మరియు, “నల్లని” దినము (అహః) అనియు, “తెల్లని” దినము (అహః) అనియు రెండు విధములైన (అహః) దినములు గలవని ఋ. VI. 9-1 లో స్పష్టముగ జెప్పియున్నారు. [అహశ్చకృష్ణ మహారద్ధునమ్ చ నివర్తతే రజసీ భేద్యాభిః] ఈ విషయమంతయు శాయనులవారికి పూర్తిగ తెలియును. “అహః” అను పదము రాత్రికాలము నకుమాడ వర్తించునని తామే I. 185-4 లో స్పష్టముగ వ్యాఖ్యానము చేసియున్నారు. కాని వారికి తటస్థించిన కష్టము లేదు. సూర్యోదయమునకు పూర్వ మనేక దినము లెట్లు గమనగలవు ? ఈ బాధనుండి తప్పించుకొనుటకై

యేదియో యతుకు వెట్టజూచిరి. పాశ్చాత్య భాష్యకారులకుకూడ యీ చిక్కే తటస్థించినది. కాని యీ వర్ణనను ఉత్తర ధ్రువప్రాంతదేశములకు వర్తింప జేసినయెడల యీ చిక్కులన్నియు మాయమగును. ఏలననగ, అచ్చట ఉష్ణకాలము బహుదినములు, కొన్నిసమయములలో నెలదినములు సైత ముండునని యిదివరకే చెప్పియుంటిమి. ఇది కేవల మచ్చటి ఉష్ణకాలమును గూర్చియే చెప్పబడినది. కావలయునని మనముకూడ యిప్పుడు ఉత్తరధ్రువము వద్దకుపోయి యీ సృష్టివైచిత్ర్యమును కండ్లార గాంచవచ్చును.

సూర్యుడే లేనప్పుడు దినములు లెక్కపెట్టుట కష్టమని కొందరు శంకింపవచ్చును. కాని సూర్యుడు లేనిసమయములలో సప్తర్షిమండలము మొదలగు నక్షత్రములు తిరుగుచుండును. అదిగాక, యీ యుషస్సుయొక్క కాంతియే దిచ్ఛక్రముయొక్క అంచువెంబడి తిరుగుచుండును. పూర్తిగ నొక చుట్టు తిరిగిన యెడల నది యొకదిన మగుచున్నది. ఇట్లేన్నియావృతములు తిరిగిన నన్నిదినములు గడచెనని లెక్కవేయ వచ్చును. ఉష్ణస్సు ఉదయించి యిన్ని దినములైనదనియు, మరి యొక కొన్నిదినములు గడచిన గాని యీ యుషస్సు పూర్తిగ సూర్యోదయముగ వికసింపదనియు లెక్కవేయ వచ్చును. II. 28-9 లో చెప్పినట్లుగ నిన్నిదినముల పరిమితిగల యుష్ణకాలము గడచినను యొకను సూర్యోదయము కాలేదని లెక్కవేయవచ్చును.

[పరఋణాసా వీర ధమత్కృతాని మాహంరాజ స్మన్యకృతే
భోజం । అప్యష్టాఞ్ను భూయసీ రుమాస ఆనో జీవా స్వమగ
తానుశాధి] దీనియర్థము: — “నాచేత చేయబడినటువంటి
ఋణములను (అనగపాపములను) అన్నిటిని నోలగింపుము.
ఓరాజా ! ఇతరులక్రియలవలన నేను అంటబడకుండునట్లు
చేయుము. నిజముగ అనేకఉపస్సులు వికసింపలేదు.
ఓవరుణా ! మే మాఉపస్సులలో తీవించియుండునట్లనుగ్ర
హింపుము.” మొదటిరెండుపాదములలోను అన్వయకావ్య
మేమియునులేదు. మూడవపాదమే వివాదాంశము. “భూయసీః
ఉమాసః అప్యష్టాః” అనుపదముల కర్థమేమి ? మొదటి
రెండుపదములకును అర్థము “భూయసీః ఉమాసః” = (అనగ)
“అనేకఉపస్సులు” అనిజేలుచున్నది. ఇకమిగిలినది “అప్యష్టాః”
అనుపదము. “అప్యష్టాః” అనునది “ప్యష్టాః” అనుదానికి
వ్యతిరేకార్థమును దెలుపుపదము. “ప్యష్టాః” అనునది “ఉష్టాః”
అనుదానికి — “వి” — యను ప్రత్యయము చేర్చినవచ్చిన
పదము. “ఉష్టాన్”, “ప్యష్టి” యను రెండు పదములకు
గల భేదమును ఉపాకాలము యొక్క 3. 5 రూపాంతరము
లనుగూర్చి చర్చించిన సందర్భములో నిదివరకే చెప్పియుంటిమి.
తై. బ్రా. లో “ప్యష్టి” యనగ “దిశము” అనియు లేక
“ఉష్టస్సు పూర్తిగ వికసించి సూర్యోదయమగుట” యనియు
అర్థము చెప్పియున్నారు. కనుక “అప్యష్టాః” అనగ “అ +
వి + ఉష్ట” అనుదానికి “పూర్తిగ సూర్యోదయమౌపము

లోనికి వికసింపని, ప్రజ్వలింపని ” యని తాత్పర్యము కాని “ ఉషస్సు, ” “ వ్యష్టి ”-యీ రెండు మాటలకును గల తారతమ్యమును శాయనులవారును తదితరవ్యాఖ్యాతలును గమనించినట్లు కన్పించదు. ఒకవేళ వారు దీనిని గమనించినను సూర్యబింబము పైకి కనబడులోపల నిన్నిదినముల యష్టకాల ముండుననుయనుమానము వారి మనస్సునకు తట్టియుండదు. ఆకారణముచేత, “ భూయసీః ఉషాసః అవ్యష్టాః ” = అనేక ఉషస్సులు పూర్తిగ సూర్యోదయరూపములోనికి వికసింపలేదు, “ ప్రజ్వలింపలేదు ” అను భావము వారికి యసందర్భముగ గాన్పించెను. ఏలననగ : — ప్రతిదినమును ఉష్టకాలము వెంటనంటి పూర్తిగ సూర్యోదయమగుట వారు తమ కండ్లార చూచుచునే యుండిరి. అట్టి సందర్భములలో “ అనేక ఉషస్సులు పూర్తిగ సూర్యోదయరూపము లోనికి వికసింప లేదు, ప్రజ్వలింపలేదు ” అనిచెప్పుమాటలు వారికిమిక్కిలి యసందర్భముగ గాన్పించెను. కనుక దీని నేదో విధముగ సమర్థింపజూచిరి. కండ్లకెదురుగ గనుపడు సంశయములను గూర్చి వర్ణింపుచున్న “ అవ్యష్టాః ” యనుపదమునకు భవిష్యదర్థమును కల్పించిరి. “ ఇంకను ఉదయింపని ఉషస్సులలో ” అనగ “ ముందురాబోవుదినములలో ” ననియర్థమును చెప్పిరి. ఈయతుకు యతుకుగనే గాన్పించుచున్నది. ఏలననగ యీ ఋక్కును వ్రాసిన ఋషి తానప్పుడు కండ్లారచూచుచున్న విషయములను వర్ణింపుచున్నాడేగాని ముందురాబోవువానిని

గూర్చి చెప్పటలేదు. దీనినిజార్థమిది. “ అనేక ఉపస్థులు, అనగ దినములపరిమితిగల యనేక ఉపస్థులు గడచినను యింకను “ వ్యష్టి ” కాలేదు. అనగ, పూర్తిగ సూర్యోదయము కాలేదు. అనగ సూర్యబింబము పైకి రాలేదు. కాన యీసమయములో వరుణుడు భక్తుని రక్షించుగాకయని ప్రార్థన. ఈభావమునే బలపరుచుట కింకను ఋగ్వేదములో ప్రమాణములుగలవు. పైఋక్కులోని “ భూయసీః ” యనుపదమునకు సమానార్థముగల “ పూర్వీః ” (అనేకము) అనుపదము IV. 19, 8; VI. 28, 1 లోను కలదు. ఒక్కఉపస్థేగాక అనేక ఉపస్థులు గలవని సూచింపబడినది. అదిగాక ఋగ్వేదములో ఉపస్థును తరుచుగ బహువచనముగ గ్రహించిరి. I. 92 లో ఉపఃకాలమునుగూర్చినగీతమును ప్రారంభించుచు, “ ఇవిగో ! దిక్షక్రముపై నగాన్పించు యీ (ఏతాః) ఉపస్థులే ఆ (త్యాః) ఉపస్థులు (ఉపసాః) ! ” అని విగ్రహితన హృదయాస్థోదమును వెలిబుచ్చెను. ఈవాక్యమే VI. 78-3 లో కూడగలదు. ఈబహువచనమును గౌరవచిహ్నముగ ప్రయోగించిరని యాస్కాచార్యులవారు సమర్థింపజూచిరి. ఉదయకాలమునకు అధిష్ఠాన దేవతలుగనున్న యనేక దేవతలనుగూర్చి యీ బహువచనము ప్రయోగింపబడినదని శాయనులవారు సమర్థింపజూచిరి. పాశ్చాత్యభాష్యకారు లేమియు నింతకంటె యెక్కువ చెప్పలేకపోయిరి. గౌరవచిహ్నముగ బహువచనము నుపయోగించిరని మన మొకవేళ నొప్పుకొన్నను,

పిమ్మట తిరిగి యేకవచన మేల ప్రయోగింపవలెను ? ఉపస్సు - లుదయించుటను గూర్చి వర్ణింపుచు ననేక ఉపమానములను చెప్పిరి. కొన్నిచోట్ల వీనిని “ యోధ పీఠుల ” కు (ధ్రుష్ణవః) పోల్చి యున్నారు. కొన్ని చోట్ల తమ తమ పనుల నన్నిటిని బహు చాకచక్యముతో నిర్వర్తించుకొను స్త్రీలతో (నారీః) పోల్చిరి. “ నీటితరంగ ములవలె (అపాం న ఉర్మయః) దిక్చక్రముపై గాన్పించు ” నని వర్ణించిరి. యజ్ఞముగో పాతిన స్తంభమువలె (అధ్వరేషు స్వరహః) నున్నవని వర్ణించిరి. ఇవన్నియును, “ వరుసగ నిలువబెట్టిన మనుష్యుల ” వలె (విశోన యక్తాః) నున్నవి. పశువులమందవలె (గవాం న సర్గాః) పోవుచున్నవి. అవన్నియు నొకటే మాదిరిగ (సదృశీః) నున్నవట. ఒక్కటే మనస్సుతో (సజ్ఞానస్తే) కలసిమెలసి యుండి పనిచేయుచున్నవట. అవన్నియు నొకే ఆవరణలో (సమానే ఉరేర్వే) నున్నప్పటికిని ఒక దానిమీదికి మరియొకటి కలహించి పోవట. (మితహ్నాయ తంతే.) X. 88-18 లో స్పష్టముగ మూడు ప్రశ్నలు గలవు. “ ఎన్ని అగ్నులు, ఎంతమంది సూర్యులు, ఎన్నిఉపస్సులు (ఉపాసః) కలవు ? ” ఈపై వాక్యములనుబట్టి చూచినచో యాస్కాచార్యులవారియర్థము సరియైనదికాదని వేలుచున్నది. ఇదిగాక, శాయనాచార్యులవారు చెప్పిన దానిని విచారించి చూచుదము. ఉపగకాలమున కధిష్ఠానదేవతలు పెక్కుమందియుండనేల ? కాన యిదియును సరియైనదికాదు.

ఈ బహువచనప్రయోగమును మరికొంద డిట్లు సమర్థింప జూచిరి. సంవత్సరము పొడుగుననువచ్చు, ఉపస్సులనుగూర్చి చెప్పినందున నీ బహువచనమును ప్రయోగించిరట. ఈసిద్ధాంతము ప్రకారము సంవత్సరములో 360 ఉపస్సులుండవలెను. ప్రతియువఃకాలానంతరమును సూర్యోదయ ముండవలెనుగద. కాని యీ విషయమును కొంచెము విచారించిన యెడల యీ సిద్ధాంతము నిలువజాలదని తేటపడగలదు. ఒక్కొక్క ఉపస్సునకు మధ్య 24 గంటల విరామముతోగూడకొనిన 360 ఉపస్సులనుగూర్చి వర్ణింపుచున్నప్పుడు I. 92-1 లో “ఇవి గో! యీ (ఏతాః) ఉపస్సులే, ఆ (త్యాః) ఉపస్సులు” అని తనకండ్లార తనయెదుట కాన్పించుచున్న వస్తువులను చూపించి మాట్లాడుచున్న స్త్రీల వర్ణించును. ఇచ్చట బహువచనప్రయోగ మేలయుండవలెను. ఈబహువచనము సంవత్సరముపొడుగునను దినములవరుసను, వచ్చుఉపస్సులైనయెడల “వరుసగ నిలువబెట్టబడిన మనుష్యులు” అనువర్ణన కెట్లు సరిపోవును? ఇవన్నియు నొకయావరణలోనే యున్నప్పటికిని ఒకటితో మరియొకటి తగవులాడుకొనకుండ నున్నవ” ను వర్ణన కెట్లు సరిపోవును? కనుక యీయర్థము లేమియు సరిపోవు. ఉపస్సులన్నియు నొకటితరువాత మరియొకటి యెడతెగక, సూర్యోదయముచే భగ్నముగాకుండ వరుసగనన్నియు నొకచోటనే నిలచియున్నవని తేలుచున్నది. కనుక వీసినన్నిటిని కలిపి ఒకదీర్ఘమైన పెద్దయువఃకాలముగ్రహింపనగును.

అనగ అచ్చట యుషఃకాలము బహుదీర్ఘమైనదని సిద్ధించుచున్నది. “ఉషఃకాలపువెలుతురు కనుబడుటకును తదుపరి సూర్యోదయమగుటకును మధ్య ననేకదినములు గడచునను VII. 76-3 లోని భావమునకును యీ భావమునకును సరిపోవుచున్నది. రెంటియర్థమొకటే. కనుక యాస్కాచార్యుల వారు, శాయనాచార్యులవారు, తదితరులు చెప్పిన సిద్ధాంతములను త్రోసి వేయవలసినదే. అప్పటికాలములో ఉషఃకాలము బహుదీర్ఘకాలముగ నుండెడిదనియు, ఆయుషస్సు అనేకదినములవరకు వ్యాపించియున్నకారణమున దినమున కొక్కొక్కఉషస్సుగ నీదీర్ఘయుషస్సును విభజించినయెడల, యీ భాగములను బహువచనముతో సంబోధింపవచ్చుననియు తేలుచున్నది. దీనినిబట్టి ఉషఃకాలమునుగూర్చి చెప్పుచున్నప్పుడు కొన్ని సమయములలో నేకవచనమును, మరికొన్ని సమయములలో బహువచనము నేలప్రయోగించిరో తేటబడ గలదు.

తై. సం. IV, 3-11 లో ఉషస్సులన్నియు కలిసి “ముప్పది యప్పచెల్లెండ్ర”ని చెప్పబడియున్నది. వీరందరును అయిదు జట్టులుగజేరి, గిరగిర తిరుగుచు, మొదట తాము బయలుదేరిన చోటికివచ్చి చేరుదురట. ఆ యనువాక మంతటిలోను 15 ఋక్కులు గలవు. కొన్ని యజ్ఞములలో బలిపీఠముపై “ఉషస్సు యిటుకలు” “వృష్టి - ఇష్టకాః” పేర్చునప్పుడు యీ ఋక్కులనే మంత్రములుగ పఠింతురు.

ఇటుకలన్నియు కలిసి మొత్తము 16 గలవు. వీనిలో 15 టిని పేర్చుట కీమంత్రములు పనికివచ్చును. మిగిలిన 16 వది మరి యొకచోట గలదు. ఈ యనువాకములో మొదటి మంత్రమును పఠింపుచు మొదటి యిటుకను పెట్టెదరు. ఈ మంత్రములో మొట్టమొదటగ నాకాశముమీద గాన్పించు ఉపస్థులనుగూర్చి వర్ణింపబడియున్నది. రెండవమంత్రములో రెండు ఉపస్థులుకలిసి జంటగనొకచోటనే నివసించియున్నట్లు వర్ణింపబడియున్నది. మూడవమంత్రములో మూడవఉపస్థు సూచింపబడినది. ఇట్లే 4, 5 మంత్రములలో నాల్గవ, ఐదవ ఉపస్థులనుగూర్చి చెప్పబడియున్నది. ఈయెదు ఉపస్థులను తా మైదుగురుమాత్రమేగాక తమలో నొక్కొక్కరికి అయిదేసి చొప్పున 25 గురు చెల్లెండుకలరట. కనుక మొదటి అయిదుతోకూడ కలుపుకొని మొత్తము 30 ఉపస్థు లగుచున్నవి. ఈముప్పది యక్కచెల్లెండును [త్రింశత్ స్వసారః] కలిసి అయిదుజట్టులుగ, గుండ్రగ, పోవుచున్నట్లును (పరీయంతి) తిరిగి యెప్పటిచోటునకే వచ్చి చేగుచున్నట్లును (నిష్క్రంతం) వర్ణించియున్నారు. రెండుమంత్రములైనపిమ్మట ఉపస్థులలో నున్నట్టి యొకమత్యము తమలోకూడ నుండునట్లునుగ్రహింపవలసినదని ప్రార్థన యొకటిగలదు. మొదటచెప్పిన 5 ఉపస్థులలో నొకఉపస్థు “ఋత” యొక్కకుమార్తెయట. రెండవది జలముయొక్క మోహశ్శ్యమును చెలుపునట. మూడవది సూర్యమండలములో నివసించు నట. నాల్గవది యగ్నిమండల

ములో నుండునట. 5వది “సవిత్” నిచే పాలింపబడుచున్నదట. పైవర్ణననుబట్టి యీయైదు ఉషస్సులును మన మీదేశములో ప్రతిదినముచుజూచు ఉషస్సులుకావనియు ఇవన్నియు నొక్కదీర్ఘ ఉషస్సులోని అంతర్భాగములేయనియు, స్పష్టమగుచున్నది. “ఈయుషస్సు అనేకరూపములను ధరించి వెలుగుచున్నను, నిజమున కిది యంతయు నొకటేయుషస్సుని” యీయచువాకములోని చివరమంత్రములో నిస్సందేహముగ, ఖండితముగ, వివరించియున్నారు. ఈయనువాక మంత్రాలో నెచ్చటను సూర్యోదయమైనట్లు చెప్పియుండలేదు. సూర్యోదయపు ప్రశంసయే రాలేదు. అదిగాక “బ్రాహ్మణము” లో దీనిని స్పష్టపరచినారు. “పగలును, రాత్రియు గానికాలము కొంతయుండెను. ఏదైనదియు చెప్పటకు వీలులేనికాలముగ ఉండెను. అప్పుడు దేవతలందరును యీయుషస్సులను జూచి వానిని క్రిందికిదించిరి. అంతట వెలుతురు వచ్చెను. కనుక యీ “ఉషస్సు ఇతికర్తాన్లను పేర్చిన వానికి వానిలోనుండు చీకటి పోయి వెలుతురు వచ్చును.” ఈమంత్రములను చదువుచు బలిపీఠముమీద నేల “ఉషస్సు ఇటుకల” ను పేర్చవలెనో యీపైదానిని బట్టి స్పష్టమగుచున్నది. ఇది పూర్వగాధను వెలుపుచున్నది. పూర్వము దేవతలు రాత్రియు పగలుగాని సమయములో నున్న ఉషస్సులను ముప్పదింటిని చూచుచుండెడివారనియు, ఒకదానిపై నొక ఉషస్సును పెట్టుకొనుచు పోగా 30 ఉషస్సులను లెక్కపెట్టి పేర్చిన తరువాత

నెలుతురు (సూర్యకాంతి) వచ్చి సూర్యోదయ మాయెననియు
 స్పష్టమగుచున్నది. అవిధముననే బలిపీఠముమీద ఈమంత్రముల
 నుచ్చరించుచు యిటుకరాళ్ళను పేర్చిన యెడల వాని పాపము
 లన్నియు పోయి, పుణ్యమువచ్చునని దీనిభావము. కనుక
 ముప్పది దినములు, లేక ముప్పది ఉషస్సులకాలము గడచిన
 గాని సూర్యోదయమయ్యెడిది కాదని దీనివలన స్పష్టమగు
 చున్నది. అదిగాక, యీ 30 ఉషస్సులును మనము మనదేశ
 ములో ప్రతిదినము నూచుచుండు ఉషస్సులు కావనియు
 స్పష్టమగుచున్నది. కనుక యీ వర్ణన తప్పక ఉత్తరగ్రంథవ
 ప్రాంతదేశములకే వర్తించును. ఈ 30 యుషస్సులును దిన
 దినమును కల్పించు మూలార్తమాత్రపు ఉషస్సులు కావనియు
 ఇన్నియు నొక దీర్ఘయుషస్సులోని భాగములే యనియు
 చెప్పుట కింకను సందర్భములు గలవు. వై. బ్రా. II. 5, 6,
 5 “ ఈ యుషస్సులే ఆ మొదట ప్రకాశించిన యుషస్సులు.
 ఈదేవతలు 5 రూపములను ధరింతురు. శాశ్వతమైనవి (శశ్వతీః)
 విడిపోవి (నలినపృజ్యంతి) అంతమొందనివి (నగమంతి అంతం)
 [ఇమా ఏవతా ఉషసోయా ప్రథమా న్యోచ్చా । తాదేన్యః
 కుర్వతే పంచరూపాశశ్వతీ ర్నానపృజ్యంతి నగమన్త్యన్తమ్॥]
 దీనిలో చెప్పబడిన 5 రూపములకును వై. సా. 40 చెప్ప
 బడిన 5 జట్టులకును సరిపోవుచున్నది. ఈ యుషస్సు లన్నియు
 కలిసి యుగకటిక నే యూడుననియు, విడిపోవనియు, దీనిలో
 నొకదానికీని మరియొకదానికీని మధ్య సూర్యోదయము రాద

నియు స్పష్టమగుచున్నది. ఋ. I. 152-4 లో ఉషాకన్యల (కానీనాంజారం) ప్రియుడైన సూర్యునియొక్క మేలిముసుగు (అనగ ఉషస్సు) విడిపోనిదనియు, మిక్కిలి వెడల్పుగల దనియు (అఙ్-అవప్యగ్; వితత) వర్ణించి యున్నారు. ఇది పైవర్ణనలతో నేకీభవించుచునే యున్నది. అధర్వవేదము VII. 22-2 లో ఉషస్సులు “సచేతసః” అనియు, “సమీచీః” అనియు (అనగ అన్యోన్యమైత్రితో మెలగుచు కలిసిపోవుననియు, యెప్పుడును విడిపోవనియు) వర్ణించి యున్నారు. ఈ సందర్భములో 30 ఉషస్సులను గూర్చి శాయనాచార్యులవా రెల్లు సమర్థించిరో విచారించెదము. ఆయనువాకముయొక్క మొదటిమంత్రములో మొదటి యుషస్సును గూర్చిన ప్రశంసకలదు. ఈ మొదటి యుషస్సు స్పష్టాదిని కనుబడిన “ప్రథమఉషస్సు”ను సూచింపునని శాయనులవారు వ్యాఖ్యానముచేసిరి. రెండవమంత్రములో చెప్పబడిన “ఉషస్సు” మనము ప్రతినిత్యమును జూచు ఉషస్సును సూచింపునట. కాని మిగిలిన 28 ఉషస్సుల నేమిచేయవలెను? శాయనుల వారికి యీరెండు ఉషస్సులేతప్ప ఇంకొక మూడవరకపు ఉషస్సు శైలియదాయెను. అందువలన ఉషస్సంతయు నొకటియైనను, ఆయుషాదేవత తన యోగబలముచే ననేకరూపములను ధరింపగల్గెనని శాయనుల వారు మిగిలిన 28 ఉషస్సులను సమర్థించిరి! ఇదిగాక తుదకు వీరొక యర్థమును సాధించిరి. ఈ 30 ఉషస్సులను దినమున

కొక ఉపస్సుచోప్పున నెలదినములలోను కనుబడుమొత్తపు ఉపస్సుల సంఖ్యయని చెప్పిరి. కాని వీరితెక్కప్రకారము సం॥ లో 360 ఉపస్సులుండగ వానిలో యీ 30 ఉపస్సులను గూర్చిమాత్రమే యీ మంత్రములలో నేల ప్రశంసించిరో వీరిచ్చటను తెలియబరచియుండలేదు. ఈ యర్థములన్నియు పరస్పర విరుద్ధములేగాక, తైత్తిరీయ బ్రాహ్మణ॥; తై॥ సం॥ లలో చెప్పిన వాక్యములకుకూడ విరుద్ధముగ నున్నవి. పూర్వము మన యార్యులు త్తరధ్రువమునద్దనుండగ అచ్చటిసృష్టివైచిత్ర్యములను వారు కళ్లారచూచి యీవిధముగ వర్ణించిరను యనుమానము శాయనాచార్యులవారి మనస్సునకు లోచనండున వా రిట్టిపరస్పరవిరుద్ధములగు వ్యాఖ్యానములను చెప్పవలసినవారైరి. ఈవిధమున వా రెరింగి యుండినయెడల వా రిట్టి పెడార్థములను చెప్పెడివారు కారు.

ముప్పదియపస్సులుగల వనుమాట తై॥ సం॥ బ్రా॥ లలో కలదేగాని, ఋగ్వేదములో నెచ్చటనులే దని కొందరు వాదించ సాహసించదగినమాట. అట్లుతమాత్రము కాదు. ఋ VI 59-6 లో ఉపస్సు “ముప్పదియడుగులు” (త్రింశత పదాని అగ్రమితే) నడచిపోయినది, అని చెప్పబడియున్నది. [ఇంద్రదాగ్నిపాదియం పూర్వాగాత్పథతీభ్యః హివ్యేహ ఉహ్వయావానదచ్చరత్తింశత్పదా న్యక్తిమితే]. వీరికిని నెవరును పూర్తిగ అర్థముచెప్ప సాహసించలేదు. ‘ఒకఉపస్సు ముప్పదిఅడుగులు నడచినది’ అనినను ‘ఉపస్సులు మొత్తము

30 అక్కచెల్లెండు: వా రందరు కలిసి ఒకచోటికే వచ్చి చేరునట్లు గుండ్రముగ తిరుగుదురు ' అనినను — ఈ రెండు వాక్యములకు నెకటేయర్థమని వేరుగ చెప్పనక్కరలేకయే తెలియుచున్నది. ఇదిగాక ఋ 1.123-8 [సదృశీరద్య సదృశీరిదుశ్వేదీర్షంసచాంతే వరుణస్యధామ్ అననద్యాప్రిం శతం యోజనాన్వేకై కా కృతుం పరియంతి సద్యాః] “ ఉషస్సులు యీదినముననున్నట్లే రేపటిదినముకూడనుండి, వరుణుని మందిరములో చాలకాలమునరకు నివసించును. అవి కల్మషరహితమైనవి. అవి గుండ్రముగ ముప్పది యోజనములు తిరుగును (పరియంతి). ఇట్లు తిరుగుటలో ప్రతియుషస్సును యెప్పటిచోటికి వచ్చి చేరును (కృతుం). ” మొదటి రెండు వాక్యములలోను కష్టమేమియులేదు. పిమ్మట “ ఉషస్సులు గుండ్రముగ ముప్పదియోజనములు తిరుగుచు యెప్పటిచోటికి వచ్చిచేరుచుండును ” అని చెప్పబడియున్నది. * దీనియొక్క నిజార్థము నింతవరకెవరును విప్పిచెప్పలేకపోయిరి. ఇది కేవలము ఉ. ఘృ. ప్రాంతదేశములోని ఉషస్సులయొక్క లక్షణము. 30 ఉషస్సులు (30 దినములు) గడచిననే గాని

* యోజనము అనగ “ ఒక్కదినములో తిరుగగలదూరము ” ఈ మాటను యాయగ్ధములోనే V-54-3 లో ప్రయోగించియున్నారు కనుక ముప్పది యోజనము అనగ ముప్పదిదినములలో తిరుగుదూరము. “ 30 దినమున కొకచుట్టుచొప్పున యాయుషస్సులు 30 దినములలో 30 చుట్టు తిరిగినపిమ్మట నూర్వోదయమగును — అని భావము.

సూర్యోదయముకాదని చెప్పియుంటిమి. ప్రతియువస్సును
 దిక్పక్రముయొక్క అంచువెంబడితిరుగుచు క్రమముగ పైకి
 వచ్చుచుండుననికూడ చెప్పియుంటిమి. కనుక యీ వర్ణనను
 ఉ. ధృ. ప్రాంతదేశపు ఉపస్థులకు వర్తింపజేసినచో, వీని
 యర్థము చక్కగ బోధపడగలదు. ఈ వర్ణన మనదేశపు ఉపః
 కాలవర్ణన కెంతమాత్రమును సరిపోదు. ఈ యువస్థులు
 గుండ్రముగ తిరుగుచున్నవనుటకు నిదర్శనములు చాలగలవు.
 “ఓ ఉపస్థా ! తిరిగియెప్పటిచోటికేవచ్చి చేరునట్లు (సమా
 నం అర్థమ్) నీవు చక్రముతిరిగినట్లు తిరుగుము (చక్రిం ఇవ
 ఆవవృత్తన) అని ఋ III. 61-3 [ఉపప్రతీచీభవనాని
 విశ్వోద్ధ్వాతిష్ఠస్య మృతస్య కేతుః సమాన మర్థం చరణీయ
 మానా చక్రమివనవ్యస్యావవృత్త్వమ్] లో చెప్పియున్నారు.
 “చక్రముతిరిగినట్లు” అనగ నిలువుగ రథచక్రము తిరిగినట్లు
 తిరుగకూడదా యని కొంద రభ్యంతరముచెప్పవచ్చును.
 కాని ప్రపంచములో నెచ్చటను యీవిచిత్రము కాన్పింపదు.
 ఉత్తర ధ్రువమువద్దనే తము అడ్డముగ, దిక్పక్రపు అంచువెం
 బడి, కుమ్మరివానిసారె తిరిగినట్లు తిరుగునేకాని, నిలువుగ
 తిరుగదు. ఉపఃకాలపు వెలుతు రెప్పుడును దిక్పక్రపు
 అంచుననేయుండును గాని, ఆకాశముమీన మననెత్తిమీది
 కెత్తుగ రాజాలదు. కనుక, కుమ్మరిసారె తిరిగినట్లే తిరు
 గుచున్న దని చెప్పట కేమియు అభ్యంతరము లేదు. ఇట్లు
 తిరుగుట కేవల ముత్తరధ్రువప్రాంతలక్షణమే యనుట నిర్వి
 వాదము. మనదేశములలో ఉపఃకాలపు వెలుతురు సూర్యున

కొద్దిగ గాన్నించి పిమ్మట సూర్యోదయ మగుటతోడనే దానిలో కలిసిపోవును. కనుక యిక్కడి యువస్సు గుండ్రముగ తిరుగుచున్న దని చెప్పుట కెంతమాత్రమును వీలులేదు. కనుక ప్రైవేదవాక్యము తప్పక ఉ. ధ్రువప్రాంతఉవస్సునే సూచింపుచున్నదనుట స్పష్టము.

ఋగ్వేదములో మన యువఃకాలములనుగూర్చికూడ అచ్చటచ్చట సూచనలు గలవు. కాని చాలభాగమువరకు ఉ. ధ్రువపు దీర్ఘఉవఃకాలమే యిన్ని యుషాగేతములను వ్రాయుటకు కారణ మైనదని మాత్రము చెప్పకతప్పదు. లేదా, ఉ. ధ్రు. వదలివచ్చిన పిమ్మటకూడ ఆకాలమువారు తమ తాత ముత్తాతలు చెప్పుకొనుచుండగ యీలక్షణములను వారివల్ల వినియైన నుండవలెను.

—♦ సింహావలోకనము. ♦—

(1) ఋగ్వేదములో వర్ణించిన ఉవఃకాలము బహు దీర్ఘమైనది. ఉవఃకాలపు కనువెలుతురు కనుబహుటకును లేదు పరి సూర్యోదయ మగుటకును మధ్య అనేకదినములు గడచుచుండెను. దీనికి ప్రమాణము. [ఋ VII-76-3]

(2) పూర్తిగ సూర్యోదయము స్వస్వరూపములోనికి వికసించుటకు పూర్వము అనేకఉవస్సులు ఒకటితరువాత ఒకటి క్రమముగ పైకివచ్చుచుండెను. దీనికి ప్రమాణము. [ఋ. II. 28-9]

(3) ఉవస్సును బహువచనముగ సంబోధించిరి. 30 దినములవ్యాప్తిగల దీర్ఘఉవస్సులోని 30 దినభాగముకు యీ

బహువచనము వర్తించును. దీనికి ప్రమాణము [ఋ 1. 123-8: VI. 59-6 తై || సం॥ IV 3, 11, 6.]

(4) అనేకఉషస్సు లొకచోటనే నివసించి, తమలో తాము కలహించుకొనక అన్యోన్యస్నేహభావముతో వర్తించుచున్నవి. దీనికి ప్రమాణము [ఋ. IV 51-7-9; VII 76-5; అథ. వేద. VII 22-2]

(5) ఉషస్సులోని 30 భాగములను యెడతెగనివి; విడిపోనివి. [1. 152-4; తై. బ్రా. II. 5, 6, 5; అథ. వేద. VII. 22-2]

(6) 30 ఉషస్సులను కుమ్మరిసారెనలె గిరిగిరి తిరుగును; ఎప్పుటిచోటికేవచ్చి చేరుచు. [1. 123-8-9: 111.-61-3 తై సం॥ IV 3, 11, 6.]

ఈపై లక్షణములన్నియు ఉ. ధృ). సాంతదేశమునకే వర్తించునుగాని యికసేదేశమునకును వర్తించవు.

వేదములను వ్యాపింపజేసిన ఋషు లీసృష్టివైచిత్ర్యములను కళ్ళార చూచినయెడల మంచుయుగము రాక పూర్వమే, వారచ్చట నివసించియున్న కాలములోనే చూచియుండవలెను గద. అట్లయినచో, యీ మంచుయుగమునకు పూర్వయుగమును సూచింపు నిదర్శనము లేమైనవేదములయందు గలవా? కలవనియే చెప్పగలము. I. 113-13 లో “పూర్వదినములలో (పుగా) ఉపాదేవత ఆకాశములో సంతతము వెలుగు

చుండెడిది ” అని కలదు. ఇచ్చట “ పురా ” అనుపదము హిమద్యుగము (మంచుయుగము) నకు పూర్వయుగమును సూచింపుచున్నదనుట స్పష్టము. ఉ. ధృ). ను వదలినచ్చిన పిమ్మట—అనగ మంచుయుగానంతరయుగములో—మౌన్యము, “ పూర్వయుగములో యీ విధముగనుండెడిది ” అని మంచుయుగమునకు పూర్వపుయుగమును సూచింపుచున్నారు.

మరియు బలిపీఠముపై ఉషఃకాలపు మంత్రములను పఠింపుచు “ ఉషస్సు-ఇటుకలను ” పేర్చునప్పుడు ఆమంత్రములలో సూచింపబడిన ముప్పదిఉషస్సులకును తామిదక్షిణ దేశములలో ప్రత్యక్షముగ తమకండ్లారచూచు నిమిషమాత్ర జీవనముగల ఉషఃకాలమునకును యెచ్చటను సంబంధము లేకున్నదే యని వారి మనస్సులకు తప్పక సందేహము నోచును. మంత్రముల యర్థమును చూచెదమాయనిన వానిలో 30 ఉషస్సులు కలవని యున్నది. కాని ప్రతిదినమును తాము కండ్లారచూచునది నిమిషమాత్రపు ఉషఃకాలమేగద. ఈ రెండిగిని యేకోశమునను సంబంధము కనిపింపలేదు. కాన వారు దీని నెట్లు సమన్వయించుకొనిరి ? దీనికి సమాధానము తై|| సం || V. 3, 4, 7 లో కలదు. “ ఈముప్పదియుషస్సు లేమియో మనకు తెలియదు. దీనియొక్క నిజార్థ మేమియో మనకు తెలియదు. ఇదిపూర్వకాలమునుండియు అనుశ్రుతముగ వచ్చుచున్నది. దీనిని మనము వదలిపెట్టనేల ? దీనియర్థ మేమైనను మన కేల ? పూర్వమునుండియు మనవారు దీనిని వాడుచు

న్నారుగాన మనముకూడ అప్రకారమే చేయుదము. బహుశః పూర్వము దేవతలకు 30 ఉపస్థులు కనుబడెడివికాబోలు ” అని యీ విధముగ మనస్సును సమాధానపరచుకొనినట్లు తె॥సం॥ V. 3, 4, 7 లో స్పష్టముగ చెప్పబడియున్నది. దీనినిబట్టి యివి తప్పక మంచుయుగమురాకపూర్వము మన పూర్వులు తమ కండ్లారచూచిన యంశములనియు, తదుపరి దక్షిణదేశములకు వచ్చినపిమ్మటకూడ యీ యంశములను మనవారు మరచిపోక, పూర్వచారములుగ నెంచి, వాని ప్రకారమే యజ్ఞయాగాదులను జరుపుచుండెడి వారనియు స్పష్టమగుచున్నది.

పూర్వగ్రంథములలోని యువఃకాల వర్ణన లన్నియు మన యుత్తరధ్రువసిద్ధాంతములను బలపరచుచున్న వని ఋజువుచేసితిమి. మిగిలిన లక్షణములను ముందులధ్యాయములలో విచారిం చెదము.



అనుబంధము.

ముప్పది ఉపస్సులు.

తైత్తిరీయ సంహితా, ౪-వ. కాండ,

3-వ. ప్రహరకము, ౧౧-వ అనువాకము.

ఇయమేవ సా యా ప్రథమా వ్యోచ్ఛదంత రస్యాం చరతి
ప్రవిష్టా । వధూర్జజాన నవగజ్జ నితీత్రీయ ఏనాం మహిమానః
సచస్తే ॥ ౧ ॥

ఛందస్వతీ ఉపసా పేపి శానే సమానం యోని మనుసంచ
రన్తీ । సూర్యపత్నీ విచరతః ప్రజాసతీకేతుం కృణ్వన్తే అజరే
భూరి-రేతసా ॥ ౨ ॥

ఋతస్య పథామను తిస్రి ఆగుప్రయో ఘర్తాసో అను జ్యోతి
షాఽఽగుః । ప్రజామేకా రక్ష త్సూర్జ మేకా వ్రతమేకా
రక్షతి దేవయానామ్ ॥ 3 ॥

చతుష్టోమో అభవద్యా తురీయా యజ్ఞస్య పతోవృషాయో
భవన్తీ । గాయతీంతిష్టుభం జగతీ మనుష్టుభం బృహదర్కం
యజ్ఞానాః సువరాభరన్నిదమ్ ॥ ౪ ॥

పశ్చభిర్ధాతా విదధావిదగయత్రాసా స్వస్థారజనయత్ పశ్చ
పశ్చ । తాసాముయన్తి ప్రయవేణ పశ్చ నానారూపాణి
కృతవోవసానాః ॥ ౫ ॥

ప్రతి శతస్వసారం ఉపయన్తి నిష్కృత సమానం కేతుం ప్రతి
ముచ్చమానాః । ఋతూ స్తస్వతే కవయః ప్రజానతీ ర్మధ్యే
భన్దసః పరియన్తి భాస్వతీః ॥౬॥

జ్యోతిష్మతీ ప్రతి ముచ్చతే నభో రాత్రీ దేవీ సూర్యస్య
వ్రతాని । వి పశ్యన్తి పశవో జాయమానా నానారూపా
మాతురస్యా ఉపస్థే ॥౭॥

ఏకాష్టకా తపసా తప్యమానా జజానగర్భం మహిమాన మిం
ద్రమ్ । తేన దన్యూక్ వ్యసహంత దేవా హంతా ౭ సురా
ణా మభవ చ్చచీభిః ॥౮॥

అనానుజామనుజాం మామకర్త సత్త్వం వదన్త్య నిచ్చవతత్ ।
భూయాసమస్య సుమతో యథా యూయమన్యా వో అన్యా
మతి మాప్రయుక్త ॥౯॥

అభూన్మమ సుమతో విశ్వవేదా ఆప్తప్రతిష్ఠా మవిదద్ధిగాధమ్ ।
భూయాసమన్య సుమతో యథా యూయమన్యా వో అన్యా
మతి మాప్రయుక్త ॥౧౦॥

పశ్చ పృష్ఠీ రనుపశ్చ దోహగాం పశ్చనామ్ని మృతవో ౭
ను పశ్చ । పశ్చదిశః పశ్చ దశేన క్షప్తాః సమానమూర్ధ్వి
రభిలోకమేకమ్ ॥౧౧॥

ఋతస్య గర్భః ప్రథమా పూషుష్య పామేకా మహిమానం
విధన్తి । సూర్య వ్యైకా చరతి నిష్కృతేషు ఘర్మవ్యైకా
సవిత్తైకా నియచ్ఛతి ॥౧౨॥

యా ప్రథమా వ్యాచ్ఛత్ సా ధేను రభవద్యమే । సానః పయ
స్వతీ ధుక్ష్వోత్తరాముత్తరా సమామ్ ॥౧౩॥

శుక్రార్షభా నభసా జ్యోతిషాఽఽగాన్
విశ్వరూపా శబలీ రగ్ని కేతుః ।

సమానమర్థ స్వపస్యమానా బిభ్రతీజరా
మజర ఉషతిగా ॥ ౧౪ ॥

ఋతూనాం పత్నీ ప్రథమేయమాగా ద
హ్లాంనేత్రీ జనిత్రీ ప్రజానాం ।

ఏకాసతీ బహు ధోషో వ్యుచ్ఛస్య జీర్ణా
త్వం జరయసి సర్వమన్యత్ ॥ ౧౫ ॥

తై త్తిరీయ సంహితా : ౧-వ కాండ; ౩-వ ప్రపాఠకం;
౪-వ. అనువాకము; ౭-వ. భాగము.

నవా ఇదం దివాన న క్తమాసీదవ్యావృత్తం తే దేవా ఏతా
వ్యష్టిరపశ్యత్ తా ఉపాదధత తతోవా ఇదం వ్యాచ్ఛ ద్య
స్త్యైతా ఉపధీయస్తే వ్యేవాస్మా ఉచ్ఛత్యథోతమ ఏవా
పహతే ॥



వైదిక నిలయము

ఆరవ అధ్యాయము.

— దీర్ఘదివసము, దీర్ఘరాత్రము —

ముప్పదిదినముల యవధిగల దీర్ఘయఖండయవస్సును గూర్చి ఋగ్వేదము ఖండితముగ వక్కాణించి చెప్పుచున్నప్పుడు, తత్సూర్య ముండితీరవలసిన దీర్ఘరాత్రిగూడ వేరుగ ఋజువుచేయ నక్కరలేకుండగనే సిద్ధించుచున్నది. మరియు దీర్ఘరాత్రి యున్నప్పుడు దానికి ప్రతిగ దీర్ఘదివసముకూడ నుండియే తీరవలెనుగద. దీర్ఘదివసమును, దీర్ఘరాత్రములును ఉభయదీర్ఘసంధ్యలును — యీ మూడునుపోగా సంవత్సరములో కొంతకాల మింకను మిగులును. ఈమిగిలినకాల మెట్లుండును? ఈకాలములో మనమామూలు అహారాత్రములు (రాత్రింబవళ్లు) ఉండును. ఒక్కొక్క అహారాత్రము మొత్తము 24 గంట లుండును. దీర్ఘరాత్రమును, దీర్ఘఉవస్సును గతించగనే అహారాత్రములవరుస ప్రారంభమగును. మొట్టమొదట అహస్సు (అగ పగటిప్రాద్దు) బహుతక్కువగ నుండును. కాని రోజులుగడచినకొలది పగటిప్రాద్దు యెక్కువగుచుండును. ఈవిధముగ పగటివేళ ప్రాద్దు పెరిగినకొలదియు రాత్రివేళప్రాద్దు తగ్గుచుండును. ఇట్లుకొంత

కాలముపోగా, ఇరువదినాలుగుగంటలును పగలుగనే యుండును. ఇకకొంతకాల మగుసరికి మరల రాత్రులు పొడుగగుచు, తుదకు యిరువదినాలుగుగంటలకాలమును రాత్రిగనే యుండును. ఇదియే దీర్ఘరాత్రి. ఇట్లు కొంతకాలమున్నతరువాత, మరల యుష్కకాలమును దాని ననుసరించి సూర్యోదయమును, దానివెంబడి అహస్సులు (పగటిప్రాద్దులు) హెచ్చగుటయు సంభవించును. ఇట్లే, చర్వితచర్వణముగ కాలచక్రము తిరుగుచుండును.

ఈపై యంశములన్నియును అన్యోన్యాయములు, దీపముతోబాటు నీడ యెట్లుండితీరునో, అదేవిధముగ దీర్ఘయుష్కకాలమొకటి యున్నయెడల, దానివెంట యీ దీర్ఘనిశలును, దీర్ఘదివసములును ఉండితీరును. దీనికై ప్రత్యేకముగ మనము ఋగ్వేదమును శోధింపనవసరములేదు. అయినను మనమిప్పుడెన్నియో వేల సంవత్సరములనాటి విషయములను గూర్చి చర్చించుచున్నాము గనుక, మన మిప్పుడు పైన బేర్కొనినఖగోళాంశముల నన్నిటిని వేర్వేరుగనే భావించి, వానిలో నొక్కొక్క దానికి ప్రత్యేకముగ వేదవాఙ్మయము నుండి ప్రమాణములను జూపవలసినబాధ్యత మనదైయున్నది. ఇది శాస్త్రచర్చకులక్షణము; అవసరము. ఈ దీర్ఘదివసములకును, దీర్ఘరాత్రములకును వేదములయం దెచ్చటనైన ప్రత్యక్షప్రమాణములు గలవా? ఎడతెగక నెలలకొలది సూర్యకాంతియు, నెలలకొలది చీకటి రాత్రులును గలవని

జెప్పటకు వేదములయం దెచ్చటనైన ప్రమాణములు గలవా? వేదములయందు చెప్పబడియుండు సంవత్సరము యొక్క లక్షణములేమి? ఇవన్నియును, ఉత్తరధ్రువ పాంత దేశలక్షణములేగాని, ఇట్టివి మరియు కెచ్చటనులేవని ధ్రువ పరుచుటకేమైన ప్రమాణములు వేదాదుల యందు గలవా? ఈ యంశముల నెల్ల నీ యధ్యాయమునందును, సప్తమా ధ్యాయమందును విచారించిచూచెదము.

ప్రప్రథమమున దీర్ఘనిశనుగూర్చి విచారితము. మన మిప్పుడు ఉత్తరధ్రువమువద్దకు పోయి చూచినయెడల అచ్చట సంవత్సరములో కొన్నిదినము లెడతెగక యెల్లప్పుడును చీకటి గనే యుండును. సూర్యకాంతి కనుపించనే కనుపించదు. దీర్ఘ నిశ కిది ప్రత్యక్షప్రమాణము. కాని, ప్రస్తుత మాప్రదేశ మంతయు మంచుచే కప్పబడి ప్రాణికోటి నివసించుట కెంత మాత్రమును యోగ్యముగ లేదు. ఈ శీతలమునకు తోడు యీ దీర్ఘరాత్రికూడ తోడ్పడుటవలన జనసంచార మచ్చట పూర్తిగ నణగిపోయినది. కాని, ప్రథమాధ్యాయములో సూచించినట్లు కొన్ని వేల సంవత్సరములకు పూర్వము (పూర్వ హిమనద్యగములో) అచ్చట శీతోష్ణస్థితి మిక్కిలి యను కూలముగ నుండెననియు, జను లచ్చట యధేచ్ఛగ విహరింపు చుండిరనియు మనము గ్రహింపవలెను. అయినను పూర్వ మచ్చట నివసింపుచుండిన జనులకు బాధాకరముగ నున్న దేమైనకలదా యని యడిగినచో — అట్టిది యీ దీర్ఘనిశ

యొక్కటియే యని మనము నొక్కి వక్కాణింపవచ్చును. ఇప్పటివలె నింత మంచును, అతి చలియు లేకపోయినను దినములకొలది సూర్యరశ్మి లేక చీకటితో సంచరింపవలసిన వారగుటచే సూర్యోదయ మెప్పు డగునా, తామెప్పు డీయంధకారములోనుండి విముక్తుల మగుదుమాయని ప్రజలు భగవంతుని సదా ప్రార్థించుచున్నట్లు దృష్టాంతము లనేకములు నేదములందు గలవు. భయంకరములగు నీదీర్ఘనిశలనుగూర్చి ఋగ్వేదములో సనేకచోట్ల సనేకవిధములుగ వర్ణించియున్నారు. ఈయంధకారము ఇంద్రుని శత్రువులగు రాక్షసుల కందరకును శరణ్యముగ నుండెనట. ఇంద్రశత్రువులంద రీచీకటితో దాగుకొనెడివారట. అందువలన ఇంద్రు డీరాక్షసులతో (యీదస్యులతో) యుద్ధము చేసి, వారి నోడించి, వారి దుర్గములగు యీయంధకారములను భేదించెడివాడట. ఇంద్రశత్రువుగ నుత్తాసురుడు దీర్ఘమగునంధకారములో దాగుకొని యుండెనట - దీనికి ప్రమాణము:— ఋ. 1. 32-10. [దీర్ఘంతమః ఆశయన్ ఇంద్రశత్రుః] తనతో పోరాడుటకైవచ్చిన “శుష్ణ” యనువాని నింద్రుడు చీకటి గోతిలో (తమసిహార్యే) పడవేసెనని ఋ V. 32,5 చెల్పుచున్నది. తరువాతి శ్లోకములో “సూర్యుడులేని చీకటి” (అనూర్యేతమసి)ని గూర్చి వర్ణించియున్నారు. దీనినే జర్మను పండితుడగు “మ్యాక్సిముల్లరు” గారు “భయంకరమగు చీకటి” యని వ్యాఖ్యానము చేసి

యున్నారు. దీని విషయమై ఋగ్వేదమునం దిన్నిప్రమాణములు గాన్పించుచున్నను, మనవారింకను ఇంద్రవృత్రాసురుల పోరాటము కేవలము ప్రతిదినమును సూర్యోదయమునకు పూర్వము సూర్యునకును చీకటికిని జరుగు పోరాటమేగాని సంవత్సరములో మొక్కసారియే దీర్ఘనిశను భేదించుకొని వచ్చు సూర్యునకును తత్పూర్వమున్న దీర్ఘభయంకరాంధకారమునకును జరుగు పోరాటము గాదని మనవా రింకను వాదింపుచుండుట మహాశ్చర్యముగ నున్నది. అనగ ఇంద్రవృత్రాసురుల పోరాటము దైనికమే గాని సాంవత్సరికముగాదని మనవా రింకను వాదింపుచున్నారు. దీని విషయమయిన పూర్ణచర్చను ముందు గావించెము. మన మిప్పుడు ప్రతిదినమునుజూచు అంధకారము (ఎంతయెక్కువగ జూచుకొన్నను) — ౨౪ గంటల కంటె యెక్కువకాలముండుట కవకాశమే లేదు. ఈకొద్దికాలము మాత్రమే యుండునంధకారములో ఇంద్రశత్రులగు రాక్షసులందఱును దాగుకొనియున్నారనిచెప్పిన హాస్యాస్పదముగ నుండగలదు. ఋగ్వేదమునందు వర్ణింపబడిన అంధకార మెట్టిది ? అతిదీర్ఘమైనదియు, అతిభయంకరాకారము గలదియు, సూర్యురశ్మి యెచ్చటను సోకనిదియు, ఇంద్రాదిదేవతలకు సైతము దుర్భేద్యమైనదియు — ననివర్ణించియున్నారు. మనము ప్రతిదినముచూచుచున్న చీకటిరాత్రి లిట్టిభయంకరాకారమునకును, యిట్టివర్ణనములకును సరిపోవునా ?

ఇంద్రవృత్రాసురుల పోరాటమునంటి యీ ప్రాచీన గాథ లేగాక, దీర్ఘనిశనుగూర్చి జెప్పు ఘట్టము లనేకములు ఋగ్వేదమునందు గాననగును. వేదములం దనేకచోట్ల తరుచుగ తమ్మును యీయంధకారమునుండి విముక్తులగావించి రక్షింప వలసినదని ఋషీశ్వరులు తమయిష్టదైవములను ప్రార్థింపుచున్నట్లు నిదర్శనములు గలవు. దీనికి ప్రమాణము:— ఋ. 11. 27, 14. [అది తే మిత్రవరుణే తమృశయో గోవనయం చక్రమా కచ్చిదాగః । ఉర్వశ్యామభయం జ్యోతి రింద్రమానో దీర్ఘా లభినశంతమిస్రః] — ఓ అదితీ ! ఓ మిత్రావరుణులారా ! మేము మీయెడలగావించిన యపచారములనెల్ల మన్నించి మమ్ములను బ్రోవుడి ! ఓ ఇంద్రా ! అతివిశాలమైనట్టియు, నిర్భయమైనట్టియు వెలుతురును మేము పొందెదముగాక ! ఈ దీర్ఘమైన యంధకారము (బహుళాంధకారము) మమ్ముల నావరింపకుండుగాక ! ఈ దీర్ఘమైన అంధకారమును సూచింపుటకు “ దీర్ఘాతమిస్రాః ” అను పద మచ్చట నున్నది. ఈ పదమున కర్థము కేవలము దీర్ఘమైన అంధకారము అని చెప్పుటకంటె “ ఎడతెగని చీకటిరాత్రుల వరుస ” యని చెప్పినచో దీని నిజార్థ మెక్కువగ తేటపడగలదు. ఈ బహుళాంధకార ముప్పుడంతమొందునా యని పూర్వము మనవారు పడిన యీ మనోవేదనకు — యీ యాతురతకు, హేతువేది ? మన మిప్పుడు నిత్యమును జూచు యీక్షణకాలపు చీకటిరాత్రులను జూచియేనా వారిట్లు భయపడినది ? ఈ కొద్దికాలపు చీకటిని

జూచియే మనవా రింతవేదనను పొందిరని చెప్పుట కేవలము హాస్యాస్పదము. అట్లయినయెడల వారుబొందిన యీ వేదనకు గల నిజమైన కారణమేమి ? దీని నెట్లుమనము సమర్థింపగలము? కేవలము మనము ప్రతిదినమునుజూచు చీకటి రాత్రులను చూచియే వారట్లు భయపడిరని చెప్పుటలో సర్థ మేమియు లేదు. ఋ 1. 46, 6, లో [యా నః పీవరదశ్వినా జ్యోతిష్కృతీ తమస్తిరః తామస్యే రాసాధామిషమ్] “ఈయంధకారమును గడచివచ్చుటకు తగినబలమును తన కనుగ్రహింపవలసిన”దని ఒకభక్తుడు అశ్వినీదేవతలనుగూర్చి ప్రార్థించుచున్నాడు. మరియు ఋ VII 67, 2 లో [అశోచ్యగ్నిః సమిధానో అస్యే ఉపో అదృశ్ర న్తమసశ్చి దన్తాః] = అగ్ని రగుల్కొనమొదలిడినది; అంధకారముయొక్కకొనలు గాన్పించుచున్నవి. ఉషస్సుయొక్కధ్వజము తూర్పుదిక్కున గాన్పించుచున్నది. “తమ సః అంతాః” అనుపదము మిక్కిలి చిత్రముగనున్నది. ఈ పదమునకును, దీర్ఘనిశను సూచించు యింక ననేకవాక్యములకును నిజార్థమును పూర్తిగగ్రహింపక మనదేశములోజూచు మామూలు శీతకాలపుచీకటి రాత్రులే నని యర్థముజెప్పుట యెంతమాత్రమును సరియైనవ్యాఖ్యానము గాదు. ఈరాత్రులను జూచి మనపూర్వజు లింతదిగులొంది తమ్మును రక్షించుటకు - యీమాత్రపు భాగ్యమునకు - దేవతలనుగూడ అహ్వనింపవలసినవారై రని చెప్పుటకంటె వింత వేరెద్దియును లేదు.

చీకట్లెప్పుడు పోవునా యని మనోవేదనను జూపించు ఘట్టము లనేకము లింకను గలవు. ప్రస్తుతకాలపు కిరస నాయలు దీపములు, క్రొవ్వనత్తులు, మెరుపుదీపములు మొదలగు కృత్రిమపు టుపకరణము లెవ్వియు నాకాలమున లేనందుచేత పూర్వము మన యార్యులు యీక్షణకాలపు చీకట్లను జూచియే యింత దిగులొందిరని సమర్థింప జూచుట వెర్రితలంపు. ఇప్పటికాలపు అడవిజాతి మనుష్యులుసైతము చీకట్లను జూచి యింత మనోవేదనను బొందరే! అట్టిచో, యీ అడవిజాతి వారికంటె యెన్నియో రెట్లు యెక్కువ నాగరకులైన మన యార్యులు రాత్రివేళ చీకటిని జూచి యితర దిగులొందుటకుగల గారణము గాన్పించదు. ఒక్క మనుష్యులు మాత్రమే గాక, దేవతలుసైతము యీ బహుళాంధకారములో చాలకాలము మునిగియుండవలసిన వారైరని కూడ వేదములు చెప్పుచున్నవి. దీనికి ప్రమాణము:—

ము X. 124, 1—[జ్యోగ్ ఏవ దీర్ఘంతమ ఆశయిష్టా] అగ్ని దేవుడుసైతము “అతిదీర్ఘకాలము యీదీర్ఘాంధకారములో మునిగియుండె”నట. దీర్ఘకాలమును సూచించుటకు “జ్యోగ్” అనియు, “దీర్ఘం” అనియు రెండు పదములను ప్రయోగింపవలసిన అవసరమేమి వచ్చినది? ఒకే భావమును దెలియపరుచుటకు రెండు పదములను ప్రయోగింపనేల? వేద ప్రవర్తకులకు అత్యుక్తిదోషము నంటగట్టుదమా? ఉత్తర ధ్రువమండలమునకు దక్షిణమునగల దేశములలో రాత్రి

కాలము—మన మెంత యెక్కువగ జూచుకొన్నను — 24 గంటలకు మించనేరదు. మన యాద్యుల కనుభవసిద్ధమైన నిశలు యీ 24 గంటలకంటె మించియుండనియెడల యిట్టి వర్ణనలును, అవసరము లేనిచోట్ల రెండు పదముల నుపయోగించుటలును—మొదలుగా గలవానిని మన మెట్లు సమర్థింపగలము ఆ యగ్నిదేవుడే “యెడలేని రాత్రు”లందు (క్షుపః) ప్రకాశించుచున్నాడని ఋ 11, 2, 2, చెప్పుచున్నది. “ఎడలేనిరాత్రు”లన వర్ణమేమి? మధ్య నెచ్చటను సూర్యోదయముగాని, సూర్యరశ్మియొక్క స్పర్శగానిలేకుండ — ఎడలేని—రాత్రులనియా? లేక మధ్యమధ్యకొంతకాలము సూర్యరశ్మితో కూడుకొనియున్న అనేకరాత్రులనియా? “క్షుపః” అనగ “ఎడలేనిరాత్రు”లని యర్థము జెప్పిన ఆ మ్యాక్సిముల్లరు వంటి పండితుడే దీని నిజార్థమును పూర్తిగ గమనింపజాలనివాడాయెను.

పూర్వకాలములో మనవారికి దీర్ఘరాత్రులను గూర్చి పూర్తిగ తెలియునని సూచించుట కింతకంటె బలవత్తరమైన నిదర్శనములను జూపింపవచ్చును. ఋగ్వేదము పదియవ మండలము ౧౨౭వ ఋక్కులో నిశాదేవతను గూర్చి సంబోధించి యున్నాడు. “ఓ నిశాదేవతా! (భక్తులమగు) మమ్ములను సులభముగ తరింపజేయుదానవు గమ్ము. (నః సుతరా భవ) దీని తరువాత “రాత్రిసూక్తం” లేక “దురాస్తవమ్” అనుపరి

శిష్టములో రాత్రిదేవత తన కనుకూలించును గాక యని భక్తుడు ప్రార్థించుచున్నాడు. “మేము భద్రముగ ఆవలి దరికి చేరుకొందుము గాక ” “మేము భద్రముగ ఆవలి దరికి చేరుకొందుముగాక ” యని వేడుకొను చున్నాడు. [ప్రపన్నోహం శివాం రాత్రీం భద్రే పారమశీమహి భద్రే పారమశీమహి] అధర్వవేదము XIX. 47, 2, [నయస్యాః పారం దద్భుతే న యో యవద్విశ్వ మస్యా నివిశతే యదే జతి । అరిష్టాసస్త ఉర్వితమస్వతి రాత్రీపారమశీమహి భద్రే పారమశీమహి] అధర్వవేదము XIX. 50, 3 లో [రాత్రీం రాత్రీమరిష్టస్త స్రరేమ తన్వా వయమ్] జగమపదార్థము లన్నియును నిశలో (నిశాసమయములో) విశ్రమించును. నిశాంతమును, నిశాపారమును (రాత్రీయొక్క ఆవలిదరిని) జూచినవా రెవరునులేరు. ఈ నిశను భేదించున దేదియును కూడ గాన్పింపలేదు. విశాలాంధకారపరివృతమగు నోనిశా దేవతా! మేము భద్రముగ నిన్ను తరించుదుము గాక ! ఓనిశాదేవతా! మేము నిన్ను తరించుదుముగాక ! (నీపారమును జేరుదుముగాక !) అధ. వే. XIX 50, 3-లో “ మాశరీరముల కెట్టిహానియు లేకుండ మేము రాత్రీరాత్రీయును (రాత్రిం రాత్రిం) (అనగ ప్రతిరాత్రియు) గడచిపోవుచుండెదముగాక ! ” అనియున్నది. ఏమి ! ఇంతభయము ! ఇంత దిగులు ! ఇంత ఆతురత ! ఈ రాత్రి గడచి యెట్లుబ్రతుకుదుమా యని ఇంత మనోవేదన బొందవలసిన అవసరమేమి ?

“ ఈ నిశాంతమును జూచినవా రెవరును లేరే ! ఈ నిశను భేదింపగలవా రెవరును గాన్నింపరే ! ” యని మనయార్కులు అర్తనాదమును గావింపవలసినంతగతి యేమిపట్టినది ? మన మిప్పుడు ప్రతిరాత్రియు యీ విధముగ దిగులొందుచున్నామా ? మన కిప్పుడు లేనిభయము మనపూర్వికుల నేలబాధింపవలెను ? దీనికి ప్రత్యుత్తరము తై || సం || 1, 5-5, 4 లో గాననగును. “ ఓ చిత్రావసూ ! నన్ను భద్రముగ నీ యావలి దరికి చేరనిమ్ము. 1, 5, 7, 5 లో దీనిని వివరముగ తెలియజెప్పియున్నాడు. చిత్రావసు అనగ రాత్రి “ ఇక తెల్ల వారద ” ని పూర్వకాలమందు బ్రాహ్మణులు భయపడెడివారు. [1,5,5,4-చిత్రావసోస్వస్తి తే పారమశీయ] I. 5,7,5- చిత్రావసోస్వస్తి తే పారమశీయేత్యాహ । రాత్రి ర్వేచిత్రావసు రవ్యుష్టేవా షతస్యైపురా బ్రాహ్మణా అభైషుః || — రాత్రిగడచి యెప్పుడు తెల్ల వారునాయని మనయార్కులు దిగులొంది, ఇక అసలు తెల్ల వారనే తెల్లవారదని భయపడుచుండిరని వేదముగో స్పష్టముగ నొక్కివక్కాణించియున్నారు. దీనియర్థమేమి ? రాత్రి కాల ముదీర్ఘమై యుండనియెడల ఇట్టిభయమున కవకాశమే లేదుగద. శాయనాచార్యులవారు దీనివిషయమై గట్టిగ పట్టుబట్టి విచారింపకుండ ఊరక తేలికగ త్రోసివేసిరి ! శీతకాలములో రాత్రిప్రాప్త ఎక్కువగనున్నందుచేత మనవారు శీతకాలముగో నీవిధముగ — యెప్పుడు తెల్లవారునాయని — విసుగుకొనెడివారని మాత్రముచెప్పి సులభముగ యీ భాగమును సమర్థింప

జూచిరి. కాని, శాయనాచార్యులవారు చెప్పిన యంశములను బట్టియే, వారుచెప్పినయర్థము సరిగాదని ఋజువుపరచెదము. తైత్తిరీయ సంహితలో కొంతభాగము మంత్రార్థములను విపులముగబోధించు భాగమైయున్నది ఈయర్థమును విపులముగజెప్పు భాగమునకు “బ్రాహ్మణము” అనిపేరు. కనుక తైత్తిరీయ సంహితను “మంత్రము” అనియు “బ్రాహ్మణము” అనియు — రెండు భాగములుగ విభజింపవచ్చును. దీనినిబట్టిచూడగ పైన “పూర్వకాలమందు ఇకతెల్ల వారదని బ్రాహ్మణులు భయపడెడివార” ని చెప్పవాక్యము బ్రాహ్మణములోచేరిన భాగమని స్పష్టమగుచున్నది. ఇక “బ్రాహ్మణము” యొక్క లక్షణములేమియో కొంచెము జూచెదము. “బ్రాహ్మణము” ను మన వేదాంతులు షడిభాగములుగ విభజించిరి. [శ్లో॥ హేతుర్నిర్వచనం నిందాప్రశంసాసంశయో విధిః । పరక్రియా పురాకల్పౌ వ్యవధానకల్పనా ॥ ఉపమానం దశైవైతే విధయో బ్రాహ్మణస్యతు ఏతద్వై సర్వవేదేషు నియతం విధిలక్షణమ్ ॥

(౧) హేతువు—అనగ మంత్రములో చెప్పినయంశములకు కారణమేమియో తెలుపుట. (౨) నిర్వచనం—అనగ, మంత్రములో యేషదమును యే యర్థములో ప్రియోగించినారో తెలుపుట. (౩) నిందా—అనగ, మంత్రములో నిందార్థములైన భాగములను నిందించుట. (౪) ప్రశంసా—అనగ, మంత్రములో మెచ్చుకొనదగిన యంశములేమైన.

నున్నచో వానినెత్తిజూపి ప్రశంసించుట. (గీ) సంశయమ్—
అనగ, మంత్రార్థముపూర్తిగ బోధపడనిచోట్ల నెత్తిచెప్పుట.
(౬) విధి—అనగ, యీవిషయ మిట్లుండి తీరవలెనని సిద్ధాంతీ
కరించుట. (౭) పరకీయా—అనగ, ఇతరులుచేసిన కార్య
ములు—ఏదేని విషయమయి యితరభాష్యకారులు గాని,
యితరముఖులుగాని యేమిచెప్పిరో దానినిచెప్పుట (౮) పురా-
కల్ప-అనగ, పూర్వకాలపు టాచారములనుదెలుపు సంగ-
తుల నెత్తిజూపుట. (౯) వ్యవధారణకల్పనా—అనగ, మంత్ర-
ములోని ఒకవిషయమై “ యిదియైన కావలెను, లేదా అది
యైన కావలెను; గాని వేరొండు కాజాలదు ” అని హద్దుల
నేర్పరుచుట. (౧౦) ఉపమానం—అనగ, పోలికలను జూపుట.
వ్యాఖ్యానభాగమైన బ్రాహ్మణమును యిట్లు పదిభాగము
లుగ మనవారు విభజించిరి.

“ పూర్వకాలము మనవారు సూర్యోదయము కాద-
నియే భయపడెడివారు ” — అనువాక్యమును శాయనా-
చార్యులవారు యెనిమిదవ భాగమగు “ పురాకల్ప ” ము
క్రిందికి తీసికొనివచ్చినారు. ఇది అర్థవాదముగాదనియు, ఇది
కేవలము పూర్వకాలమునాటి యంశమును సూచింపుచున్న
దనియు శాయనులవారే ఒప్పుకొనియున్నారు. అట్లయినప్పుడు,
“ సూర్యోదయము కాదని ” భయపడెడివారనిచెప్పువాక్యము-
కేవలము శీతకాలపు దీర్ఘరాత్రులను జూచి అతశ-
యోక్తిగఁజెప్పినమాటయేగాని వేరొండుగాదని యర్థవాదము.

జేయుట శాయనాచార్యులవారు గావించిన స్వవచన న్యాఘాతమును సూచించుచున్నది ! కనుక యీ వాక్యము కేవలము పూర్వకాలము మనవా రనుభవించిన యశుభమును సూచించుచున్నది. ఈవిషయమునుండి యింకొక ముఖ్యాంశము బయలు దేరుచున్నది. తెల్లవారదనే భయము ఒక్క మన పూర్వులకు మాత్రమే యుండనేల ? మనకిప్పుడేల యట్టి భయములేదు. శీతకాలములో రాత్రులందు మనమివిధముగ భయపడుచున్నామా ? అప్పటిరాత్రియు, యిప్పటిరాత్రియు సమానమే యైనయెడల మనపూర్వులకు భీతావహమును గలిగించిన ఆరాత్రి మనకిప్పుడేల యీ భీతావహమును గల్పించుటలేదు ? మనలో నెట్టిమూఢునకైనను అట్టిభయమున్నదా ? సూర్యోదయమెప్పుడగునో నిశ్చయముగ జెప్పగల జ్యోతిషజ్ఞానము మన పూర్వులు పూర్వులకు లేదని చెప్పుటకంటె పరిహాసాస్పదమగు విషయ మింకొకటి యుండబోదు. ఈ విషయమునుబట్టి చూడగ శాయనులవారు చెప్పిన సమాధానము సరియైనది గాదని ఋజువగుచున్నది. ఈ శీతకాలపు రాత్రులను జూచి కాదు మన యార్యులు భయపడినది. అది మన శీతకాలపు రాత్రికంటె అతిదీర్ఘమైనదై యుండితీరవలెను. “ఎప్పుడు సూర్యోదయ మగునా, ఎప్పుడు సూర్యోదయ మగునా ?” యని ప్రజల మనంబులను తల్లడింపజేయజాలినంత దీర్ఘనిశయై యుండితీరవలెను. ఇట్టి దీర్ఘనిశ ఉత్తరార్ధ్రువ ప్రాంతదేశములలో నుండునుగాని మరి యెచ్చట నుండదు.

మరియు నిది వేదకాలమునాటికికూడ పూర్వకాలమం దుండెనని తేలుచున్నది. వేదకాలమువారికే యిది పెద్దలవలన వినుచువచ్చిన పూర్వకాలపు పుక్కిటిపురాణమై యున్నది. తైత్తిరీయసంహితాకాల మిప్పటికి షుమారు 4500 సంవత్సరములైనది. అప్పటికే యీదీర్ఘనిశ పుక్కిటిపురాణమైనది.

దీర్ఘనిశను దీర్ఘదివసమును సూచించుట కింక నేమైన ప్రమాణములు ఋగ్వేదమునందు గలవేమో చూచెదము. ఋగ్వేదములో దివారాత్రములనుగూర్చి చెప్పిన ఘట్టములను పరీక్షించి చూచెదము. రాత్రింబవళ్ళనుగూర్చి ఋగ్వేదములో ననేకచోట్ల ద్వివచనప్రయోగములు గలవు. ఋ. I. 122 లో ఉషాసా-నక్తా (ఉషస్సును రాత్రియు) అనియు, I. 142, 7 లో “నక్తోషాసా” (రాత్రియు, ఉషస్సును) అనియు, I. 188, 6 లో, “ఉషాసా” (రెండు ఉషస్సులు) అనియు వక్కాణించియున్నారు. వీనికన్నిటికిని అర్థ మొక్కటియే. వీనికి రాత్రింబవళ్ళయొక్క జంట యని భావము. “అహోరాత్రే” యను పదము ఋగ్వేదమునందు లేకపోయినను దానికికూడ నిదియే యర్థము. ఇది “ఉషాసా నక్తా” యను పదమునకు పర్యాయపద మని ఐతరేయబ్రాహ్మణము చెప్పుచున్నది. ఒక్కొక్కచోట యీ అహోరాత్రముల జంటను అప్పు చెల్లెడ్రాడనియు, కవలపిల్లలనియు వర్ణించియున్నారు. ఋ III 55, 11 ను పరీక్షించి చూచెదము. ఈ ఋక్కునకు దేవత “అహోరాత్రము”. ఈ ఋక్కు “అహోరాత్రము” ను

గూర్చి వర్ణించుచున్నదని వ్యాఖ్యాతలందరును ఒప్పుకొనియే యున్నారు.

నానా చక్రాతే యమ్యా వపూంషి

తయో రన్య ద్రోచతే కృష్ణ మన్యత్ ।

శ్యావీచ య దరుషీచ స్వసారౌ

మహ ద్దేవానా మసురత్వ మేకమ్ ॥

ఋ. III, 55, II

అర్థము :- “ఆ కవలపిల్లలు (యమ్యా-స్త్రీలింగం) అనేక రూపములను ధరింతురు. ఆ రెంటిలో నొకటి ప్రకాశింపు చుండును (రోచతే). రెండవది నల్లగ (కృష్ణమ్) నుండును. వారు ఇద్దరు అప్పచెల్లెండు (స్వసారౌ). ఒకటి చీకటిగను (శ్యావీ) రెండవది ప్రకాశమానముగను (అరుషీ) ఊండును. దేవతలయొక్క మహదంశము అద్వితీయ మైనది ” — ఈఋక్కుచూచుటకు బహుతేలికగ గాన్పించును. కాని దీనిలోని రెండు ప్రధానాంశములను మనవారు సరిగ్ గ్రహింపలేదు. ముందు దీనిలో మొదటిరెండు చరణములను గూర్చి చర్చించుదము. “ ఆకవలపిల్ల అనేకరూపములను ధరింతురు, వానిలో నొకటి ప్రకాశించును, మరియొకటి చీకటిగ నుండును. కవలపిల్లలనగ రాత్రిం బవభృ. పగలు వెలుతురుగ నుండును; రాత్రి చీకటిగనుండును”. ఇంతవర కర్థము తేట తెల్లముగనే యున్నది. కాని యీ కవలపిల్లలు “ అనేకరూప ములను ధరింతురు”, అనగ అర్థమేమి ? అనేకరూపములను

ధరించుటయననేమి? ఈవాక్యము విషయమై మనవారంత శ్రద్ధవహించినట్లు గాన్పించదు. “నానాచక్రాతే-వపుంషి” అనగ “అనేకరూపములుగ, అనేకశరీరములుగ, అగుచున్నవి.” ఈ వర్ణనలో మనము రెండు ముఖ్యాంశములను గుర్తింపవలెను. (౧) ఆ కవలపిల్లలలో నెకటి ప్రకాశమానముగను మరియుకటి చీకటిగనుండును. (౨) ఆ కవలపిల్లలనేకరూపములుగ మారుచుందురు. ఇంకొకచోట (I. 123,7) యీ దివారాత్రముల జంటనే “విషురూపే” యనియు, మరియుకొకచోట “విరూపే” యనియు ఒకేయర్థములో వర్ణించియున్నారు. పైజెప్పిన రెండు వర్ణనలుగాక— “విషురూపే” “విరూపే”—యనునది యింకొక మూడవయంశమని గ్రహించవలెను. కనుక దివారాత్రముల వర్ణనలో మూడు ముఖ్యాంశములను ప్రత్యేకప్రత్యేకముగ గ్రహింపవలెను.

- (౧) కవలపిల్లలలో ఒకటి ప్రకాశమానముగను (రోచతే) రెండవది నల్లగను (కృష్ణమ్) ఉండును.
- (౨) కవలపిల్లలు అనేకరూపములుగ మారుచుందురు.
- (3) “విషురూపే” “విరూపే” — యను వర్ణనను గమనింపవలెను.

ఈ మూడువర్ణనలను ఒకదానితో నొకటి కలుపకుండ విడిగ నుంచుదము. ఈమూడింటికిని అర్థమొక్కటియేకాదు. వీనికన్నిటికిని అర్థ మొక్కటియే యైనయెడల అత్యుక్తిదోష మాపాదించును. కనుక యీ మూడింటికిని మూడు వేర్వేరు

అర్థములుండి తీరవలెను. “విషురూపే, విరూపే” — యను పదములలోని “రూప” శబ్దమునకు — నలుపు, తెలుపు, ఎరుపువంటి — వివిధరంగులని శాయనాచార్యులవా రర్థము జెప్పియున్నారు. దివారాత్రముల కీయనేకరంగులను బూయుట కెట్లు సంభవమగునో మనము గ్రహింపజాలము. మనకొక్కొక్కప్పుడు రాత్రిం బవళ్లు పచ్చగను, ఎర్రగను, నీలముగను, ఊదారంగుగను గాన్నించునా? పోనీ, “రూప” శబ్దమునకు “రంగు” అని అర్థముచెప్పటకు సాధ్యమైనను “వపూంషి” యనుపదమున కాయర్థ మెట్లు చెల్లును? దీని విషయమై భాష్యకారు తెవరును శ్రద్ధబూని విచారించినట్లు గన్నించును. అందుచేతనే కొందరు “విషురూపే” యనగ “వివిధరంగుల” ని అన్వయించియున్నారు. “సక్తోషాసా” యొక్క స్వరూపము “విరూపే” యని ఋ I. 113, 3 — లో వర్ణించి యున్నారు. అచ్చటకూడ శాయనులవా రీయర్థమునే చెప్పి యున్నారు. దీని విషయమై యింకను దీర్ఘముగ ఆలోచించి నవా రెవరును గాన్పింపరు. కాని, శాయనులవారి కంట పూర్వపువాడైన మాధవాచార్యులవారు “వివర్ణ” మను తమ సామవేదభాష్యమందు “విరూపే” యను పదమును గూర్చి పూర్ణముగ వ్యాఖ్యానము జేసియున్నారు. సామవేదముయొక్క “ఉత్తరాచ్చికము” నందు (19, 4, 2, 3) యీ పదమునుగూర్చి యీవిధముగ జెప్పియున్నారు. “సంవత్సరములో దక్షిణాయనములో రాత్రికాలము

వృద్ధియగుచుండును. ఉత్తరాయణములో పగటికాలము వృద్ధిబొందును. [సుమేకే-సంవత్సరే దక్షిణాయనే రాత్రే ర్వేవృద్ధిః; ఉత్తరాయణే త్వహ్నః, నక్తం రాత్రిః, ఉషాకాలప్రభృత్యహః] మాధవాచార్యులవారి యీ భాష్య ప్రకారము “విషరూపే, విరూపే” — యను ఋగ్వేద పదములకు సరియైన యర్థమును జెప్పటకు మనకు వీలు కలిగినది. “రూప”, “వపున్” శబ్దములు దివారాత్రముల యొక్క దీర్ఘతను (పొడవును), వ్యాప్తిని, జెలియజేయు పదములని మన మిప్పుడు గ్రహింపవలెను. కనుక, “విరూపే” యనగ “వివిధములైన పొడవులు గల రాత్రీం బగళ్ళు” అని సరళమైన యర్థ మేర్పడుచున్నది. అనగ, దివారాత్రము లొకప్పు డొకపొడవును, మరియొకప్పు డింకొకపొడవును కలనై యున్నవని యర్థము. దీనితోబాటు, యీ కొలతలు మారిపోవుటయే గాక, యీ దివారాత్రములలో నొకటి ప్రకాశమానముగను, యింకొకటి నలుపుగను ఉండును. మాధవాచార్యులవారి భాష్యము నాధారముచేసికొని మన మిప్పు డీ ఋక్-యొక్క మొదటి రెండు పాదములకును యీ క్రిందివిధముగ నర్థముచెప్పవచ్చును. “ఈ కవలపిల్లలయొక్క పొడవులు (వపూంషి) వివిధములుగ (నానా) మారుచుండును. వానిలో నొకటి మెరయుచుండును; మరియొకటి నల్లగ నుండును. ” —

ఈ ఋక్కులో మొదటి రెండుపాదములకు నర్థమును జెప్పితిమి. కాని మూడవపాదమువద్దకు వచ్చుసరికి యింకొక కొత్తచిక్కు తటస్థింపుచున్నది. మూడవపాదమున కర్థమేమనగ:—“వారు ఇద్దరు అప్పచెల్లెండు” (స్వసారా) ఒకటి చీకటిగను (శ్యావీ,) రెండవది ప్రకాశమానముగను (అరుషీ) ఉండును.” మూడవపాదములో చెప్పబడిన అప్పచెల్లెండ్రుకును (స్వసారా) మొదటి రెండు పాదములలో వర్ణింపబడిన “కవలపిల్లల” కును (యమ్యా) యేమైన సంబంధమున్నదా? ఇవిరెండును వేర్వేరు వ్యక్తులా? లేక ఒకవ్యక్తియేనా? ఈ రెండును ఒకేవ్యక్తియని చెప్పినయెడల యీ మూడవ పాదము అనవసరమగును. మూడవపాదముయొక్క ప్రయోజనమేమి? ఇక యివి రెండును వేర్వేరు వ్యక్తులని చెప్పినయెడల యీ రెంటికిని గల భేదమేమియో చెప్పి తీరవలెను. వ్యాఖ్యాత లెవరును దీనిని సమర్థింపజాలరైరి. అందువల్ల వారు పునరుక్తిదోషమునకొడిగట్టియైనను యీ రెండును ఒకేవ్యక్తియని సమర్థించిరి. కాని యీ వ్యాఖ్యానము సంతృప్తికరముగ లేదని యందరికిని తెలియును. కనుక, మనచేతనైన యెడల నీవాక్యములకు సంతృప్తికరముగ నర్థమునుజెప్పటకై యత్నింతుము.

ఇచ్చట రాత్రీం బవశ్యయొక్క వర్ణనలు రెండు విధములుగ నున్నవి. ఒకజంటగాక రెండు జంటల నిచటవర్ణించి యున్నారు. ఈ యొక్కచోటనేగాక, యిదేవిధముగ ననేక

చోట్ల దివారాత్రీములను రెండు తరగతుల జంటలుగ వర్ణించిన ఘట్టము లనేకములు గలవు. వీనికన్నిటికిని సమాధానము జెప్పఁజుట్లు ? ఋగ్వేదమునందు దివారాత్రీములను వర్ణించుటకు “అహానీ” యను మరియొక పదముగలదు. దీనికర్థమేమి ? దీని యర్థము “రెండు పగళ్ళు” అనికాదు: “అహానీ” యనగ “ఒకరాత్రీ, ఒకపగలు (జంట)” అని యర్థము. కారణమేమన, ఋ VI, 9, 1-లో “చీకటిదిన(అహః) మొకటియు, వెలుతురుదిన (అహః) మొకటియు గలవు”— అని స్పష్టముగ రెండు విధములైన “అహః” కలవని వర్ణించి యున్నారు. కనుక “అహానీ” యను పదమునకు “ఒక రాత్రీం బగళ్ల యొక్క జంట” యని స్పష్టమగుచున్నది. ఋగ్వేదము లోనే మరియొకచోట “ఉషాసానక్తా” యని యింకొక జంటను వర్ణించి యున్నారు. “అహానీ” యను జంటకును “ఉషాసానక్తా” యను జంటకును భేదమేమైన గలదా ? లేక యివి రెండును ఒకటియేనా? దీనికిసమాధానము ఋగ్వేదము IV, 55, 3-లో కనిపించగలదు. అచ్చట “ఉషాసానక్తా” యను దేవతను, “అహానీ” యను దేవతను— యీ రెంటిని—వేర్వేరుగ సజ్జీభించి, వేర్వేరుగ నాహ్వానించి యున్నారు. [ఉభేయ ధానో అహానిసాత ఉషాసానక్తా కరతామదభ్యే] ఈ జంట దేవతలను వేర్వేరుగ నాహ్వానించుటం జేసి, యీ జంటలు రెండును వేర్వేరు జంటలై యుండితీరవలెనని సిద్ధించుచున్నది. మ్యాక్సిముల్లరు పండితుడు సైతము యీరెండు జంటలకును

గల భేదమును గుర్తించియే యున్నాడు. కాని వానియొక్క నిజ భావమేమియో పూర్తిగ విచారణ చేసియుండలేదు. మనదేశములో వలె సంవత్సరములోనున్న 3౬౦ దినములును ఒకే విధముగ నున్నయెడల యీ రాత్రిం బవళ్ళను రెండు వేర్వేరు జంటలుగ వర్ణించుటకు కారణమేమి? ఈ రాత్రిం బవళ్ళు వివిధమైన పొడవులుగలవై యొకటి ప్రకాశమానముగను మరియొకటి నల్లగను ఉండుననినర్థించిన చాలుగద.

ము IV. 55, 3 లో - యీ రెండు జంటలకును జూపిన భేదమును మనమెట్లు సమర్థింపవచ్చును? దీనికై యీ భాగోళములో వివిధప్రదేశములలోనుండు దివారాత్రములనెల్ల పరీక్షించి చూడవలెను. ఉత్తరధ్రువము మొదలుకొని భూమధ్య రేఖవరకు గల దివారాత్రములనెల్ల పరీక్షించి చూచినయెడల, యీ ద్వంద్వ వర్ణనలకు సరిపోవు, దివారాత్రములు ఉత్తరధ్రువ ప్రాంతదేశములలోనుండు దివారాత్రములేగాని, యిట్టివి మరియెచ్చటను లేవని తేలుచున్నది. ఉత్తర ధ్రువమండలములో నుండు దివారాత్రముల యొక్క లక్షణములేమి? అనేకదినములవరకు యెడతెగక వ్యాపించి యుండు ఒకరాత్రియు, యిట్టిదే దీనితో తులదూగగల యొక పగలును—అనగ, ఒక దీర్ఘరాత్రమును, ఒక దీర్ఘ దివసమును—గలిగిన దివారాత్రముల జంట యొకటి యుండును. ఇది యొక తరగతిజంట. ఇదిగాక, వివిధపొడవులు గలిగినట్టియు, మొత్తము ౨౪ గంటలకు మించనట్టియు

మరియొక తరగతి దివారాత్రముల జంటలుండును. ఇది యింకొక తరగతి జంట. (పటమును చూడుడు) ఇట్టి విచిత్రమైన దివారాత్రముల జంటలు ఉత్తరధ్రువమండలములో దప్ప మరియొకెచ్చటను గానరావు. భూమధ్య రేఖవద్ద దివారాత్రము లెప్పుడును ఒకేవిధముగ నుండును. అర గంటలలో సగము పగలును, సగము రాత్రియు గలిగి సావత్సరములో నెట్టిమార్పునులేక యేకరీతిగనే యుండును. అనగ, భూమధ్య రేఖవద్ద దివారాత్రములు “విరూప” ముగనుండక, “సరూప” ముగ నేయుండును. భూమధ్యరేఖకును, ద్రువరేఖకును మధ్య నున్న దేశములో దివారాత్రము లెప్పుడును మొత్తము అర గంటలకు మించియుండవు. కాని, యీ అర గంటలలో ఒక్కొక్క చోట [ఉత్తరధ్రువమును సమీపించిన కొలది] అర గంటల పగలును ఒకగంట మాత్రమే రాత్రియు నుండవచ్చును; లేదా అర గంటలరాత్రియు, నొకగంట మాత్రమే పగలును కూడ నుండవచ్చును. ఈ రీతిగ రాత్రింబగళ్ళమొక్క పరిమితులు సామాన్యములుగ మారుచుండును; కాని యీ రాత్రిం బగళ్ళు రెండును గలిసి మొత్తము అర గంటలకు మాత్రము మించవు. ఇదియే ఋ III. 55, 11-లో మొదటి రెండు పాదములలో వర్ణింప బడిన దివారాత్రముల జంట— “నల్లగను, ప్రకాశమానముగను, వివిధ పోషణలు గలదిగను” ఊడు జంట. ఇది మొదటితరగతి జంట. ఇక ద్రువరేఖను దాటి ఉత్తరధ్రువమండలములోనికి ప్రవేశించినచో, యీ

మొదటి తరగతి జంటతోపాటు యింకొక తరగతి జంట కూడ గాన్పించును. ౨ర గంటలకు మించని మొదటి తరగతి దివారా త్రముల జంటగాక, అనేక దినములవరకు నెడలేక వ్యాపించి యుండు దీర్ఘరాత్రింబవళ్ళ జంట ఇంకొకటి సంభవించును. ఇది రెండవతరగతి జంట. ఉత్తర ధ్రువమండలములో నీరెండు తరగతులజంటలు గలవని సిద్ధించుచున్నది. కేవలము ఉత్తర ధ్రువము మీదికే పోయి కూర్చున్నచో దీర్ఘజంట మొక్కటి మాత్రమే—6 నెలల రాత్రియు, 6 నెలల పగలును—ఉండును; ౨ర గంటల జంట మాయమై పోవును.

మనము భూమధ్యరేఖవద్దనుండి బయలుదేరి ఉత్తర ధ్రువమువైపునకు ప్రయాణమై పోవుచున్నచో, మనకు మధ్యత్రోవలో క్రమముగ నీక్రిందివిధములైన దివారాత్రములు గాన్పించును:—

(౧) భూమధ్యరేఖవద్ద:— ఒకేజంట; ౨ర గంటలకు మించదు; సగము నలుపు, సగము మెరుపు; రాత్రింబవళ్ళ పొడవులలో మార్పులుండవు. అనగ 'సరూప'ము.

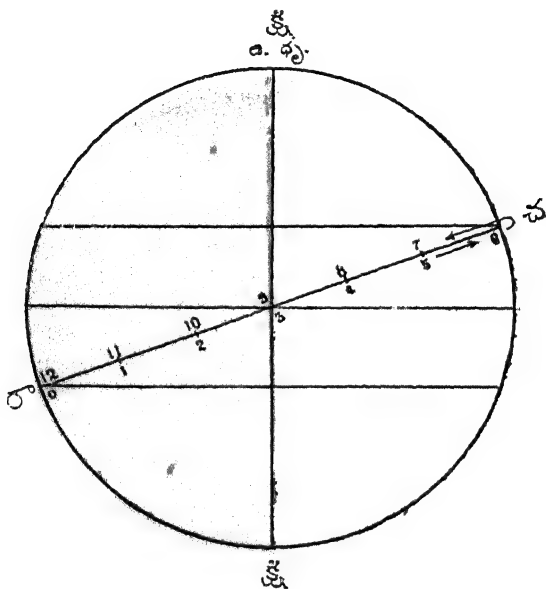
5-వ పటము.

(౨) భూమధ్యరేఖకును } ఒకేజంట; ౨ర గంటలకు మించదు.
ధ్రువరేఖకును మధ్య }

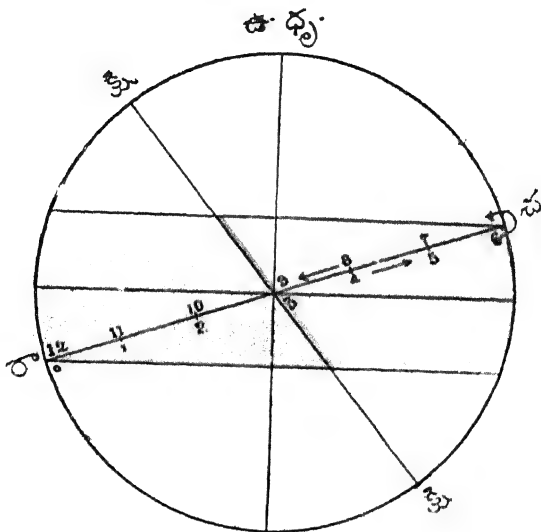
6-వ పటము.

వీని పొడవులు సుంవత్సరములో సమానముగ నుండక వివిధములుగ (విరూపే) మారుచుండును.

భాగము 5.



భూమధ్యరేఖనద్ద అనగ “ఓ” అక్షరం. ఇచ్చట క్షీతి జమును, ఉత్తరధ్రువమును యేకమైపోవును. సావత్సరములో ప్రతిదినమును సగము వెలుతురు, సగము రాత్రియు నుండును. ఇచ్చట 12 నెలల పొడవునను - రాత్రియు పీకటితో - సూర్య రశ్మి యుండును. రాత్రింబవళ్లు సరిసమానమైన పరిమితిగలవి. (సరూపము) దీర్ఘరాత్రియు, దాని సనుసరించి దీర్ఘదినమును పూర్తిగ మాయమగును. కాబట్టి ఇచ్చట ఒకే జాతి గలదు.



భూమధ్య రేఖకును ధృవ రేఖకును మధ్య అనగ $23\frac{1}{2}^{\circ}$ మొ||
 $66\frac{1}{2}^{\circ}$ వరకు గల మధ్యప్రదేశములలో

ఈపటము 45° డిగ్రీల ప్రదేశమును సూచించును.
 ఇచ్చట 12 నెలల పొడవునను మామూలు రాత్రినిబవల్లు
 డును. కాని, అవి సమాన పరిమితులుగలవి కావు (అనగ
 విరూపములు.)

దీర్ఘరాత్రియు, దీర్ఘదివసమును పూర్తిగ మాయమగు
 టచే, ఇచ్చట ఒక్కజంటయే గలదు.

(3) ధ్రువరేఖకును, ధ్రువ రెండు జంటలు;
ముసకును మధ్య ... ఒకజంట:- ౨౪ గంటల జంట;
అనగ ధ్రువమండలములో. ఇవి 'విరూప' ములు, కొంత
నలుపు కొంతమెరుపు.

7-వ పటము.

రెండవజంట:- దీర్ఘ జంట; ఒక
దీర్ఘరాత్రియు, దానితో తుల
దూగగల ఒక దీర్ఘదివసమును
కలిసి యీజంట యేర్పడు
చున్నది.

(౪) కేవలము ఉత్తర
ధ్రువముమీద:-
8-వ పటము.

ఒకే జంట:- ఆరు నెలల దీర్ఘ
రాత్రియు, ఆరు నెలల దీర్ఘదివస
మును కలిసి యీదీర్ఘ జంట ఏర్ప
డుచున్నది. ఇది 'సరూప'ము.

ఋ IV. 55,3 లో "ఉహసా నక్తా" యనియు, "అహస్" యనియు రెండు జంటలను వర్ణించియున్నారుగద. ఆ రెండు జంటలును పైమూడవ పటములో చూపించిన జంటలై యుండితీరవలెను. కనుక ఆ ప్రదేశము ధ్రువమండలము లోనై యుండితీరవలెను. ఇట్టి వింకొకచోట నుండుటకు అసలు హేత లేదు. ఋ IV. 55,3 ను, ఋ III. 55,11-తో సంపుటికరణ మొనర్చి చూచినయెడల III. 55,11- యొక్క అర్థము నీవిధముగ చెప్పవచ్చును. ఈ ఋక్కు-లో రెండు జంటలను వర్ణించియున్నారు.

(౧) ఆ కవలపిల్లలు (యమ్యూ ౨ర గంటల జంట) అనేక రూపములను (నానావపూంసి) ధరింతురు. ఆరెంటిలో నొకటి ప్రకాశింపుచుండును (రోచతే). రెండవది నల్లగ (కృష్ణమ్) నుండును. ఇది మొదటితరగతి జంట. “ఉషాసా నక్తా” యను జంట.

(౨) వారు యిద్దరు అప్పచెల్లెండ్రు (స్వసారో-దీర్ఘ జంట.) ఒకటి నల్లగను (శ్యావీ) రెండవది ప్రకాశమానము గను (అరుషీ) ఉండును. ఇది రెండవతరగతి జంట “అహనీ” — యను జంట.

ఈ ఋక్కునకి ట్లర్థము జెప్పినయెడల వీనిలోని పాదము లెవ్వియును నిరుపయోగములు కాజాలవు. పునరుక్తిదోషము పోవును. దీని భావము సులభగ్రాహ్యమగును. సమస్త మును జెల్లమగును. ఋగ్వేదమునందు నర్జితపబజిన “ఉషాసా నక్తా” “అహనీ” యను జంటలు రెండును వేర్వేరు జంటలని ఋ IV. 55, 3, వలన జెల్లమగు చున్నది. “ఉషాసా నక్తా” యను జంట ౨ర గంటలకు మించని దివారాత్రమును చెలియజేయు మొదటి తరగతి జంటయనుకొందము; ‘అహనీ’ యను జంట దీర్ఘనిశను దీర్ఘదివసమును కలిసిన (రెండవ తరగతి) దీర్ఘజంట యను కొందము. (వీని నీక్రింద ఋజువుపరచెదము) ఈ రెండు జంటలకును గల భేదము నిఁకొకవిధముగ జూపెదము. మొదటి తరగతి ౨ర గంటల జంటలోని దివారాత్రములు ఒక దాని

నంటి మరియొకటి వరుసగ, నిరవకాశముగ, వచ్చుచుండును. అనగ, రాత్రి గడచుటతోడనే పగలును, పగలు గతించుటతోడనే రాత్రియు—నవిచ్చిన్నముగ, చర్వితచర్వణముగవచ్చుచు పోవుచుండును. కాని రెండవతరగతిది యగు దీర్ఘజంటలోని దీర్ఘదివసమును దీర్ఘరాత్రమును ఒకదానినంటి యొకటిరాదు. దీర్ఘరాత్ర మంతమొందుటతోడనే దీర్ఘదివసము రాజాలదు. దీర్ఘరాత్ర మంతమొందిన ర, గి, క నెలలకు గాని దీర్ఘదివసమురాదు. దీర్ఘనిశకును దీర్ఘదివసమునకును మధ్య కొన్ని నెలలు గతించవలెను. దీర్ఘనిశ సాధారణముగ హిమసంక్రమణము వద్ద (షుమారు మార్గశీర్ష పుష్యమాసములలో) తటస్థించును. దీర్ఘదివసము సాధారణముగ గ్రీష్మసంక్రమణము వద్ద (షుమారు జ్యేష్ఠాషాఢమాసములలో) తటస్థించును. ఈదీర్ఘనిశయు, దీర్ఘదివసమును — (అహనీ,) పోను మిగతా సంవత్సరములో మన సాధారణపు ౨౪ గంటలకు మించని (మొదటి తరగతి ఉపాసానక్తా)— దివారాత్రము యుండును. దీర్ఘనిశకును దీర్ఘదివసమునకును మధ్య యెన్ని నెలలు గతించవలెనో దీనినిబట్టి చదువరులే గ్రహింపగలరు. గ్రీష్మర్తువంతయు నెడలేనిపగలుగను, హేమంతర్తువంతయు నెడలేని దీర్ఘరాత్రముగను ఉండునని చెప్పిన చెప్పవచ్చును.

ఈ రెండవ తరగతి “అహనీ” జంటలో జేరిన దీర్ఘరాత్రము కిని దీర్ఘదివసమునకును మధ్య షుమారు ఆరుమాసముల యవకాశముగలదని చెప్పవచ్చును. ఇది ‘ అహనీ ’ జంటయొక్క

లక్షణము. ఈ లక్షణములు మన పూర్వుల కెరుకయే. దీనికి ప్రమాణము: — తైత్తిరీయ ఆరణ్యకము — I. 2, 3 [ఏకహిశిరో । నానాముఖే । కృత్సంతదృతులక్షణమ్] ఇచ్చట “సంవత్సర” దేవతను వర్ణింపుచున్నాడు. ఈ దేవతకు ఒకతలయు, రెండు భిన్నముఖములును గలవు. ఇవన్నియు ఋతులక్షణములు. ఇకనీవాక్యములకు భాష్యకారు లెట్లర్థము జెప్పిరో చూతము. సంవత్సరములో రెండు అయనములు గలవు. గనుక సంవత్సరదేవతకు రెండు నోళ్ళున్నవని వర్ణించి రట. సంవత్సరములో వచ్చు ఋతువులన్నియు, నీ అయనములలో నిమిడి యున్నవి. గనుక యీ నోళ్ళను ఋతులక్షణములని వర్ణించిరట. మనవ్యాఖ్యాత లీవిధముగ సమర్థించిరి. ఈ తైత్తిరీయారణ్యకములోనే యింకొక కొంచెము దూరము పోయి చూతము. ఛై.ఆ. I. 2, 4- [శుక్ల కృష్ణే సంవత్సరస్స దక్షిణవామయోః పార్శ్వయోః తస్యేషా భవతి శుక్రంతే అన్యద్యజతంతే అన్యద్విషురూపే అహ నీ ద్యౌరివాసి విశ్వాహి మాయా అవసిస్వధావో భద్రాతే పూషన్నిహరాతిరస్తు నాన్నభువనం నపూషా నపశవః నాదిత్యః సంవత్సర ఏవప్రత్యక్షేణ ప్రియతమమ్ విద్యాత్]- అర్థము:- [సంవత్సర దేవతకు దక్షిణవామపార్శ్వములందు శుక్ల కృష్ణ “అహ ” ములు గలవు; నీకొకరూపము ప్రకాశమానముగను, మరియొకరూపము నల్లగను నుండును. ఈ రెండును వేర్వేరు రూపములు గల “అహ ” ములైయున్నవి. నీవు

“ద్యా” వలె నున్నావు. ఓ స్వాశ్రయమూర్తీ! నీవు
 మాయాభూతములనెల్ల రక్షింపుచుందువు. ఓ పూషా!
 నీ యపారమహిమ మాకిచ్చట మంగళకరమగుగాక] ఇచ్చట
 “పూషా” అను దేవతను “ద్యా” తో పోల్చియున్నారు.
 దానికిని “అహసీ” వలె, నలుపు, మెరుపు రూపములు
 గలవు. ఈ “అహసీ” యొక్క మెరుపు నలుపు రూపములే
 సంవత్సర దేవతయొక్క కుడి యెడమ పార్శ్వములై యున్నవి.
 అనగ, యీ మెరుపు నలుపు రూపములు ఒకదానినంటి మరి
 యొకటిరావు. ఈ రెంటికిని మధ్య చాలనెలల యవకాశము
 గలదు. ఇట్టి లక్షణములుగలిగిన దీర్ఘనిశాదివసములు (అహసీ)
 ఉత్తరధ్రువముగడలములోతప్ప తదితరచోట్ల నెచ్చటను
 సంభవింపజాలవు. (నూడవపటమును జూడుడు.) దీర్ఘనిశాహే
 మంతర్భువందును, దీర్ఘదివసము గ్రీష్మర్భువందును సంభవిం
 చును. కనుక ‘అహసీ’ యొక్క మెరుపు నలుపు రూపములు
 సంవత్సర దేవతయొక్క ముఖద్వయముని శైలిరీయారణ్య
 కములో నర్థించియున్నారు.

మనమింతవరకును దీర్ఘరాత్రమును గూర్చియే పరి
 ష్టించి యున్నాము. ఇక దీర్ఘదివసమును వర్ణించు ప్రత్యక్ష
 ప్రమాణము లేమైన కలవేమో విచారితము. ఋ V. 54,
 5 లో (తద్విర్యం వో మరుతో మహిత్వమమ్ దీర్ఘం తతాన
 సూర్యో నయోజనమ్) ఇచ్చట సూర్యునియొక్క “దీర్ఘం
 యోజనం” అను దానిని వర్ణించినారు. అనగ సూర్యుడు

పగటిపూట దీర్ఘప్రయాణము చేయుచున్నాడట. అట్లే మరు-
త్తులుకూడ తమయొక్క శక్తిని, మహిమను, వృద్ధినిందించు
కొనిరట. ఇంతకంటే బలవత్తరమైన ప్రమాణము ఋ X-
138, 3 లో—కలదు. (విసూర్యోమధ్యే అముచ దధిం దివో
విద ద్దాసాయ ప్రతిమానమార్యః దృఢాని పిపో రసురస్య
మాయిన ఇంద్రో వ్యాస్యచ్చ కృవాం ఋజిశ్వనా) ఇది
మూడవ ఋక్కు. దీనిలో నిందుని వీరకృత్యములను వర్ణించి
నారు. మొదటి ఋక్కులో వృత్రాసురవధయ, తద్వారా
నీటికిని ఉపస్సులకును గలిగిన బంధమోక్షణమును వర్ణించి
నారు. రెండవ ఋక్కులో వృత్రాసురవధవలన సూర్యుడెట్లు
ప్రకాశింపజేయబడెనో వర్ణించి యున్నారు. 4, 5, 6,
ఋక్కులు వృత్రాసురునికోటలను భంజించుటయు, చంద్రా-
దులను తిరిగి తమతమస్థానములలో నిలుపుటయు, మొదలు
గాగల వీరకృత్యములను వర్ణించినారు. ఈ ఋక్కులలో
మన కిప్పుడంతగ పనిలేదు. మనకిప్పుడు కావలసినది పైనుద
హరించిన మూడవఋక్కు. ఈ ఋక్కున కర్తవ్యమనగః—
[సూర్యు డాకాశమధ్యమందు తనయొక్క రథమును దింపు
కొనినాడు (వి అముచత్) * దాసు డొనరించిన కృత్యము

* దాసుడనగ వృత్రాసురుడు. ఇతడు రాక్షసుడు. ఇతడు సూర్యుని
(అనగ ఆర్యుని) కట్టివేయుటచే దీర్ఘనిశ యేర్పడుచున్నది. ఇప్పుడన్ననో
వృత్రాసురుడు ఇందునిచే సంహరింపబడుటవలన సూర్యునకు బంధమోక్ష
ణము గలిగినది. కనుక, దాసు డొనర్చిన కార్యమునకు ప్రతిమానముగ —

నకు ప్రతిమాన మొనర్చుటకు—అనగ ప్రతికృత్య మొనర్చు
టకు—ఇప్పుడు ఆర్యునకు అవకాశము జిక్కినది. ఋజుశ్వన
సహాయుడై ఇందుగ్గిడు మాయకుడైన “పిప్పు”డను అసురుని
బలిష్ఠమైన కోటలను భంజించెను.] ఈ ఋకుక్కులోని మొదటి
రెండు చరణములే మన కిప్పుడు ముఖ్యముగ కావలసినవి.
సూర్యుడు తనరథమును దింపుకొని కూర్చున్నాడట. ఎచ్చట?
అస్తమయసమయమందు గాదు; క్షితిజమువద్ద గాదు; మరి
యెచ్చట? ఆకాశమధ్యమందు; కొంతకాల మచ్చట విశ్ర
మించుటకొరకై సూర్యుడు తన రథమును దింపుకొనినాడు.
ఇంతవరకు నిస్సందిగ్ధముగ దీని యర్థము తెల్లనుగుచునే
యున్నది. కాని, సూర్యునియొక్క యిట్టి విపరీతచర్య మన
వ్యాఖ్యాతల కెంతమాత్రమును బోధపడినదికాదు. గ్రీఫితో
అను పాశ్చాత్యశాస్త్రజ్ఞుడు దీనికొక విచిత్రార్థమును జెప్పెను.
బహుశః యీవిపరీతచర్య సూర్యగ్రహణమై యుండవచ్చునట.
లేదా ఆర్యులు తమ శత్రువులైన దస్యులను జయించుటకు
గాను బహుశః సూర్యుని ఆకాశమందు గట్టివేసినా రేమో
నట ! ఈ రెండుర్థములుకూడ తృప్తికరములుగ గాన్పింపవు.

యిదికి ప్రతిగ; తుక్కకాటుకు చెప్పదెబ్బ యన్నట్లు — సూర్యు డాకాశ
మున తన రథమును ఊడదీసి కూర్చునియున్నాడు. వృత్తాసురుడు దీర్ఘనిశను
గలుగజేసినాడు గాన, దానికి ప్రతిమానముగ సూర్యుడు దీర్ఘదివసమును
గలుగజేయుచున్నాడు.

ఏల ననగ:- సూర్యగ్రహణమునాడు సూర్యుడు భాగుగ ప్రకాశింపడు. ఛాయాగ్రహముచే నావరింపబడి యుండును గద. అదిగాక, గ్రహణమునాడు సూర్యుడు ఆకాశమధ్యమందు నిలువబడడు. కనుక, పైనవర్ణించిన సూర్యనిచర్య సూర్యగ్రహణము కానేరదు. ఇక రెండవ యర్థమును చర్చింపనే యక్కరలేదు. ఆ యర్థ మిచ్చట యెంతమాత్రమును సరిపోదు. ఋగ్వేదమునం దెచ్చటను యిట్టి యర్థమునకు ప్రమాణము గాన్పింపదు.

ఇక శాయనాచార్యులవారు దీని నెట్లు సమర్థించిరో చూతము. “రథం వి అముచత్ మధ్యే దివః=సూర్యుడు తన రథమును వదలెను.” అనగ, ఆకాశమధ్యమునకు ప్రయాణమొనర్చుటకుగాను సూర్యుడు తనరథపగ్గములను వదలెను; లేక సడలించెను. “రథం ప్రస్థానాయ విముక్తవాన్” — యిది శాయనులవారి భాష్యము. వృత్తాస్రమసి సూర్యునిచిన పిమ్మట, ఇందుగ్రిడు సూర్య రథమును ఆకాశమధ్యమువై పునకు ప్రయాణమొనర్చు నిమిత్తము వదలివేసెనట. కాని యీ వ్యాఖ్యాన మతసరళముగ గన్పింపదు. ఋగ్వేదమునందు “వి — ముచ్ ” అను పదమును రథహయములను గూర్చి చెప్పు సందర్భములో ౧౦, ౧౨ చోట్ల ప్రయోగించినారు. ఈ ౧౦, ౧౨ చోట్లలోను “కాడిని ఊడదీయుట, జీనును ఊడదీయుట, రథమునుండి గుర్రములను వేరుపరుచుట” యనునర్థములో ప్రయోగించిరేగాని, మరి యింకొకభావ మిచ్చటను గాన్పిం

పదు. ఆ యా ప్రదేశములలో శాయనాచార్యులవారు కూడ యిదేయర్థమును శలవిచ్చియున్నారు. ఋ I. 104, 1 లో “వి-ముచ్య” అనగ = “రథాత్ విశ్లిష్య” అని శాయనలవారే తెలిగించియున్నారు. ఋ I. 32, 1 లో “రథాత్ విముచ్య,” యనియు, ఋ X. 160, 1 లో “రథాత్ విసృజ్య” యనియు శాయనలవారే వ్యాఖ్యానముజేసియున్నారు. ఇంకను కావలసినయెడల, ఋ I. 171, 1; I. 177, 4; VI. 40, 1—ఋక్కులను పోల్చిచూడ వచ్చును. ఈ సందర్భములను బట్టి “సూర్యుడు తనరథమును ఊడదీసి దింపుకొన్నాడు” అను నదియే మిక్కిలి సరళమైన అర్థమని స్పష్టమగుచున్నది. “దివఃమధ్యే” = అనగ, “ఆకాశమధ్యమందు” అని యర్థముగాని “ఆకాశమధ్యమువై పునకు” అనియర్థము కానేరదు. “వి—ముచ్” అనగ “ప్రయాణమునిమిత్తమై రథపగ్గములను వదలినాడు” అని మన మొకవేళ యర్థము జెప్పినను, తత్పూర్వమందు రథమునిలిచియైన నుండవలెను; లేదా మిక్కిలి నెమ్మతిగనైన నడచుచుండవలెను. అట్లనియొప్పుకొన్నను ఆకాశమధ్యమందు సూర్యుడు తన రథము నేల నిలుపవలెను? ఏల నెమ్మదిగ నడిపింపవలెను? ఈ ప్రశ్నలకు సమాధానమింకను జెప్పవలసియే యున్నదిగద. అప్పటికి సూర్యుడు ఖీతి జముక్కిగద నున్నయెడల ప్రయాణమునకై బయలుదేరినాడని చెప్పవచ్చును; ఖీతిజము క్రిందనైనను, ప్రయాణమునకు పూర్వము, సూర్యుడు నిలిచి యుండవలెను గద. దీనినెట్లు

సమర్థింతుము? కాని యీ ఋక్కులో వర్ణింపబడిన సూర్యుడు షీతిజముకింద లేడు, దివామధ్యమందున్నాడు. కనుక ప్రయాణమునకై బయలుదేరినాడని చెప్పటకు సందర్భపడదు. అది యునుగాక, దాసుడగు వృత్తాసురు షానర్చినకృత్వమునకు సూర్యుడు ప్రతిమాన మొనర్చుచున్నాడని యీ ఋక్కునందున్న భావమున కర్థమేమి? శాయనులవారి వ్యాఖ్యకు మనము సమ్మతించిన యెడల యీ “ప్రతిమాన” మును సమర్థించుటెట్లు? కనుక, సూర్యు డాకాశమధ్యమందు తన రథమును ఊడదీసి కూర్చున్నాడను నదియే సహజ సిద్ధమైన యర్థము.

సూర్యు డాకాశమధ్యమందు నిలిచియున్నాడని చెప్పటకు ఋ VII. 87, 5, లో నింకొక ప్రమాణము గలదు. (చక్కే) దివి ప్రేక్షామ్ హిరణ్మయమ్) “ హిరణ్మయమయ్యైన సూర్యు డాకాశమందు “ ఊయల ” వలె నున్నాడు. అనగా, ఆకాశమధ్యమందు సూర్యుడు ఊయలవలె ముందునకును వెనుకకును ఊగులాడుచున్నాడట. దీనియొక్క నిజభావము మన కీప్రాంతములలో గాన్పింపదు. ఉత్తరార్ధ్రువప్రాంతదేశములకు బోయి జూచిననేగాని మన కీవిచిత్రచర్య సూబోధకము గాదు. ఉత్తరార్ధ్రువ మండలములో దీర్ఘదినసమునందు— అనగా, అనేక దినములవరకు సూర్యుడు క్రుంకక షీతిజముపైననే తిరుగుచున్నప్పుడు—యీ విచిత్రచర్య గాన్పించును. మొట్టమొదట ఉషస్సును భేదించుకొని సూర్యుడు షీతిజముపైకి వచ్చును. ఒక్క ౨౪ గంటలు గలించునప్పటికి సూర్యుడు

క్షీతిజముయొక్క అంచుచుట్టును ఒకచుట్టు తిరిగివచ్చును. కాని ఒక్కచుట్టు తిరిగివచ్చునప్పటికి సూర్యబింబము క్షీతిజముయొక్క అంచుననే యుండక కొంచెము పైకి లేచుచుండును. ఈ విధముగ కొన్నిదినములు గతించునప్పటికి సూర్యబింబము అడ్డముగ ౨౪ గంటల కొక చుట్టుచొప్పున కుమ్మరి సారెవలె తిరుగుచు క్రమక్రమముగ పైకిలేచుచుండును. ఇట్లు కొంతయెత్తువరకును లేచి ౧, ౨, మాసము లైనతరువాత తిరిగి క్రిందికి - అదేరీతిగ - క్రమక్రమముగ దిగుచుండును. ఇంకొక ౧, ౨ మాసము లగుసరికి సూర్యబింబము క్షీతిజము క్రిందికి క్రుంగును. దీనినిబట్టి మన మేమి గ్రహింపవలెను? దీర్ఘదివసమునందు సూర్యుడు క్రమముగ పైకెక్కుటయు, క్రిందికి దిగుటయు తటస్థించుచున్నది. అనగ, సూర్యుడు ఊయలవలె ముందునకుబోయి వెనుకకు వచ్చుచున్నాడని చెప్పటకు అవకాశ మేర్పడుచున్నది. కనుక, యిది ఉత్తర ధ్రువమండల లక్షణమే యని సిద్ధించుచున్నది.

“విదద్వాసాయ ప్రతిమాన మార్యః” - అను రెండవ పాదమునకు పాశ్చాత్యశాస్త్రజ్ఞులు విచిత్రార్థమును చెప్పిరి. దీనిలోని “దాస” “ఆర్య” శబ్దములు హిందుదేశములోని ఆర్య, అనార్యజాతిప్రజలను సూచింపునని వాగు తలచిరి. కాని, ఋగ్వేదములో యీవాక్యముల నా యర్థములో ప్రయోగింపలేదు. “దాస” శబ్దము ఇంద్రశత్రుహరముగ ప్రయోగింపబడినది. శంబరుడు, పిపు, నముచి — మొద

లగు ఇంద్రశత్రువు లందరును దాసులనియే వర్ణింపబడిరి. ఇందుడు దాసుల మనస్సులలో భీతిని పుట్టించునట. (ఋ X. 120,2) తనకు మృత్యువులేదని విర్రవీగిన దాసుని ఇందుడు చీల్చివేసెనట (ఋ II. 11,2). ఈవాక్యములవల్ల “ఆర్య” “దాస” శబ్దములు ఇందుగనకును, ఇంద్రశత్రువులకును వర్తించునేగాని ఆర్యానార్యజాతిప్రజలకు వర్తించవని తేలుచున్నది. ఇదిగాక, యీవీరకృత్యములన్నియు నెచ్చటనో ఊర్ధ్వలోకములందు జరిగిన కార్యములు. ఇట్టి సందర్భములో, యీఋక్కు-లో నెచ్చటనో యొకటి రెండు పొడిమాటలను బట్టుకొని, హిందూదేశములో ఆర్యానార్యజాతిప్రజలకు జరిగిన పోరాటముతో పోల్చుజూచుట హాస్యాస్పదము. ఇక రెండవ యంశ మేమనగ, “ప్రతిమాన” భావము నెట్లు సమర్థింపవచ్చును? ఆర్య లోకప్పుడు దాసులవలన ఓడింపబడి యుండిన గాని, తిరిగి ఆర్యులు విజృంభించి తమ కసితీర్చుకొని రని చెప్పుటకు పీలు లేదుగదా. తత్సూర్యమం దార్య లోకప్పుడు దాసులచే నోడింపబడిన నెచ్చటను చారిత్రక దృష్టాంతము గాన్నింపదు. కనుక, యీ యర్థ మిచ్చట సరిపోదు. కనుక యీ ఋక్కు-యొక్క సరళ భావ మేమనగ, సూర్య డాకాశమధ్యమందు నిలువబడి దీర్ఘ దివసమును కల్పించెను. అందువలన, తనశత్రువైన దాసునకు ‘ప్రతిమాన’ మొనర్చుటకు యిందుగన కిప్పుడు మంచి యవకాశము చిక్కినది. ఏలననగ, దీర్ఘనిశ యెచరివలన కలిగి

నది ? ఇంద్రశత్రుడగు దాసునివలనగద. ఇంద్రశత్రుడగు దాసుడు దీర్ఘనిశను గల్పించినాడు గనుక, దానికి ' పృతిమాన ' ముగ ఇందుఁ జిప్పడు దీర్ఘదివసమును కల్పించి కసి తీర్చుకొన్నాడు. ఇదే ఉత్తరధ్రువమండల లక్షణము. అచ్చట దీర్ఘనిశయు, దానితో తులదూగగల దీర్ఘదివసమును కలుగుచుండును. ఇదియే యీ ఋక్కు-యొక్క నిజభావము. ఆర్యానార్య పోరాటములు మొదలగు అసందర్భపు వ్యాఖ్యానము లెవ్వియు నిచట సరిపడవు.

మన మీయధ్యాయములో గ్రహించిన సారాంశముల నన్నిటి నిచ్చట కృప్తముగ చెప్పెదను:—

(౧) ఋగ్వేదమందు దివారాత్రములను వర్ణింపు జంటలు రెండు గలవు. ఒకటి ౨౪ గంటల పరిమితిగల సాధారణపు దివారాత్రమును (ఉషాసానక్తా) వర్ణించును. రెండవది, దీర్ఘనిశాదివసమును (అహానీ) వర్ణించును. దీనికి ప్రమాణము : ఋ III. 55, 11.

(౨) ' అహానీ ' జంటలో వర్ణింపబడిన దీర్ఘనిశయు, దీర్ఘదివసమును సంవత్సరదేవతయొక్క వామదక్షిణపార్శ్వములు. ఇదియే ఉత్తర ధ్రువమండలములోని దీర్ఘదివసమును, దీర్ఘరాత్రమును నైయున్నవి. దీనికి ప్రమాణము శ్రీ త్రివిధాంతము.

(3) పూర్వకాలమందు మనవారు “ యిక శైలవారనే శైలవారద ” ని భయపడెడివారట—అనగ, రాత్రికాలమున

అర్థము చెప్పినను, సూర్యుడు ఉపస్సుయొక్క పుత్రుడన నర్థమేమి? ఉపస్సునకు దక్షిణ యనుపేరేల వచ్చినది? దక్షిణ యనగ దక్షిణదిక్కుని అర్థము చెప్పినచో యీ వాక్యముయొక్క నిజభావము తేటపడగలదు. ఋ I. 123, 1; X. 107, 1 - లో ఉపస్సును 'దక్షిణ' యని సూర్యోధించి యున్నారు. ఋ III. 58, 1 లో - సూర్యుడు దక్షిణయొక్క పుత్రుడని వర్ణించియున్నారు. ఈవాక్యములనుబట్టి చూచినచో, సూర్య, ఉపస్సులు దక్షిణదిక్కుగ వచ్చినట్లు తేటపడగలదు. సూర్యుడు దక్షిణదిక్కుగ ప్రయాణము చేయుచున్నట్లు గాన్పించు ప్రదేశము ఉత్తరధ్రువమండలమే యని చెప్పి యున్నానుగదా. కనుక ఋషిపైఋష్యద్వాక్యములు ఉత్తరధ్రువమండల లక్షణములను సూచించుచున్నవి. ఇది నిధము.

ఉత్తరదిక్కున కావేరెల్లు వచ్చినది. "ఉత్తర" - అనగ పైభాగము : అది ఉత్తరభాగము అని అర్థము. దక్షిణదిక్కునకు "అధర" యనుపేరుకూడ వున్నది. ఈ రెండు పేర్లుంటే పుష్కలార్థములుకూడ మన సిద్ధాంతమున కనుకూలించుచునే యున్నవి. ఉత్తరదిక్కు - పైభాగమున, సూర్యుని నెత్తిమీద, నున్న క్షేదేశముగో గాన్పించును? ఉత్తరధ్రువ మండలమందే గాన్పించును. ఉత్తరధ్రువమండలమందు ధ్రువ వక్షత్రము సూర్యుని నెత్తిమీద గాన్పించును; కనుక ఉత్తరపు దిక్కు సూర్యుని నెత్తిమీద నుండును; దక్షిణపుదిక్కు - కాలక్రింది అధోభాగమందుండును. అందుచేతనే ఉత్తరదిక్కునకు

“ఉత్”-తర (పై భాగము) అనియు, దక్షిణదిక్కునకు “అధర (క్రిందిభాగము)” అనియు పేర్లువచ్చినవి. అదిగాక, యిటీవలి సంస్కృతవాఙ్మయమందు “సూర్యమార్గము సప్తర్షి మండలమున కంటె క్రిందుగ * (అథః) నున్న”దని యొక ప్రతీతిగలదు. సూర్యమార్గము (రాశిచక్రము) సప్తర్షి మండలమునకు దక్షిణముగ నున్నమాట వాస్తవమే; అయితే దానికి క్రిందుగ నున్నదనగ అర్థమేమి? ఈ వర్ణన మేదేశములో సరిపోవును? సప్తర్షి మండలము నడినెత్తివూదనున్న దేశములో సరిపోవును. అనగా ధ్రువప్రాంతదేశములలో సరిపోవును. సప్తర్షి మండలము (ఋతః) మిక్కిలి యెత్తుగ (ఉత్తరః) నున్నదని యిదిపరకే ప్రమాణమును జూపి యున్నాము.

ఇంకవరకు నీ యారసయధ్యాయములో దీర్ఘదివసము, దీర్ఘరాత్రములనుగూర్చి వేదప్రమాణములను పరిశీలించి యున్నాము. సప్తమాధ్యాయములో మాసములనుగూర్చియు ఋతువులను గూర్చియునుగూడ చర్చించి, యివిగూడ ఉత్తర ధ్రువమండలమునే సూచించుచున్నవని ధృవపరచెదము.

* కాదాసు కుమారసంభవమ్ :- VI. 7 :- “అథః ప్రస్తాపితాశ్వేన సమావర్జిత కేతునా సహస్రగర్భినా సాక్షా త్వప్రణామ ముదీక్షితాః ॥

I. 16 :- “సప్తర్షి వాస్తాపచితావశేషా నధో విపస్నాక్ పరివర్తమానః ॥

మల్లినాథ వ్యాఖ్య చూడవగును.

వైదిక నిలయము

7-వ అధ్యాయము.

మాసములు, ఋతువులు.

దేవతలకు ఆరుమాసములు శరణును, 6 మాసములు రాత్రియునని సంస్కృతవాఙ్మయమునం దెచ్చటజూచినను స్పష్టముగ గన్పట్టుచున్నది. ఈయంశమే పారశీక వేదముగు “ అవస్థ ” గ్రంథమందుకూడగలదు. ఇవిగాక ముప్పదిదినముల పరిమితిగల ఉషస్సునుగూర్చియు దీర్ఘదినము, దీర్ఘరాత్రిని గూర్చియు, ఋగ్వేదమందే ప్రత్యక్షప్రమాణములను జూచి యుంటిమి. ఈయంశములు పూర్వయుగపునాటివనికూడ ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. ఈలక్షణములు ఉత్తరధ్రువస్థాంత లక్షణములనుటకు సందియములేదు.

అయితే యిక ఋతువులు మాసములు వర్షారాసములను గూర్చిన ఉత్తరధ్రువలక్షణము లేనైన వేదమునందు గలవాయను సంశయమును ఇకముందు విచారింపవలసియున్నది. వేదసంహితాకాలమునాటి (దక్షిణదేశములకు వచ్చిననాటి) పంచాంగమునకునూ ధ్రువనివాసకాలమునాటి పంచాంగమునకును చాల భేదములు కలవని ఇదివరకు వివరించియుం

టిమి. అయితే ఈధ్రువనివాసకాలమునాటి పంచాంగలక్షణములను తెలిసికొనుటెట్లు? సంహితాకాలమునాటి పంచాంగము వెనుకటిపంచాంగముకంటె భిన్నమైనదైనను దీనియందు వెనుకటియంశములు కొన్ని నిలిచియుండకపోవు. ఏలననగ యాజ్ఞకులకు ప్రాచీనాచారములందు పట్టుదల మెండుగ నుండును కనుక ప్రస్తుతదేశకాలస్థితులు మారినను వెనుకటి వానిని మాత్రము వారు పూర్తిగ విడిచిపెట్టరు. వాని నేదో విధముగ ఈనూతన పరిస్థితులకు అంటగట్టుదురు. కనుక ఈనూతన పంచాంగమునందు ప్రాచీనపంచాంగపు లక్షణములుకూడ కొన్ని తప్పకమిగిలియుండునని మనము గట్టిగ చెప్పవచ్చును. వీనిని తెలిసికొనుటకు మార్గమేమిగలదు? యజ్ఞములను చేయుటయనునది ప్రపంచమందు సర్వజాతుల వారికిని పూర్వకాలమందు సాధారణాచారమైయుండెనని పరిశోధనలవలన రుజువగుచున్నది. ఈయజ్ఞయాగాది కర్మకాండయంతయు కేవలము సూర్యునివార్షికగతిపై యాధారపడియుండెను. ఈయజ్ఞములు (ముఖ్యముగ వార్షికసత్రములు) సూర్యుని వార్షికగతిక సరియైన నకలని చెప్పవచ్చును. కనుక యూర్యులు ఉత్తరధ్రువమును వదిలి దక్షిణదేశములకు వచ్చినప్పుడు వారికి సూర్యుని వార్షికగతియందు చాలభేదములు గన్పట్టెను. తదనుగుణముగ యాజ్ఞకులు తమ కర్మకాండయందుకూడ కొన్నిమార్పులను గావించుకొని యుండిరి. అయినను వెనుకటిసూర్యగతిని లేక పంచాంగలక్షణములను

దెలుపుకర్మభాగము లిప్పటికిని మిగిలియేయుండెను. వెనుకటి వానిని పూర్తిగ వారు త్రోసివేయలేదు. ఇట్లు యాజ్ఞకుల పూర్వాచారపరాయణత్వమువల్లను పట్టుదలవల్లను మిగిలిపోయిన ప్రాచీనకర్మకాండభాగములనుబట్టి పూర్వపు ధృవ పంచాంగస్థితికొంత బోధపడగలదు. ఇట్టిమిగిలిపోయిన ప్రాచీన కర్మకాండ భాగములను బట్టిచూడగ ఆర్యు లొకప్పుడు ఉత్తర ధృవప్రాంతములం దుండిరని ఋజువుకాగలదు.

కాని ఈవేదప్రమాణములను పరిశీలించుటకుముందు మనము కొన్ని ఖగోళాంశములను దెలిసికొనవలెను. ఉత్తర ధృవప్రాంతమందలి సూర్యగతికిని దక్షిణభాగములందలి సూర్యగతికిని ఏమేమిభేదములుండునో మనము జ్యోతిర్గణితమునుబట్టి సులభముగ దెలిసికొనవచ్చును. మఱియు ఇట్టి భేదములే కర్మకాండయందుకూడ జరిగియుండవలెను. కనుక ధ్రువనివాసమునాటి కర్మకాండకును, సంహితా కాలమునాటి (అనగా దక్షిణదేశములకు వచ్చిననాటి) కర్మకాండకును ముఖ్యముగ ఏయేభేదములుండునో మనము ముందుగనే యూహించి తెలిసికొనవచ్చును. ఈభూగోళముపై సంవత్సరం పొడవునను సూర్యరశ్మి యెట్లుండునోచూతము.

(బ్లాకు నెం. 5 రు)

(I) భూమధ్యరేఖవద్ద:—మొత్తము పండ్రెండు నెలల సూర్యరశ్మి (౧౨) యుండును. ఇరువదినాలుగు గంటలలో సమపరిమితిగల ఒకరాత్రియు ఒకపగలును యుండును.

(బ్రాకు నెం. 6 రు)

(II) భూమధ్యరేఖకును ధ్రువరేఖకును మధ్యమండలం:— పండ్రెండు నెలల పొడుగునను సూర్యరశ్మియుండును. ఇరువదినాలుగు గంటలలో ఒకపగలును ఒకరాత్రియునుండును. అయితే ఈరాత్రింబవళ్లు సమానపరిమితిగలవి కావు.

(III) ధ్రువరేఖకును ధ్రువమునకును మధ్య (ధ్రువమండలం):—అక్షాంశభేదమును బట్టి ఈక్రింది విధముగ నుండవచ్చును. (రోజు = ౨౪ గంటలు.)

(i) ౧ నెల యెడతెగని చీకటి

(దీర్ఘరాత్రి.)

౫ నెలలు:రోజులోకొంత చీకటి, కొంత వెలుతురు.

(రోజులో వెలుతురు భాగ మంత కంత కెక్కువగు చుండును.)

౧ నెల యెడతెగనిసూర్య రశ్మి (దీర్ఘదివసము.)

౫ నెలలు:రోజులోకొంత చీకటి, కొంత వెలుతురు.

(రోజులో వెలుతురు భాగ మంత కంతకు తగ్గుచుండును.)

మొత్తము

౧౧ నెలలలో సూర్య రశ్మి యుండును.

తక్కిన నెల దీర్ఘరాత్రి.

(౪౦ ౭ ౧౦ ౫౫ ౧౬)

(ii) ౨ నెలలు: ఎడతెగనిచీకటి (దీర్ఘ రాత్రి.)

౪ నెలలు: రోజులో కొంత
చీకటి, కొంత వెలుతురు.

(

౪

౧

సం.

శు

ప్రక

)

(రోజులో వెలుతురు భాగ
మంత కంత కెక్కు వగు
చుండును.)

౨ నెలలు: ఎడతెగని సూర్యరశ్మి
(దీర్ఘ దివసము)

౪ నెలలు: రోజులో కొంత చీకటి,
కొంత వెలుతురు.

(రోజులో వెలుతురు భాగ
మంత కంతకు తగ్గుచుండును.)

(iii) 3 నెలలు: ఎడతెగనిచీకటి (దీర్ఘ రాత్రి.)

(

౪

౧౦

సం.

శు

ప్రక

)

3 నెలలు: రోజులో కొంత
చీకటి, కొంత వెలుతురు.

(రోజులో వెలుతురు భాగ
మంత కంత కెక్కువగును.

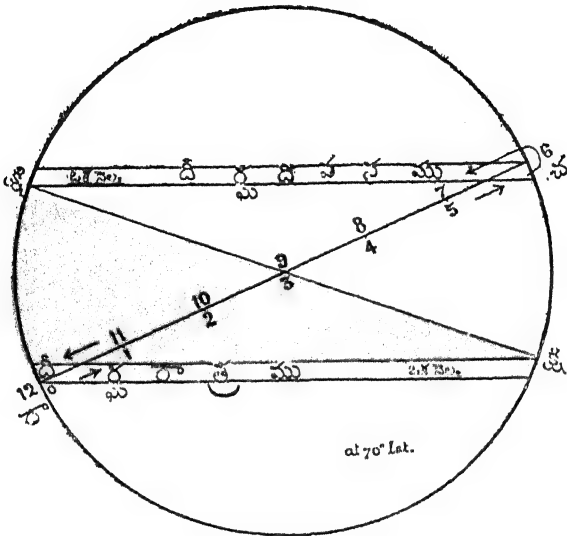
3 నెలలు: ఎడతెగని సూర్య
రశ్మి (దీర్ఘ దివసము.)

3 నెలలు: రోజులో కొంత చీకటి,
కొంత వెలుతురు.

(రోజులో వెలుతురు భాగ
మంత కంతకు తగ్గును.)

బాకు 7.

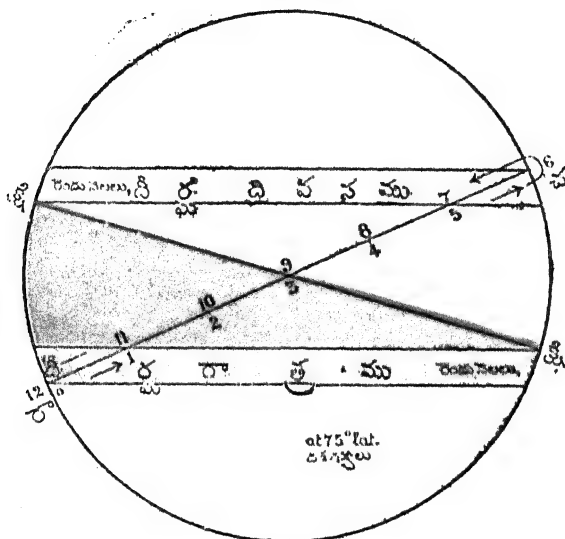
ఉ. ధృ.



(ధృవ రేఖకును ; ధృవమునకును మధ్య)

70° ల అక్షాంశ వర్ష - ఒక నెల దీర్ఘరాత్రి యుండును :
ఒక నెల దీర్ఘదివస ముండును. తక్కిన పది నెలలలో రాత్రిం
బనళ్లు నానారూపములుగ ఎక్కుచు, దిగుచునుండును. అనగ,
యిచ్చట రేచురకముల రాత్రింబనళ్ల జంటలు గలవు.

ఇచ్చట ఒక నెల మాత్రము యెడలగనిచీకటి యుం
డును. తక్కిన పదునొకండు నెలలలో కొద్దియో గొప్పయో
సూర్యరశ్మి యుండును.

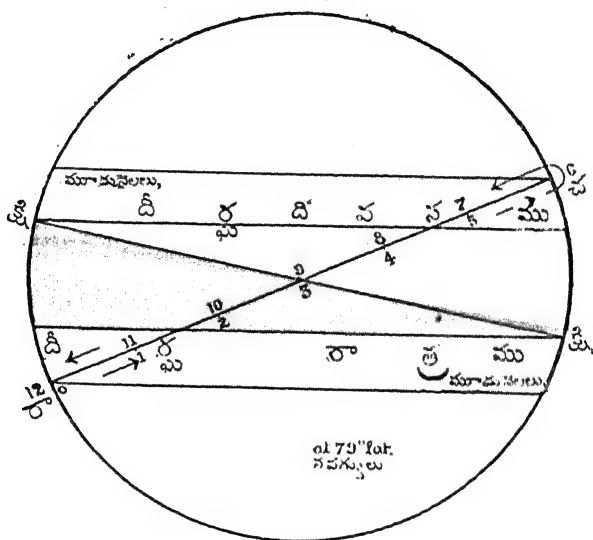


75° అక్షాంశవద్ద - రెండు నెలల దీర్ఘ రాత్రియు, రెండు నెలల చిన్న దివసము నుండును. తక్కిన యెనిమిది నెలలలో రాత్రింబవళ్లు ఎక్కుచు, దిగుచు నానారూపములుగ నుండును.

రెండు నెలలు ఎడతెగని చీకటి యుండును : తక్కిన పది నెలలలో కొద్దియో గొప్పయో సూర్యరశ్మి యుండును. ఇది “దశగ్వ”లుండు ప్రదేశము.

భాగము 10.

ఉ. ధృ.

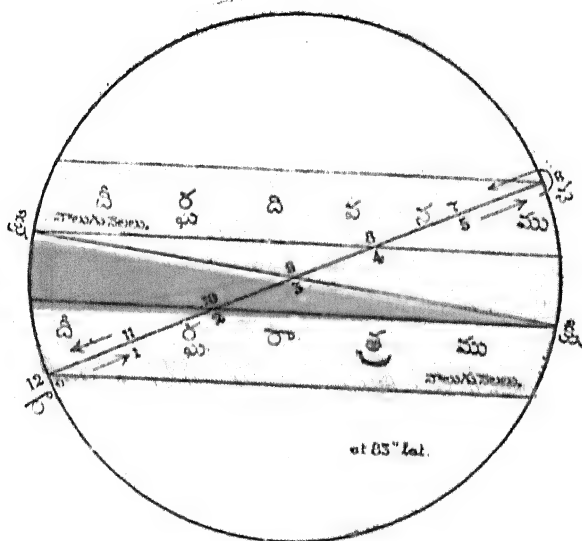


79° డిగ్రీల అక్షాంశవద్ద : 3 నెలల దీర్ఘరాత్రియు, మూడు నెలల దీర్ఘదినసము నుండును. తక్కిన ఆరు నెలలలో రాత్రింబవళ్లు నానారూపములుగ నుండును. (విరూపా)

3 నెలలు ఎడతెగని చీకటి యుండును : తక్కిన తొమ్మిది నెలలలో కొద్దియో గొప్పయో సూర్యరశ్మి యుండును. ఇది “నవగ్రహ” లుండు ప్రదేశము.

బాకు 11.

ఉ. ధృ.



85° అక్షాంశనద్ద : 4 నెలల దీర్ఘరాత్రియు, 4 నెలల దీర్ఘదివసము నుండును. తక్కిన నాల్గు నెలలలో అష్టా రాత్రములు నానారూపములుగ నుండును. ఇచ్చట, 4 నెలలు ఎడతెగని చీకటి యుండును. తక్కిన ఎనిమిది నెలలలో కొద్దియో గొప్పయో సూర్యరశ్మి యుండును.

(iv)	౪ నెలలు: ఎడతెగని చీకటి (దీర్ఘరాత్రి)	మొత్తము ౪
(పాశు సం. 11 రు) (పక్షి పక్షి)	౨ నెలలు: రోజులో కొంత చీకటి, కొంత వెలుతురు. (రోజులో వెలుతురు భాగమంత కంత కెక్కువగును.)	నెలల సూర్యరశ్మియు, ౪
	౪ నెలలు: ఎడతెగని సూర్యరశ్మి (దీర్ఘదివసము.)	నెలల దీర్ఘరాత్రిము
	౨ నెలలు: రోజులో కొంత చీకటి, కొంత వెలుతురు. (రోజులో వెలుతురు భాగమంత కంతకు తగ్గును.)	నెలల దీర్ఘరాత్రిమును ఉండును.
(v)	౫ నెలలు: ఎడతెగని చీకటి (దీర్ఘరాత్రి.)	మొత్తము 2
(పాశు సం. 12 రు) (పక్షి పక్షి)	౧ నెల: రోజులో కొంత చీకటి, కొంత వెలుతురు. (రోజులో వెలుతురు భాగమంత కంత కెక్కువగును.)	నెలల సూర్యరశ్మియు, ౫
	౫ నెలలు: ఎడతెగని సూర్యరశ్మి (దీర్ఘదివసము.)	నెలల దీర్ఘరాత్రిము
	౧ నెల: రోజులో కొంత చీకటి, కొంత వెలుతురు. (రోజులో వెలుతురు భాగమంత కంతకు తగ్గును.)	నెలల దీర్ఘరాత్రిమును ఉండును.

(IV) కేవలము ఉత్తరధ్రువముమీద:—

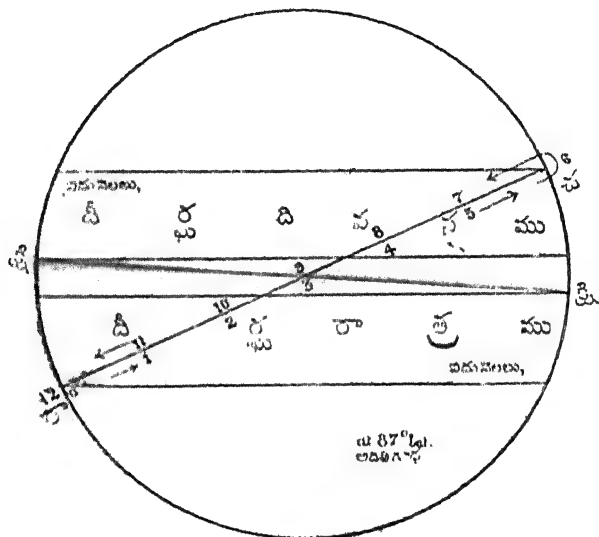
౪	౬	నెలల	యెడలెగని	రాత్రి	}
౪				(దీర్ఘరాత్రి)	
౫	౬	నెలల	యెడలెగని	సూర్యరశ్మి	
౫				(దీర్ఘనివసము.)	

యజ్ఞయాగాది కృతువులు సూర్యరశ్మియున్న మాసములలోనే చేయబడును. సంహితా బ్రాహ్మణములు, (ఆర్యులు ధృవమును వదిలివేసి) దక్షిణదేశములందు నివాస మొనర్చుకాలములలో వ్రాయబడినవి. ఈకాలములో ఆర్యులకు సూర్యరశ్మి ౧౨ మాసములుండెను. కనుక సంహితా బ్రాహ్మణములందలి సత్రములు ౧౨ మాసములపరిమితిగలవైయున్నవి.

ఉత్తరధ్రువమండలములో సూర్యరశ్మి ౧౨ మాసములుండక కొన్నిప్రదేశములలో ౭ మాసములును, కొన్నిచోట్ల ౮ మాసములును, కొన్నిచోట్ల ౯, ౧౦, ౧౧ మాసములును మాత్రమే యుండునని వైవివరణనుబట్టి తెలియగలదు. కనుక ఒకప్పుడు ఆర్యులు ఉత్తరధ్రువమువద్ద నివసించి యుండుటయే సత్యమైనచో, ప్రాచీనకాలమునాటి సత్రములు ౭ మాసములుగాని, ౮ మాసములుగాని, లేక ౯, ౧౦, ౧౧ మాసములుగాని పరిమితిగలవై యుండవలెను. కనుక పూర్వయుగపుసత్రములకును, తదుపరి సంహితాకాలమునాటి సత్ర

భాగము 12.

ఉ. ధృ.



87° అక్షాంశ వద్ద : 5 నెలల ధీర్ఘ రాత్రియు, 5 నెలల దీర్ఘ దినసము నుండును : తక్కిన రెండు నెలలలో రాత్రిం బనయు నానా రూపములుగ నుండును.

ఇచ్చట అయిదు నెలలు మొదలైన చీకటి యుండును. తక్కిన రెండు మాసములలో కొద్దియో, గొప్పయో సూర్య చక్ర యుండును.

“అక్షాంశ” అనగా 83°, 87° అక్షాంశ మధ్యనున్న ప్రదేశమగు పుట్టివది.

ములకును, ఉండవలసిన ముఖ్యభేద మిదియై యుండవలెను. సంహితాకాలమునాటి సత్రములు ద్వాదశ మాసపరిమితి గలవిగను తత్పూర్వయుగమునాటి సత్రములు అంతకంటె తక్కువమాసముల పరిమితిగలవిగను ఉండితీరవలెను. అట్లు యునచో ౧౨ మాసములకంటె తక్కువపరిమితిగల సత్రము లేమైన పూర్వయుగమం దుండియున్నట్లు వేదములందు ప్రమాణములేమైనగలవా? యని పరిశీలింపవలసి యున్నది.

ఆగ్ర్య లందరును కేవలము ఉత్తరధ్రువముమీదనే కూర్చుండిరని మామతముగాదు. వారు ధ్రువమండలము నందంతటను వ్యాపించియుండిరి. కనుక, ధ్రువమునకు దగ్గరగ నున్నవారికి మొత్తము ౭ మాసములలో సూర్యరశ్మి యుండును. అంతకంటె దూరమందున్నవారికి ౮ మాసములలో సూర్యరశ్మి గాల్పించును. ఇట్లే ధ్రువమునుండి దూరమైనకొలది ౯, ౧౦, ౧౧ మాసములలో సూర్యరశ్మియుండును. కనుక ధ్రువమునకు దగ్గరనున్నవారి సత్రములు ౭ మాసములపరిమితి గలవైయుండును. అంతకంటె దూరమందున్న వారివి ౮ మాసముల పరిమితి గలిగియుండును. ఇట్లు ధ్రువమును విడిచి దూరముపోయిన కొలదియు ౯ మాసముల యజ్ఞములు చేయువారును (నవగ్వలు); ౧౦ మాసములయజ్ఞములు చేయువారును (దశగ్వలు); ౧౧ మాసములయజ్ఞములు చేయువారునుకూడ కనిపించవచ్చును. ఇట్టి పూర్వయుగస్థితిని దేలుచు యీషలు శిరగులగు యజ్ఞముల చిహ్నములు సంహితలయం దేమైనగలవా?

మొట్టమొదట 2 మాసముల పరిమితిగల యజ్ఞములనుగూర్చి విచారితము. భువమునకు ద్యౌరగనున్నవో అచ్చట సంవత్సరములో మొదటి ౫ మాసములు (ఉషస్సుతోసహ) యెడతెగని చీకటియుండును. ౬ వ మాసములో సూర్యుడు క్రమముగ దినములో కొంచెముసేపు కనుపడును. ఈరీతిగ నెల జరుగునప్పటికి సూర్యరశ్మి ప్రతీదినమును యెక్కువగుచుండును. ౭, ౮, ౯, ౧౦, ౧౧ మాసములలో ఎడతెగని సూర్యరశ్మి (చీకటియనుహాటయే లేకుండ) ఉండును. ఇదియే దీర్ఘదివసము. పిమ్మట ౧౨ వ నెలలో సూర్యరశ్మి క్రమముగ దినములవరుసను తగ్గిపోయి ౧౨ వ మాసము పూర్తయగునప్పటికి యెడతెగని అంధకారము (స్తీర్ణరాత్రి) మరల ప్రవేశించును. కనుక యీ ప్రదేశమున సూర్యరశ్మి కనుపించేమాసములు యేడుమాత్రమేనని గ్రహింపవలెను.

ఇట్టి ౭ మాసముల సూర్యరశ్మినిగూర్చి ఋగ్వేదమున నదర్శనములు నిలిచియున్నవి. దీనికి “అదితి” (లేకస్తూతిత్యుల) గాధయే ప్రమాణము. అతిప్రాచీనకాలమున ఆదిత్యుల (లేకసూర్యుల) సంఖ్య యేడు అని యీ గాధచెప్పుచున్నది. ఈవిషయమే ఋగ్వేదమందు పలుకాపులలోగలను. ఋ IX 114-3 లో యేడుగురు ఆదిత్యులును, యేడుగురు యాజ్ఞికులును చెప్పబడిరి. కాని వానిపేర్లు యిచ్చటలేవు. ఋ II ౨౭, 1 లో మిత్ర, అర్యమన్, భగ, వరుణ, దక్ష,

అంశాలను ౬ గురి సూర్యులపేర్లు చెప్పబడినవి. 2 వ సూర్యుని పేరు చెప్పబడలేదు. దీనిని మనమంతగ పాటింపనక్కరలేదు. ఈసప్తసంఖ్యప్రసిద్ధమే. సూర్యుడు సప్తాశ్వఙ్ఞుడని V, 45,9 లో కలదు. ఏడుచక్రములుగల సూర్యరథము యేడుగుర్రములచే లాగబడుచున్నది (I, 50, 8) సూర్యరథము యేడుపేర్లుగల ఒకగుర్రముచేతనే లాగబడుచున్నది. (1, 164, 2) “సూర్యుని షోడాశమానములైన యేడుకిరణము”లనుగూర్చి (అధ. VII 107, 1) చెప్పుచున్నది. సూర్యుడు ఆదిత్యుడని ఋగ్వేదము చెప్పిన మాటనే అధర్వవేదముకూడ (XIII, 2, 9) “అది తేః పుత్రః” అని చెప్పుచున్నది.

సూర్యునియొక్క యేడుకిరణములనుబట్టి సూర్యుని కీసంఖ్యావాచకనామము వచ్చినదని శాయనాచార్యుల వారును యాస్కాచార్యులవారును, చెప్పుచున్నారు. అయితే సూర్యునకు యేడుకిరణములే యుండనేల? దీనియొక్క భావ మేమియో యెవరును విప్పిచెప్పలేదు. సూర్యకిరణములలో మిడియున్న 2 రంగులును గుటివల కనిపెట్టబడినవి. ఈరంగు గీయాచార్యులకే తెలియవు. కనుక, పూర్వకాలపుటార్యులకు తెలియుననుట మరింతసాహసము. ఒకవేళ యీసమాధానమును బట్టికొన్నను దీనికింకొక శాధయున్నది. ఏమనగా:- (ఋX, 72; 2-3) అదితిగాధలో నేమిచెప్పబడియున్నదనగా:- అదితి తనదేహమునుండి పుట్టిన ౮ మంది కొడుకులలో యెనిమిదవవాడగు మార్తాండుని పారవేసి, తక్కి-న యేడుగురి

తోడనే ఆమెదేవతలను సమీపించెను. “అదితి తన యేడుగురి కొడుకులతో పూర్వయుగమందు (పూర్వయుగం) దేవతలను సమీపించెను. ఆమె మూర్తాండుని మరల చాపుపుట్టుకలపై అక్కడికి తెచ్చెను.” ఈగాథ వేదవాక్యముల ద్వారా చర్చించబడెను. వాని నిట పరిశీలించెదము. దీనికి సహితకమైన భావార్థము నెవరును చెలువలేదు.

అదితి కీయాదిత్యులు పుట్టినవిధము అనేకచోట్ల అనేక విధములుగ చెప్పబడియున్నది.

౧. తై. సం. (VI 5, 6, 1) మొదట అదితి బ్రహ్మదనమును వండెను. దానిలో మిగిలినదానిని దేవత లాడుకొచ్చిరి. దానివల్ల ఆమెకు ౪ గురు ఆదిత్యులు పుట్టినవి. వీనిని రెండవపర్యాయము ఆమె వండి, ఆమెయే తీడెను. దానియిష్టానుసారము పుట్టిన ఆదిత్యుడు “పరివర్తముకాని నిష్కల”గ నుండెను. మూడవపర్యాయము వండవలసినది వివస్వతుడను ఆదిత్యుడు పుట్టెను. తక్కిన ఆదిత్యులనుగూర్చి యీ సంహితయం దేమియు చెప్పబడలేదు.

౨. అయినను యాగోపమును ప్రతిష్ఠించు బ్రహ్మదానము తీర్చుచున్నది. I-1, 9 అదితి నాలుగుపర్యాయములు వండెను. అందులో మిగిలినదానిని దేవత లాడుకొచ్చిరి. ఈ నాలుగు పర్యాయములును నాలుగురెండ్లు యెవవనుడుగురు కొడుకులు అదితికిబుట్టిరి. (ధాతీ)-అర్యమ; (మితీ)-వసుధా; (అంశ-భగ) (ఇంద్ర) - వివస్వత; — అనునీనాలుగు బాలులు

కాని, యెనిమిదవ ఆదిత్యునకు మార్తాండుడనుపే రెట్లు వచ్చెనో, అంతియియిమార్తాండుని యేలపారవేసెనో యీ బ్రాహ్మణము చెప్పుటలేదు.

3. ఋX, 72, 8-9 లోని ఋక్కులే శ్రైత్తిరీయారణ్య కములోగూడ (I, 13, 2-3) గూడ ఉదాహరింపబడినవి. కాని యీరెంటికిని కొద్దిభేదమున్నది. “ఆమ మార్తాండుని మరల (త్వత్పునః) చాప్రపుష్టకలకై అక్కడికితెచ్చెను” అని ఋగ్వేదముగనుండగ ఆమ మార్తాండుని చాప్రపుష్టకలకై ప్రత్యేకముగ పెట్టియుంచెను; తత్పరా-అని ఆరణ్యకమం నున్నది. పిమ్మట ౮ మాది ఆదిత్యులపేర్లు చెప్పబడినవి. ఈయెనిమిదగురిలో మార్తాండు డెవనివేరో చెప్పలేదు.

౪. ఈగూర్చియే శ్రై. ఆ. 1, 7, 1-6 లోగలదు. కాని పుష్కభేదముగనున్నది. (ఆరోగ, భౌజ, పతార, పతాగ, స్వర్ణి, వ్యోమిష్ఠ, విభాన, కశ్యప) కశ్యపునకు యెనిమిదవ ఆదిత్యుడు సదామేనువనవ్యతేభిరమువైచూడి ఆప్రదేశము నాతడు వెలిగించుచుండును. తక్కిన ౭ గురు సూర్యులును తమకొంతిది యొకకశ్యపునచేరియే పొందుచుండుట. మాన వ్యులు యీ స్వర్ణినితప్ప ఆయెనిమిదవ సూర్యుడు కన్పడకుట. ఈస్వర్ణిసూర్యులవగ మనసస్వబులోనున్న ౭ ప్రాణములని ఆదిత్యుల అభిప్రాయము. ఇవి ౭ తిరగతుల ఋగ్వేదమున తెలుపునది మరకొనిదియూహ. ఇక మూడవయూహ యేమనది: ఆ మూ ఋతువులలోగాని, మాసములలోగాని,

సూర్యకిరణములవలనగలుగు శీతోష్ణాదుల భిన్నపరిస్థితులను బట్టి సూర్యుడు యేడువిధములుగ భావింపబడుచున్నాడని మఱికొందరు తలంచుచున్నారు. దీనికి ప్రమాణముగ “హయ తావులలో తిరుగుచు సూర్యకిరణములు ఋతుస్థానకలిగించుచున్నవి. దిగ్ భ్రాజ ఋతుక్ కిరోతి” అను వేదమంత్రముదాహరింపబడినది. కాని యామంత్రము ఋతువును సహితము నాకెచ్చటను గొప్పించలేదు. అదిగాక శాయనులవారుకూడ యామంత్రమున్నట్లుచ్చునను నూచింపలేదు. “ఆయాశీతోష్ణాది ఋతుపరిస్థితులనుబట్టి ఆయా తావులలో పలుతెరగులగు సూర్యులున్నారనిచెప్పవచ్చును” అని మాత్రము శాయనులవారు వాసిరి.

గి. అయితే ఋతులక్షణములును తద్వేదములును హయ తెరగులుగనున్నవి. అట్లయినప్పుడు యెనమండుగురు ఆదిత్యులేయని ఖండించి యేలచెప్పవలెను? ఈవిధ్యంతరమునకు యాయారణ్యకమేమియు తెగిన సమాధానమును చెప్పలేక “యామెనిమిదిసంఖ్య వేదమంతు నిరపడిపోయినది.” (అష్టేతువ్యవసితః) దానినిగురించి మనమేమియు నిక చెప్పింపబనిలేదని నిరంకుశముగ తోసివేసిరి.

ఁ. శతపథ బ్రాహ్మణముగూడ ఋత్విసమాధానమే చెప్పచున్నది. ౮ గురు ఆదిత్యులలో యేడ్గులే దేవాదిత్యులట. ఎనిమిదవవాడగు మార్తాండుడు అపరిపక్వస్థితియందు పుట్టెనట. కాన, దేవతలు దీనినుండి మనుష్యులను, మృగజాతిని పుట్టించిరట.

2. ఇంకొకచోట ఆదిత్యులు ౧౨ గురని శతపథ బ్రాహ్మణము చెప్పుచున్నది. ప్రజాపతిచే విమవబడిన ౧౨ వీరు పుట్టిరట, వీరిని ౧౨ దిశలలోనుంచెరట.

౩. ఇంకొకచోట, యీ ౧౨ గురు ఆదిత్యులును సంవత్సరములో నచ్చు ౧౨ మాసములేయని చెప్పబడియున్నది.

౪. ఆదిత్యులు ౧౨ గురని ఉపనిషత్తులు చెప్పుచున్నవి. వేదవాఙ్మయమున కిటీవలివాఙ్మయము దెల్లయెడలను ఆదిత్యుల సంఖ్య ౧౨ గనే యున్నది. ఈ ౧౨ సంఖ్య సూర్యరశ్మి గల దక్షిణభాగములందలి ౧౨ మాసములకు సరిపోవుచున్నది. పాశ్చాత్యవ్యాఖ్యాతలుగూడ యీ సంఖ్యలను గూర్చిగాని వీరిభావములనుగూర్చిగాని సరియైన సమాధానమును చెప్పలేదు.

ఆదిత్యగూర్చియు, ఆదిత్యుల సంఖ్యను గూర్చియు వేదవాఙ్మయముగలదున్న అనేక చర్చలను గూర్చియు క్లుప్తముగ వివరించితిమి. కాని దీని కీలక మెవరికిని చిక్కలేదు. అందుచే పలువురు, పలుపోకలబోయిరి. కాని దీని నిజమేమియు పట్టుకొన్నచో యీగూర్చి సరియైన భావార్థము కుదరగలదు. అదేదనగః ఇటీవలి వేదవాఙ్మయమును ౧౨గురు ఆదిత్యులును ౧౨ మాసముల కధిష్ఠానదేవతలుగ పోగ జేపబడిరను మాట నిర్వినాదము. దీనికి శతపథ బ్రాహ్మణము X. I. 6-3; 8; బృ. ఆ. ఉ. III, 9, 5-ప్రమాణములు. “సంవత్సరములో ౧౨ మాసము లున్నవి.

వీరే ౧౨ గురు ఆదిత్యులు. ఈయంగమందు ౧౨ గురు ఆదిత్యులు సంవత్సరములో ౧౨ మాసములకు “భిక్షావాదేనతలైనప్పుడు, పూర్వయుగమందు (పూర్వయుగం) ౭ గురు ఆదిత్యులు సంవత్సరములో ౭ మాసములకు భిక్షావాదేనతలని చెప్పుటలో కష్టమేమున్నది? కాని యీ యాచార్యుల యెవరికిని తట్టలేదు. కారణమేమనగ; ఆచార్యులు మధ్యాహ్నమునందుండిరనియే వీరి భ్రమ.

ఇదిగాక ఋతు, మాస భేదములు భిక్షా సూక్తుల చేతనే గలుగుచున్నవను ప్రధానాంశము ప్రతిప్రయోగ్యాకమందే ఖండితముగ గ్రహింపబడు తులయు సంతృప్తిరముగ నున్నది. ౭ సంఖ్య యేల వచ్చెనో యీయార్యులము చెప్పక పోయినను యీ భావముమాత్రము సరియైనదే. దీనిని బాపరుచుటకు ఋ IX. 114, 3 లో, “సప్తదిశేలు గలవు; ఇందు నానాసూర్యులు గలరు; ఏడ్గురు మాతృలు గలరు; వీరే యేడ్గురు ఆదిత్యులు; — ఓహోమా! వీరిని మమ్మరక్షింపుము.” ఇచ్చట “నానాసూర్య” అనుపదము “దిశః సప్త” అనుపదమును వర్ణించు విశేషణమై యున్నది. ఏడు దిశలును, అందుండు యేడుసూర్యులును, యిచట స్పష్టముగ వివరింపబడియున్నది.

కనుక, అదితిగాధకు సరియైన భావార్థము చక్కగ కుదురుచున్నది. అదితి తనకొడుకులైన యేడ్గురు ఆదిత్యులను (సూర్యులను) ఆకాశముమీదికి తీసికొనివచ్చి దేవతలకు

అర్పించెను. దీనివలన, ఆస్థలమందు ౭ మాసముల సూర్య రశ్మియుండెను. ఆమెకు ఎనిమిదవ కుమారుడుండెను. కాని అతడు పరిపక్వస్థితియందు పుట్టలేదు. అనగ ఆస్థలమందు ౮ వ మాసము సూర్యరశ్మిగలమాసము కాదని భావము. అనగ ఆస్థలమందు దీర్ఘరాత్రి ౮ వ మాసములో ప్రారంభమయ్యెనని భావము. ఇదంతయు జరిగినదెప్పుడు? ఈయుగమందుకాదు; పూర్వయుగమందు (పూర్వార్వ్యయుగం) ఋ X, 72-9 లోనున్న “పూర్వార్వ్యయుగం” అనుమాటలు చాల భావగర్భితమైనవి. ఇదేరీతిగ సూర్యుని యేడుకిరణములు, యేడుగుర్రములు, మొదలగు వర్ణనలన్నియు సులభగ్రాహ్యముకాగలవు. ఒక భావమే యిన్నివిధములుగ వర్ణింపబడినది. ఉపస్సు యెడతెగకుండ మాసముదినము లున్నచోట సూర్యరశ్మి ౭ మాసముయందే యుండును. తక్కిన ౫ మాసములును దీర్ఘరాత్రీయే. ఏడుమాసములు సూర్యరశ్మియుండి, ౮ వ మాసమందు దీర్ఘరాత్రి ప్రవేశించుస్థలమనే () యీదిగాది గాధ తెలియపరుచుచున్నది. ఇంకొకవిధమైనచో దీనికి సరితీయైన భావార్థము కుదురనేకుదురదు. ౮ వ సూర్యునకు మార్తాండుడను పేరెల్లినచ్చునో చూతము. మార్తాచచ్చిన, లేకపక్వముగాని; అండ గ్రుడ్లు, లేకపక్షి; సూర్యుడు పక్షిగ అనేకచోట్ల ఋగ్వేదము చెప్పియున్నది. అదిగాక సూర్యుని అస్తమయమానకు “మమార” చనిపోవుట అని ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. కనుక మార్తాండు

చనిపోయినపక్షి = చనిపోయిన లేక అస్తమించిన సూర్యుడు అని అర్థము. కనుక యెనిమిదవసూర్యుడు చనిపోయెను అనగా ఆప్రదేశమందు సూర్యుడు యెనిమిదవమాసముగో శ్శీతజము క్రిందికి అస్తమించిపోయెనని భావము అనగా యెనిమిదవ నెల చీకటి నెల అని యర్థము. ఇట్టి విచిత్రమగు ప్రకృతి లక్షణము ప్రజలమనస్సునుండి త్వరగా మాసిపోజాలదు. కనుక ఆర్కులు తదుపరి దక్షిణదేశములకు వచ్చినను పురాతన ప్రకృతి లక్షణమును వారు తమ గ్రంథములందు పూర్వయుగలక్షణముగ నిలుపుకొని యున్నారు.

ధృవమండలమందు 7 మాసములు సూర్యరశ్మి గల ప్రదేశములేగాక, 8, 9, 10, 11 మాసములు సూర్యరశ్మి గల ప్రదేశములుకూడగలవని పైన వివరించితిమి. అయితే వీనినిగూర్చికూడ పురాతనగాధలుగాని నిదర్శనములుగాని యేమైన వేదవాక్యమునందు నిలిచియున్నవా. మన అద్భుత వశాత్తు ఇట్టి నిదర్శనములు ఋగ్వేదమందుగలవు. వాని వివరిశీలింతము.

(1) సూర్యుని గుర్రములు యేడు (1-50-8) అని మాత్రమేగాక పది (IX-63-9) అనికూడ ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. కనుక మొదటివాక్యమునకు యేడు నెలల సూర్యరశ్మి అని అర్థమైనప్పుడు రెండవదానికీకూడ పది మాసములసూర్యరశ్మి యనియే అర్థముచెప్పకలేప్పుడు. కాని మన సిద్ధాంతమంతయు ఈఒక్కచిన్నవాక్యముపై ననే ఆధార

పడవలసిన అనసరములేదు. ఇంతకంటే బలవత్తరమైన ప్రమాణము కర్మకాండయందు మనకు దొరుకుచున్నది.

(2) ఋగ్వేదమందు పలుతావులలో పలుతైరగులగు “ప్రాచీనయాజ్ఞకులు” వర్ణింపబడిరి. వీరుమనపితరులు (నఃపితరః) అనియు, మనపురాతనపితరులు (నఃపూర్వేపితరః) అనియు ఋగ్వేదము వర్ణించినది. వీరు పూర్వకాలమందు యజ్ఞముల నేర్పాటు చేసి, వానిని నడిపించుపద్ధతులను, రీతులను, నిర్మాణము చేసియుండిరి. మానవు లీపద్ధతులను నదా అనుసరించుచు యజ్ఞములను చేయుచుండవలసినదని వారు నియమించిరి. అనేకులనేకపద్ధతుల నవల నేర్పరిచిరి. ఈయజ్ఞవిధాననిర్మాతలలో “మనువు” ఒకడైయున్నాడు. ఋ I. 76, 7 లో మనువునే నిర్ణయించిన యజ్ఞపద్ధతి తక్కినవా రొనర్చినపద్ధతులతో పోల్చబడెను. ఈమనువే గాక యితనితోపాటు అంగిరస, యయాతి అనువారుకూడ I. 31, 17 లో ప్రాచీనయాజ్ఞకులుగ చెప్పబడిరి. VIII. 43, 13 లో భృగు, అంగిరసులును, I. 80, 16 లో అధర్వణ, దధ్యంచ అనువారును, I. 139, 9 లో దధ్యంచ, అంగిరస, అత్రీ, కణ్వ అనువారును చెప్పబడిరి. I. 83, 5 లో అధర్వణుడు తన యజ్ఞముచేత మార్గమును విశాలము చేసెననియు, అంతట సూర్యుడు ఉదయించెననియు చెప్పబడియున్నది. అదిగాక, X. 14, 6 లో అధర్వణులు, అంగిరసులు, నవగ్వలు, భృగులు అని బహువచనమూలముగ కొందరు మన పితరులు (నఃపితరః) అని ఉదా

హరింపబడిరి. ఇంకను II. 34, 12 లో దశగ్వ్యులు వర్ణింపబడిరి. భృగులు తమ శక్తిచే దేవతలై పోయినప్పుడు అధర్వణుడు తన యజ్ఞములచే శాంతిని నిలిపెనని X. 92, 10 లో గలదు.

శబ్దసాదృశ్యమునుబట్టి అధర్వణపదము “అగ్రాణా” (అగ్నినికాపాడుయాజ్ఞకుడు) అను పార్శ్వపదముతో సరిపోవుచున్నది. అంగిరసపదము “అగ్నిలాస్త్వదమాత్” అను గ్రీకు పదముతోడను, “అంగర = గోతు” అను పార్శ్వపదముతోడను సరిపోవుచున్నది. దీనినిబట్టి అంగిరస, అధర్వణులు ఒక్కభారతీయులకే గాక, గ్రీకు, పార్శ్వకాది సమస్త ఆర్యజాతులకుకూడ పూర్వపితరులని యుపాంహవచ్చును. దీనినిబట్టి మనకు తెలియుచున్న సారాశేషమేమనగా, ఆర్యసంతతులన్నియు ఉత్తరధ్రువమండలమందున్న కాలములో మను, అధర్వణ, అంగిరసాది కుటుంబములవారు యజ్ఞములను, వానిని నడిపించుపద్ధతులను యేర్పాటుచేసియుండిరి. పిమ్మట చాల కాలమునకు ఆర్యసంతతులు ధ్రువమండలమును వదిలి దక్షిణదేశములకు వచ్చి అనేక శాఖలుగ చీలిపోయిరి. వీరిలో ఒక శాఖవారు దక్షిణదేశములకు వచ్చినకొంతకాలమునకు ఋగ్వేదమును రచించిరి. అప్పటి కీయజ్ఞపద్ధతులను మొదటబర్పించినమను, అంగిరసాదిపురాతన కుటుంబములు పితృదేవతలుగను, దేవతలుగను భావింపబడిరి. ఆర్యసంతతియందు మొట్టమొదట యజ్ఞములను యేర్పాటుచేసి నడిపించినది యీకుటుంబముల

వాడేయని ఋగ్వేదమందు పలుతౌవులలో వర్ణింపబడిరి. కనుక నీగును మొట్టమొదట మానవులే. పిమ్మట కాలము గడచినకొలదియు, వారు దేవతలుగ భావింపబడిరన్నచో ఆశ్చర్యములేదు. ఇప్పుడు మనము పరిశీలింపవలసిన యంశమేమనగా:- మొట్టమొదట ఆర్యసంతతులన్నియు కలిసి ఉత్తరధ్రువమండలములో నున్నప్పుడు మను, అంగిరసాది యజ్ఞనిర్మాత లేర్పరచిన యజ్ఞములయొక్క కాలపరిమితిని తెలుపువిదర్శనములేమైన మనకు ఋగ్వేదమందు దొరుకునా? దొరికినచో అవి మనద్రువసిద్ధాంతము నేమైన బలపరచునా? ఇది విచారణీయాంశము.

అంగిరసకుటుంబమువా లేర్పరచిన యజ్ఞములయొక్క కాలపరిమితినిగూర్చి వేదవాఙ్మయమందు నాకు కొంత ఆధారము దొరికినది. తక్కినమను, అధర్వణ, భృగుమొదలగు వాలేర్పరచిన యజ్ఞకాలపరిమితినిగూర్చి యే వేదమందును నాకు ప్రమాణములు దొరకలేదు. కనుక నిప్పు డీఅంగిరసు లనుగూర్చి విచారింశము.

శ్రోతసూత్రములందు “అంగిరసాం ఆయనం” అను వాగ్వికసత్రముకంటే వర్ణింపబడినది. కాని దీని కాలపరిమితి మాత్ర మచ్చట నిండితముగ చెప్పబడలేదు. అయినను, యీ కాలపరిమితిని నిర్ణయించుటకు ఋగ్వేదమందే మన కితర సాధనములు గలవు. అంగిరసకుటుంబమందే రెండు ప్రధాన శాఖలు (అంగిరస్ తమ) గలవు. వారికి సవగ్నులు,

దశగ్వలు అనిపేరు. వీరుకూడ మన పూర్వపితరులే, (నః పూర్వే పితరః) అని ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. వీరు “వలా” యను అసురుని సంహరించుటలో యింద్రునకు చాల సహాయము చేసిరని వర్ణింపబడియున్నది. వీరు తమ గానముచే యిందునకు ప్రోత్సాహముగలిగించి, కొట్టమును, పగుల గొట్టి ఆవులను విడిపించిరట. వీరియొక్క యజ్ఞకాలవర్ణములేని నిర్ణయించుటకు రెండుబుక్కులేగలవు. ఋ V, 45, 7లో – “అనూనోదత్రహస్తయతో అద్విరాగ్భవో యేన విశమోనా నవగ్వాః” నవగ్వలు పదివలలు పాడిరి (అర్చించిరి). మరియు ఋ V, 45, 11లో – “ధయంవో అప్పు దధిషే స్వర్ణాయయాతరే దశమాసో నవగ్వాః” “వలుతురును సోపాదింక గల మీప్రార్థనలను నేను నీటిపై యుంచుచున్నాను. (అర్చించుచున్నాను.) ఈప్రార్థనలతో నవగ్వలు తమ పదివలలను పూర్తిచేసిరి. ఇదిగాక, ఋ II, 34, 12లో – “వాసో (అనగ దశగ్వలు) అందరికంటె ముందగా బయలు పడ్డది. వారు ఉషస్సు ప్రకాశించుసమయమందా మమ్మనగ్రహింతురుగాక”. మరియు ఋ IV, 51, 4లో – “కువిత్స దేవీః సనయో నవోవా యామో బభూయో దుషసో వోలద్య యేనానవగ్వే అంగిరే దశగ్వే సప్తాస్యే కేవలి రేవదూష॥ “నవగ్వ అంగిరసులపై నను, సప్తాస్యులగు దశగ్వలపై నను, ఉషస్సులు విరివిగ వికసించెను.” అనగ వీరి యజ్ఞములకు ఉషసోదయముతో సంబంధముగలదనియు, అది

పదిమాసములపరిమితి గలవనియు, దీనివలన తెలియుచున్నది. వీరు తమ యజ్ఞములవలన చేసిన మహత్కార్యములు వర్ణింప బడినవి. వీరు తమ యజ్ఞములచే కొట్టమును పగులగొట్టి ఆవులను విడిపించిరి. ఋ III. 39, 5 - “సఖాహ యత్ర సఖభిర్నవగైర్వై రభిజ్ఞౌ సత్వభిర్గా అనుగ్నౌ సత్యంతదింద్రో దశభిర్దశగైర్వై సూర్యం వివేద తమసి క్షీయంతం॥ వీరి సహాయముతో ఇంద్రుడు ఆవులవెంట వెదకికొనుచు పోగా సూర్యుడచ్చట చీకటియందు పడియుండెను. (తమసి క్షీయంతం) ఋ X. 62, 2-3 లో అంగిరసులే (అనగ, నవగ్వ దశగ్వలే) తమంతటతామేపోయి “వలా” ను సంహరించి, సంవత్సరాంతమందు ఆవులను విడిపించి, సూర్యుని బయటికి తీసికొని వచ్చిరి. (పరివత్సగే వలం అభిందన్.)

ఈ యంశము లన్నియు క్రోడీకరింపగ ర సారాంశములు తేలుచున్నవి. (౧) నవగ్వ దశగ్వలు తమ యజ్ఞములను పది నెలలలో పూర్తిచేసిరి. (౨) ఈ యజ్ఞములకును ఉష్వసోదయమానకును సంబంధము కలదు. (3) సంవత్సరాంతమగు నలను సంహరించి ఆవులను విడిపించు పనిలో వీరు యుగదుగ్గినకు తోడ్పడిరి. (౪) ఆవులను విడిపించుకొనివచ్చుటకై యుగదుగ్గి పోయినస్థలమందు సూర్యుడు చీకటియందు పడియున్నాడు.

ఈనాలుగు సారాంశములను విపులముగ పరిశీలింతుము. అంగిరసులు తమ యజ్ఞములను పది నెలలలో (దశ

మాసాః) పూర్తిచేసిరి. అనగ, అర్థమేమి? పది నెలలలో నే
 యేలముగించిరి. ౧౨ నెల లెందుకు చేయలేదు. కనకశ్యంబు
 ఆవులను (సూర్యకిరణములను) విడిపించుటకై యిచ్చినకు
 తోడ్పడిరనియు, వారు సంవత్సరాంతమందు 'నల' ను సహా
 రించి సూర్యుని ఆకాశముపైకై త్తిరనియు ఋష్యదము చేపట్ట
 చున్నది. ఈపని ప్రతిసంవత్సరము జరుగుచున్నది. స్వస్థపడు
 చున్నది. ఇదిగాక, యిచ్చినచే విడిపింపబడుటకు పూర్వము
 సూర్యుడు చీకటిలో పడియుండెనట. — అనగ మానవులకు
 కనుబడకుండ క్షీతిజముక్రిందిక అస్తమించి (గుంకి) పోయెనని
 భావము. ఇట్లునలయను రాక్షసునిచే చీకటిలో బంధించబడిన
 సూర్యుని విడిపించుటకై యిచ్చుడును పోయి నలను సహా
 రించెను. పిమ్మట సూర్యుని విడిపించెను. ఈకార్యమును
 అంగిరసులు తమ యజ్ఞముచేతను, గానములచేతను, యిచ్చి
 నకు తోడ్పడిరి. ఈయజ్ఞములు పదిమాసముల పొడవునను
 చేయబడెను. అయితే, యాయజ్ఞములు యిచ్చినకును
 వలకును యుద్ధము జరుగుచున్న కాలమందు చేయబడ
 నేమోయని కొందరు తలంపవచ్చును. కాని, యిదిసరియైన
 యూహకాదు. ఇదియే సరియైనయూహయైనచో పది
 యెడతెగక పది నెల లున్నదని చెప్పవలెను. ఇది యేప్రదేశ
 మందునుకూడ సాధ్యముకానేరదు. ఈ యజ్ఞములు యుద్ధము
 నకు పూర్వము సూర్యరశ్మియున్న పది నెలలయందే చేయ
 బడెను. ఈ అంగిరసులు నివసించియున్న ప్రదేశమందు

సూర్యరశ్మి ౧౦ నెలలే యుండియున్నచో వీరు తమయజ్ఞములను ౧౦ నెలలలోనే ముగింపవలసిన యావశ్యకతలేదు. ఈపదిమాసములైనపిమ్మట సూర్యుడు వలయనురాక్షసునిచే గొనిపోబడి ‘చీకటియందు బంధింపబడెను.’ కాని యీపది నెలలయజ్ఞములతో ఆంగిరసు లర్పించిన సోమరసముచేతను, నావిర్భాగములచేతను ప్రోత్సహింపబడినవాడై, యింద్రుడు వలమీదికి దండెత్తిపోయి, అతని సంహరించి, సంవత్సరాంతమందు తిరిగి సూర్యుని విడిపించెను. అంతటితో మరల సూర్యరశ్మి వచ్చెను.

ఈ గాథయొక్క భావార్థ మిప్పుడు కరతలామలకమగుచునేయున్నది. నవగ్వదశగ్వది ఆంగిరసులును, తక్కిన ప్రాచీనయజ్ఞకులును నివసించినస్థలమగుదు సంవత్సరములో పదిమాసములు సూర్యరశ్మియుగిడవనియు, తక్కిన రెండు మాసములలో యెడతెగనిచీకటియుగిడవనియుస్థిరపడుచున్నది. ఇది ఉత్తర ధ్రువమండలమందేసాధ్యమగునుగానియింకొకచోట గాదు. సూర్యరశ్మియున్న యీపదిమాసములందే వారు యజ్ఞములచేయుచుండిరి. కనుక, వారి యజ్ఞములయొక్క కాల పరిమితి పదిమాసములుగనుండెను.

ఇక ‘నవగ్వ’ ‘దశగ్వ’ యను పదములయొక్క భౌతికమును విచారించెము. ‘గ్వ’ యను పదమునకు “నవ, దశ” యను పదములు చేర్చుటచే నవగ్వ, దశగ్వ పదము లేర్పడుచున్నవి. ‘నవ’ అనగ “క్రాంత” లేక “రమ్యమైన”

యనియు గ్వ = అనగ పోవుటయనియు శాయనులవారు చెప్పిరి. కనుక “ నవగ్వ ” అనగ రమ్యముగ పోవుచున్న వారు రమ్యమైన జీవితముగలవారు అని శాయనులవారి అర్థము. అయితే, “ దశ ” అనగ పదియనియే తప్ప వేరుఅర్థముచెప్పటకు వీలులేదు. నవగ్వ, దశగ్వ పదములు ఋగ్వేదమున చెల్లయెడలను జంటగ కలిపియే చెప్పబడుచున్నవి. ఈరెండును విడదీసి చెప్పబడలేదు. కనుక, వీనిభేద మొకటియేయై యుండవలెను. కనుక, ‘ దశ ’ పదము సంఖ్యావాచకమైనప్పుడు, ‘ నవ ’ పదముకుండ సంఖ్యావాచకమే యై యుండవలెను.

ఇక “ గ్వ ” అనగ అర్థమేమి? దీనికి రెండర్థములు చెప్పబడినవి. గ్వ అనగ = ‘ గో ’ (గోవు); లేక ‘ గం ’ (పోవుట) అనుఅర్థములు వచ్చును. దీనినిబట్టి నవగ్వ, దశగ్వ పదములకు “ తొమ్మిది గోవులముక్క ” “ పదిగోవులముక్క ” అనిగాని, లేక “ తొమ్మిదిగపోవు, ” “ పదిగపోవు ” అనిగాని రెండువిధములుగ అర్థమువచ్చును. దశగ్వలు పదిమందిగలరని ఋ III. 39, 5 చెప్పుటచే రెండవ యర్థమే బలపడుచున్నది. అయినను, యీ నవగ్వ, దశగ్వపదములు యేకవచననామవాచకములను వర్ణించుటకై యేకవచనమందే విశేషణములుగ చాలచోట్ల ప్రయోగింపబడియున్నవి. అందుచే నవగ్వ, దశగ్వ అనగ తొమ్మిది, పదిమందిగలిగిన సమూహమే యని ప్రతిచోటను నిర్ధారణగ చెప్పుటకు వీలులేకున్నది. ఉదా:- అగ్నికీరణములు ‘ నవగ్వము ’ అని చెప్పబడినవి. (VI. 6, 3.)

మరియు, “అథిగు” అను నాతడు ‘దశగ్వ’ డని VIII. 12-2 నందును, ‘దధ్యంచ’ అను నాతడు ‘నవగ్వ’ డని IX 108-4- నందును చెప్పబడియున్నది. కనుక మన మీ సాఖ్యావాచకపదములకు ఇంకొక సరళమైన యర్థమును చెప్పుకొనవలసియున్నది. అదేదనగ :- శాయనులవారు తమ ఋగ్వేదభాష్యమందు I. 62, 4 నకు వ్యాఖ్య వ్రాయుచు నిట్లు వ్రాసెరి. “ఆగిరసులలో నవగ్వలనియు, దశగ్వలనియు రెండు జెగలు గలవు. నవగ్వలనగ సత్రమును (అనగ యజ్ఞమును) పది నెలలలో పూర్తిచేసి లేచువారు; దశగ్వలనగ సత్రమును (అనగ యజ్ఞమును) పది నెలలలో పూర్తిచేసి లేచువారు. [ఆగిరసో ద్వివిధాః । సత్రయాగమనుతిష్ఠంతోయే నవభిర్మాసైః సమాప్య గతా స్తే నవగ్వాః ।..... ‘నవగ్వా నవసీతగతయ’ ఇతి యాహ్నోవ్యాచక్యోయేతు దశభిర్మాసైః సమాప్య జగ్ము స్తే దశగ్వాః] మరియు X. 62,6 కు వ్యాఖ్య వ్రాయుచు శాయనులవారిట్లు చెప్పుచున్నారు:- సత్ర మాసీ నానా మగిరసాం మధ్యే కేచన నవసు మాసు కర్మకృత్వో దభిష్టా కేచన దశసు మాస్సితి । ఏవ మగిరసా మయన ముక్తమ్ । తేషా మగ్ని ర్నవగ్వశ్చ దశగ్వ శ్చోక్తః ॥ ఋ V,45,7-11 లలో నవగ్వలును దశగ్వలును తమ సత్రములను పది నెలలలో పూర్తిచేసిరని చెప్పబడియున్నది. కనుక, యీ ఋక్కు-నుబట్టి శాయనులవారిభావము సరియైనదని స్పష్టముగ ఋణవగుచున్నది. తక్కిన వారందరు చెప్పిన

దానికంటె శాయనులవారు చెప్పినయర్థమే అంగీకార్యమైనది. అయితే మన మిట యింకొకయంశమును గుర్తించవలెను. ఋ V, 47, 7 - 11 లలో నవగ్వ దశగ్వ లిరువురి విషయములను పదిమాసముల పరిమితిగల సత్రము చెప్పబడియున్నదిగాని, నవగ్వలపై ప్రత్యేకించి ఏమిది మాసముల సత్రము చెప్పబడలేదనుట నిజము. అయినను, యాశబ్దముల యుత్పత్తినిబట్టి నవగ్వలనగ ఏమిది మాసములయజ్ఞమును చేసినవారనియు, దశగ్వలనగ పదిమాసములయజ్ఞమును చేసినవారనియు సాహసించి చెప్పవచ్చును. ఇచ్చట సంఖ్యాభేదమేతప్ప విశేష మేమియు లేదుగాన దశగ్వలు పదిమాసములలో చేసినపనినే నవగ్వలు ఏమిది మాసములలో చేసిననుటలో ప్రత్యేకమైన తాత్పర్య భేద మేమియులేదు. సారాంశ మొక్కటియే; ప్రధానవిషయ మొక్కటే.

మన సిద్ధాంతమును, బలపరుచు నిదర్శనముకొనటగలదు. అంగిరసులు “విరూపు” లని ఋ III, 53-7 లో చెప్పబడినది. మరియొకచోట విరూప, అంగిరసశబ్దములు సమానార్థకములుగ ప్రయోగింపబడినవి. ఇదిగాక, ఋ X, 62, 5-6 యే అగ్వేః పరిజ్ఞానే విరూపాసో దివస్పరి నవగ్వోను దశగ్వో అంగిరస్తమః సచాదేవేషు సంహతే॥ అంగిరసులు విరూపులనియు, వారు అగ్నినుండి (ఆకాశము నుండి) పుట్టిరనియు వర్ణనగలదు. మరియు వీరిలో నవగ్వదశ

గ్వలు ఉత్తములనియు (అంగిరసస్తమ,) దేవసభలోవన్నె
 కేక్కినవారనియు వర్ణనగలదు. ఈ ఋతుకులురెండును మనకు
 చాలమూఖ్యమైనవి. ఇచ్చట విరూపశబ్దము విశేషణముగ
 ప్రయోగింపబడినది. విరూప అనగ అనేకరూపులు గల అని
 అర్థము. కనుక అంగిరసులలో అనేకతెగలు (విరూపములు)
 గలవనియు, ఆ తెగలలో యీ నవగ్వదశగ్వతెగలు ప్రధాన
 మైనవనియు (అంగిరసస్తమ) దీనివలన తెలియుచున్నది.
 విరూపశబ్దము క్రిందటి యధ్యాయములోకూడ రాత్రింబవళ్ళ
 జంటకు విశేషణముగ ప్రయోగింపబడినది. అది ఆ యధ్యాయమున
 రాత్రిం బవళ్ళ జంటయొక్క పలుతెరగులగు కాల
 పరిమితులను దెలుపుచున్నదని స్థిరపరచితిమి. ఇప్పు డిచ్చట
 కూడ యీ యర్థమే వివక్షితమగుచున్నది. అంగిరసులుచేయు
 యజ్ఞము ౯, ౧౦ మాసములపరిమితిగలవేగాక, యింకను
 అంతకు తక్కువగాని యెక్కువగాని మాసములపరిమితి గల
 వనికూడ దీనినిబట్టి తెలియుచున్నది. అంగిరసులలో ౭, ౮, ౯,
 ౧౦, ౧౧ మాసములు యజ్ఞములుచేయు పలుతెరగులవాడు
 (విరూపులు) గలరు. అయినను వీరిలో ౯, ౧౦ మాసముల
 యజ్ఞములుచేయు నవగ్వదశగ్వలుమాత్రము ప్రధానులు
 (అంగిరసస్తమః). దీనినిబలపరుచుటకు ఋX, 47-6లో నొకా
 నొక “సస్తగ్వ”ను పేర్కొనబడియున్నాడు. ఇతనితోపాటు
 అంగిరసపుత్రుడగు బృహస్పతియు పేర్కొనబడినాడు. సస్త
 గ్వపదమిచ్చట బృహస్పతిని వర్ణించువిశేషణముగా ప్రయో

గింపబడినది. మరియొకచోట బృహస్పతి సప్తాస్యుడనియు, (అథ. వే. IV, 5, 1) లో దశాస్యుడనియు వర్ణింపబడెను. ఋ IV, 51, 4 లో దశగ్వడు సప్తాస్యుడనియుకూడ వర్ణింపబడినట్లు పైన నుదహరించయుంటిమి.

దీనినిబట్టి అంగిరసులలో చాలతెగలుగలవనియు, వారు ధృవమండలమందుతటరు వ్యాపించియుండిరనియు ఒక్కొక్క తెగవారు తాము నివసించియున్న ప్రదేశమందు సూర్యరశ్మి యెన్నిమాసములుండునో అన్నిమాసములలోనే తమ యజ్ఞములను పూర్తిచేయుచుండిరనియు దీనివలన విదితమగుచున్నది. ఈసిద్ధాంతముపైననే తప్ప యింకొకరీతిగ యీపదముల కన్నిటికిని యేకవాక్యతను చేకూర్చుటకు సాధ్యముకాదు. పూర్వపు యజ్ఞములు సాధారణముగ 2 మొదలు 10 మాసముల పరిమితిగలవై యుండెడివి. యజ్ఞమెన్నిమాసములు పట్టునో అందరు హోతృలుండిరి. వీరు నెలకొకరు యజ్ఞమును నిర్వహించుచుండిరి. సూర్యరశ్మి పూర్తిగపోయి, దీర్ఘరాత్రి ప్రవేశించుటతోడనే యజ్ఞములు సమాప్తమయ్యెడివి. ఈదీర్ఘరాత్రియందు యింద్రునకును, 'వల' కును, యుద్ధముజరుగును. ఈయుద్ధమందు యింద్రుడు 'వల' ను ఓడించి, సంవత్సరాంతమందు (పరివత్సరే) సూర్యుని విడిపించును. " పరివత్సరేయను పదము చాలముఖ్యమైనది. ఏల యనగ దీర్ఘరాత్రి అంతమొదగనే ప్రాతసంవత్సరముకూడ సమాప్తమై కొత్తసంవత్సరము ప్రారంభమయ్యెడిదని భావము.

పదిమాసముల సూర్యరశ్మినిగూర్చి తెలుపు నిదర్శనము కొకటి “ దీర్ఘతమస్సు ” కథలో గానవచ్చుచున్నది. అంధుడును, అశక్తుడునుగై గోతిలో పడిపోయిన దీర్ఘతమస్సును సతని అశ్వినీదేవతలు రక్షించిరని యీకథయొక్క సారాంశము. ఈకథ భారతమందును, ఋగ్వేదమందును గలను. భారతమందున్నకథ యేమనఁ:- (ఆదిపర్వము 104 అధ్యాయం) ‘ఉతత్యునివలన మమతాయాను “ దీర్ఘతముడు ” పుట్టెను. ఇతడు బృహస్పతి శాపమువలన పుట్టాధు డయ్యెను. ఐనను, అతడు ‘ప్రద్యోమి’యను భార్యను వివాహపై ఆహ్వానించు పెక్కింద్రుల కొడుకుల బడసెను. ఇతడు గ్రుడ్డివాడగుటచే అతని భార్యయు పుత్రులును విసుగుపెరిగి, ఇతని నొక శివుని బాద నొప్పుండజెట్టి గంగలో వదలివేసిరి. కొంతదూరమిట్లు కొట్టికొనిపోగా, “ బలి ” యను రాజుతని రక్షించి, తన యింటకి తీసికొనిపోయెను. ఆ రాజుకు సంతానము లేమిచే, అత డిమ్మహోత్సునివలన తన భార్యయందు సంతతిని బడసెను. ఈసంతతియే పెక్కుదేశములకు రాజులైరి.

ఋగ్వేదమందుకూడ యీకథయే కొద్దిమార్పులతో గలను. దీర్ఘతముడు మామతేయుడనియు, ఉతత్యుడనియు గలను. (అవగ ఉతత్యునివలన మమతాయందు పుట్టినని యర్థము.) దీర్ఘతముడు “ దానైత్రిత ” వలన అగ్నియందు నీటియందును ముంచబడి బాధపడుచు, తన్ను రక్షింప వలసినదని అశ్వినీదేవతలను వేడికొనెను. అంతట అగ్ని వచ్చి

దీర్ఘతమునకు నేత్రదృష్టి నిచ్చెను. (ఒక దేవత చేసినపనిని యింకొక దేవత కంటగట్టుట ఋగ్వేదమునా సమాజమే). అనగ, అశ్వినీదేవతలు దీర్ఘతముని రక్షించిరని ఆర్థము. ఈ కథయంతయు ఋగ్వేదము మొదటి మండలమందు ౨౫ సూక్తములలో వర్ణింపబడినది. ఈరీతిగ, అశ్వినులచే ఒక్క దీర్ఘతముడేగాక చ్యవనుడు, వందనుడు మొదలగునా రక్షకులు రక్షింపబడిరి; ఆరోగ్యవంతులుగ చేయబడిరి. ఈ కథ కన్నీటి కిని తాత్పర్యమేమి? శీతకాలమందు చిక్కిపోయిన సూర్యుడు తిరిగి తేజోవంతుడగుటయే యీ కథలయొక్క భావార్థమని పండితులు తలంచుచున్నారు. కాని యీగాథలలో కొన్ని చోట్ల “చీకటిలో పడియున్న సూర్యునివలె” అను వర్ణనలు గలవు. కనుక, యీకథలలో శీతకాలమందు సూర్యుడు పడిన సూర్యుడే యుద్దేశింపబడినాడని చెప్పవచ్చును. ఇచ్చట కేవలము చీకటిలో నివసించియున్న — అనగ, దీర్ఘకాలము షీతిజముక్రిందికి గ్రుంకిపోయిన — సూర్యుడు ఉద్దేశింపబడినాడనుట స్పష్టము. ఈకథ వింకను పరిశీలించెనుగాక.

ఋ I, 158, 6 [దీర్ఘతమా మామతేయోఽభిర్వార్యా దశమే యగే అపామర్థం యతీనాం బ్రహ్మ భవతి సారథిః | యిట్లుచెప్పబడినది. “మామతేయుడగు దీర్ఘతమునా పడియున్న యుగమందు అశక్తుడై, తమగమ్యస్థానమునకు పోవుచున్న నీళ్ళకు బ్రాహ్మణసారథియయ్యెను.” “పడియున్నయుగ” మనగ నేమి? “తమగమ్యస్థానమునకు పోవుచున్నప్పుడు” అనగ

అర్థమేమి ? ఈరెండువాక్యములపైనను పండితులు చాల వివాదపడిరి. తక్కిన కథయంతయు బహుసులభముగనే యున్నది. “ పదియవయుగ ” మనుమాటలోనున్న “ యుగ ” మనుపదమువిషయమై శలువురు పలుతెరగులుగ అర్థము చెప్పుచున్నారు.

౧. యుగమనగ:- (వేదాంగజ్యోతిషము ననుసరించి). అనుదేర్ఘని కొందరర్థముచెప్పిరి. దీనినిబట్టి దీర్ఘతమును తన గిరి వ యేట ఆశక్తుడయ్యెనని భావింపవలెను.

౨. పాశ్చాత్య పండితులు యుగమనగ మనుష్య సంతతియని అర్థము చెప్పుచున్నారు. యుగ మనుపదము ఋగ్వేదమందు కాలవాచకము కానేకాదని వారి గట్టిమతము.

౩. శౌయనాచార్యులవారు మహిధరుడు మొదలగు పండితు లీయుగపదమునకు కాలవాచకమగు నర్థమేగాక, “ సరియోగము ” లేక “ జంట ” యను అర్థములనుకూడ చెప్పియుండిరి. కనుక దీనినిబట్టి “ యుగ ” మను శబ్దమునకు మూడర్థములను చెప్పవచ్చును. (ఒకటి) రాత్రిగిబవళ్ళ జంట యుగాని, (రెండవది) రెండు నెలలజంట - ఋతువు - అనిగాని, (మూడవది) రెండుపక్షములజంట (మాసము) లేక సూర్యోదయ సంగమమునకు రెండు అర్థము చేసికొనవచ్చును.

కనుక, శబ్దార్థ త్రివిధుల్ని చూడగ యీ కథయూదాపు యుగశబ్దమునకుగాని, ఋగ్వేదమందునచ్చు “ మానుష ” యు

గాని ” అనుశబ్దములకుగాని భావార్థము స్పష్టపడుటలేదు. కనుక మన మింకొకమార్గము నారయవలసియున్నది.

ఋగ్వేదమందు “ యుగే యుగే ” యను పదము గి, ౬ స్థలములందు ప్రయోగింపబడియున్నది. ఈ స్థలములలో శాయనులవారు ‘ కాలపరిమితి ’ యనునర్థమునే చెప్పియుండిరి. మరికొన్నిచోట్ల “ ఉత్తరయుగాని ” (ఋగ్వేదానికి కాలములు;) “ ఉత్తరేయుగే ” (ఋగ్వేదానికి కాలమందు) అను పదములు కలవు. తరువాత “ దేవానాం పూర్వే యుగే ” “ దేవానాం ప్రథమే యుగే ” అనుపదములు దేవతల ప్రాచీన కాలములను తదుపరికాలములను పూర్వనర్థమందే ప్రయోగింపబడినవి. ఇచ్చట “ దేవానాం ” అనుపదము బహువచనము; యుగపదము దేవతవచనము కనుక యీ పదమునకు “ దేవతలసంతతులు ” అని అర్థముచెప్పుటకు నీయవచ్చును. ప్రాచీనకాలమందు దేవతలయొక్క స్పష్టత (ఉత్పత్తి) గూర్చి యిటు వివరింపబడుచున్నది. కనుక పూర్వోత్తరసంబద్ధమును బట్టికూడ యీపదము కాలవాచకమే యని స్పష్టపడుచున్నది. “ దేవానాం యుగం ” అనుపదమునకు “ దేవతలయొక్కకాలము ” అని అర్థమైనచో “ మనుష్యా యుగాని ” “ మనుష్యా యుగా ” అనుపదములకు “ మానవులయొక్కకాలము ” అనియేల అర్థముచెప్పకూడదో యూహింపబడకున్నాను. “ మానుషా యుగా ” యనుపదమునకు కాలవాచకముగతప్ప మరి యింకొకవిధముగ అర్థముచెప్పుటకు అసలు పోలే

లేనిఋతువులు రెండు ఋగ్వేదమందు గలవు. ఉదాహరణము:-
 ఋ V, 52, 4లో “విశ్వేయే మానుషాయుగా పాంతిమర్త్యం
 రిషః” - అర్థము - [పాంతి=రక్షించు (కీ)యాపదము); విశ్వే
 యే=వారందరు (ప్ర)థమావిభక్తి కర్త; మర్త్యం=మనుష్యుని
 (కర్త); రిషః=కష్టమునుండి (పంచమి); మానుషా యుగా=
 దీని యర్థమును ప్రస్తుతము వదలివేయుదము] ‘మానుషా
 యుగా అను పదమును ప్రస్తుతము వదలివేసి చూచినచో
 యితవరకు తేలినయర్థమేమనగ:- “మనుష్యుని కష్టమునుండి
 రక్షించు వారందరు” అయితే, యిప్పుడు “మాను
 షాయుగా” అన అర్థమేమి? దీనిని పై వాక్యముతో అతుకుట
 యెట్లు? దీనికి “మనుష్యసంతతులను” అని అర్థముచేసిన
 చో, అత్యుక్తిదోషము సంభవించును. యేలననగ:- పాంతి
 (రక్షించు) అను క్రియకు “మనుష్యుని” - అనుకర్మ యిది
 వరకే యున్నది; కనుక “మనుష్య సంతతులను” అను
 యింకొక కర్మ నిష్ప్రయోజనమగును. ఒకవేళ రెండు కర్మ
 లున్నవని యంగీకరించినను, వానిని కలుపుటకు “చ” - వంటి
 సముచ్చయపద మేదియు నిట గానరాదు. అందుచే యీ
 యర్థ మిచ్చట అతకదు. (అయినను మాక్సిముల్లరు పండితు
 డీయర్థమునే పట్టుకొని ప్రవేశించుచున్నాడు) కనుక, ‘మానుషా
 యుగా’ అను పదమునకు కాలసూచకమైన అర్థమునే చెప్ప
 వలెను. అట్లయినచో యీఋతుకువచ్చు అర్థమేమనగ:-
 “మానవయుగము (కాలము) లందు మనుష్యుని కష్టముల

నుండి రక్షించు చూ రందరు - (అనగ మరుత్తు లనుదేశతలు - అని పూర్వోత్తర సందర్భము). ఈ యర్థమిచ్చుట చక్కగ అతుకుచున్నది. ఇంతకంటె సహేతుకమైనట్టియు, సరళమైనట్టియు అర్థ మింకొకటి గానరాదు. గ్రహిత్ పండితుడును యీ యర్థమునే యంగీకరించెను.

II. ఇంకొక వాక్యమును విమర్శితము:—

ఋతావానమ్	మహిషం	విష్వదర్శితం
(ఋజుమాన్దధును)	(బలిష్ఠుడును)	(అందరికి కనుపడువాడును)
(1)	(2)	(3)

అగ్నిమ్	సుమ్నాయ	దధిగే	పురో	జనాః
(అగ్నిని)	(శ్రీయస్సుకొరకు)	(ఉంచుకొనిరి)	(యెదుట)	(జనులు)
(కర్మ)		(క్రియ)		(కర్త)

శ్రుత్ - కర్ణం	నప్రతన్ - తమమ్
(శ్రీధమైన చెవులుగల)	(వికాలతమమైన)
(4)	(5)

త్వా	గిరా	దైవ్య	మానుషాయుగా
(నిన్ను)	(స్తోత్రములతో)	(దేవతాసంబంధమైన)	(?)
		(6)	

(1) మొదలు (6) వరకుగల పదములు అగ్నిని పర్ణించు విశేషణములై యున్నవి. “మానుషాయుగా” అను చివరిపదమును వదలివేసినచో తేలు అర్థమేమనగ:—“పూర్వోక్తగుణములుగల అగ్నిని ప్రజలు తమ శ్రీయస్సుకొరకై తమయెదుట స్తోత్రములతోనుంచుకొనిరి.” అయితే మానుషాయుగా అనుపదము నిప్పుడెట్లుతుకవలెను? దీనికి కాల

సూచకార్థమును చెప్పినచో వైవాక్యముతో చక్కగ అతుకును. ఎట్లనగా:- “పూర్వోక్తగుణములుగల అగ్నిని ప్రజలు మానవయుగము (కాలము) లందు తమ శ్రేయస్సు కొరకై స్తోత్రపాఠములతో తమ యెదుటనుంచుకొనిరి. ”

కాని, గ్రీష్మపండితు డీయర్థమును చెప్పక, “మానవ సంతతులను” అని చెప్పెను. అందుచే అసలు ఋక్కులో లేని క్రొత్తక్రియాపదము నొకదానిని అప్పుజెచ్చుకొనవలసి వచ్చెను. “మానవసంతతులు అగ్నిని స్తోత్రపాఠములతో గొప్పవానిని చేయుచున్నారు”. ఇచ్చట “గొప్పవానిని చేయుచున్నారు” అను క్రియాపదము ఋక్కులో లేనేలేదు. అసలు నిజార్థమును తెలిసికొనక, యేదోవిధముగ అతుకులు పెట్టదలచినచో యెట్టిపండితుడైనను యెన్నితికమకలూ పడ వలసినచ్చినో దీనినిబట్టి స్పష్టమగుచున్నది.

ఈ ఋగ్వేది వాజసనేయసాహితయాదుకూడ గలదు. అచ్చట మహిధరుడుకూడ యీ యర్థమునే చెప్పెను. “మానుషా యుగా ” యను పదము “జన్మాః ” “మర్త్యాః ” అను పదములతో కలిసియుండి, యచ్చట యుగమునకు ఖండితముగ కాలసూచకార్థమునే తప్ప యింకొక యర్థము నసలు చెప్పుటకు వీలే లేని స్థలములు ఋగ్వేదమం దీరెండే గలవు. ఒకనాది, ఒకానొక పదమునకు ఖండితమైన యర్థ మును నిర్ణయించిన పిమ్మట, పూర్వోత్తరసందర్భములకు భంగములేనిచో, ఆ యర్థమే యితరస్థలములందుకూడ అంగీక

రింపదగియున్నది. యాస్కాచార్యులవంటి భౌష్యకారులు వేద
వాక్యముల కర్థము చెప్పటలో యీమార్గమునే యవలంబించిరి.
కనుక, మన మిప్పు డిచ్చట వింతమార్గమును ప్రకృతింప
లేదు. “మానుషాయుగా” అనగ “మానవయుగములు లేక
కాలములు ” అని యర్థముచెప్పితిమి. అయితే ‘ యుగమానవగ
యెంతకాలమో మన మిప్పుడుభింజితియుగ నిర్ణయించవలసి
యున్నది. ఆధర్వణవేదము VIII. 2,21 ని బట్టి యుగమానవగ
పదివేల సంవత్సరములకు తక్కువగాని కాలమునాటియు
చున్నది. కాని, బహుప్రాచీనమగు ఋగ్వేదముగను ‘ యుగ
పదమంతకంటె చాలతక్కువకాలమును సూచించినది చెప్ప
టకు దృఢమైనయాధారములు గలవు. ఋగ్వేదముగను
“ ప్రథమా ” (మొదటి) ఉషస్సునుగూర్చియు “ ఆయాశీ
నాం ప్రథమా ” (రాబోవువానిలో మొదటి) ఉషస్సును
గూర్చియు, “ అవమా ” (చిట్టచివరి) ఉషస్సునుగూర్చియు
పలుతావులలో పేర్కొనబడెను. ఉషస్సునకు “ మొదటి
దినము వెలియున ” ని మరియొకచోట పేర్కొనబడెను.
“ ప్రథమ ఉషస్సు ” అన్నప్పుడు “ సంవత్సరములో నచ్చి
మొదటి ఉషస్సు ” లేక “ సంవత్సరముయొక్క మొదటినాడు
వచ్చు ఉషస్సు ” అని అర్థముచెప్పినట్లే భావము చక్కగ
బోధపడును. అట్లయినప్పుడే ‘ ప్రథమ ’ యనుపదము సార్థక
మగునుగాని యింకొకవిధమైనచోకాజాలదు. దీనికిసాదృశ్యముగ
బ్రాహ్మణములలో ప్రయోగింపబడిన “ ప్రథమా రాత్రీః ”

యను పదమును చూడవచ్చును. కనుక, “ ప్రథమా ”
 “ అవమా ” ఉషస్సు లాకాశమందు సంవత్సరముయొక్క
 ఆద్యంతములను దెలుపునవిగ నున్నవి. వైదికఉషస్సులను
 గూర్చి గీ. వ. అధ్యాయమందు చేసినవివరణమునుబట్టి విచా
 రింపగ మన మిట్లని నిశ్చయింపవచ్చును. దీర్ఘరాత్రి యంత
 మొదగనే ఉషస్సులు ప్రారంభమగును. ఈ యుషస్సులతో
 నూతనసంవత్సరము ప్రారంభమగును. ఇట్లు నూతన సంవత్సర
 మును ప్రారంభించు ఉషస్సమూహములోనిదైన మొదటి
 ఉషస్సే యాగీతిగ ఋగ్వేదమందు “ ప్రథమా ” ఉషస్సని
 వర్ణింపబడినది.

ఋ 1, 124, 2; 1, 92, 11- లలో యీ ప్రథమ
 యుషస్సు “ మానుషయుగముల నడిపించుచున్నది ” (ప్రమి
 నతే మనుష్యా యుగాని) అని యున్నది. మరియు 1, 115, 2
 లో - “ ఉషస్సు కనిపించగనే సత్పురుషులు యుగములను
 విస్తరింతురు, అనగ విప్పుదురు. ” (యత్రా ననో దేవయంతో
 యుగాని వితన్వతే). ఈ రెంటిలో మొదటి వాక్యమందు
 “ మానుషా యుగాని ” పదముగోనున్న ‘యుగ’ శబ్దమునకు
 కాలావచకమైన యర్థమే చెప్పితీరవలెనని స్పష్టముగ గాన్పిం
 చుచున్నది. ఈ ప్రథమయుషస్సు వచ్చి దివ్యవ్రతములను
 (దైవ్యాని వ్రతాని) ప్రారంభించుచున్నదనియు, మానుష
 యుగములను నడిపించుచున్నదనియు, యీ వాక్యమందు
 వర్ణింపబడియున్నది. అనగ, యీ మొదటి యుషస్సుతో

యజ్ఞయాగాది కర్మలును, “మానుషయుగము” లను పేరుగల కాలభాగముల నడకయు ప్రారంభమయ్యెనని తాత్పర్యము. అనగ, మానుషయుగములలెక్క - యీ యుషస్సుతో ప్రారంభమయ్యెనని భావము. ఈ రీతిగ, మానుషయుగములకును, ప్రథమ యుషస్సునకును యెడబాటుకుండు నేర్పడిన బంధమునుబట్టి “మానుష యుగము” యొక్క కాలపరిమితిని మన మిప్పుడు బహునులభముగ నిశ్చయపఱచుచున్నాము. ఈ మానుష యుగములు సంవత్సరములయొక్క “వర్షమా” యుషస్సుతో ప్రారంభమైనచో యివి సంవత్సరములయొక్క “అవమా” యుషస్సుతో నంతమొందవలెను. కనుక, మొత్తముపై మానుష యుగములన్నియునీసి సంవత్సరములలో మొదటి యుషస్సునకును, చిట్టచివరి యుషస్సునకును మధ్య నున్న కాలపరిమాణమును దెలుపుచున్నది. కనుక, ఒక్క మానుష యుగముయొక్క పరిమితి యీసంవత్సర కాలపరిమాణముకంటె తక్కువయని నిశ్చయమగుచున్నది.

దీర్ఘతమునిగాధ నడిచి, మనమిప్పుడు ఋగ్వేద ప్రమాణములనుబట్టి రెండు ముఖ్యసారాంశములను పేర్కొనితిమి. (౧) “మానుషయుగములు” అనగ సంవత్సరములలో మొదటి యుషస్సునకును చిట్టచివరి యుషస్సునకును మధ్య నున్న మొత్తపు కాలపరిమాణమేగాని, “మానవసంతతులు” అనిపాశ్చాత్యులు చెప్పిన అర్థముకాదు. (౨) “యుగ” మను పదము సంవత్సరమునకంటె తక్కువ కాలమానమును దెలుపుచున్నది.

ఈ రెండు సారాంశములనుబట్టి చూచినచో, దీర్ఘతముని గాఢయందున్న, “దీర్ఘతముడు పదియవ యుగమందు ముసలివాడయ్యె” నను వాక్యమునకు అర్థము కరతలామలక మగుచునే యున్నది. ఈ గాఢలో నున్న “యుగ” శబ్దమును “మానుషాయుగ” లోనున్న, ‘యుగ’ శబ్దమును ఒకటియైనచో, “దీర్ఘతముడు పదియవ నెలయందు ముసలివాడయ్యె”నని పై వాక్యమున కర్థమగుచున్నది. ఈ గాఢ సారగాఢయైనచో దీని భావ మేమనగ:- “సూర్యుడు (దీర్ఘతముడు) పదియవ నెలయందు ముసలివాడయ్యెను”. ప్రథమా, అనమా ఉషస్సులమధ్య (అనగ, సంవత్సరము మొక్క- ఆద్యంతములకు నడుమ) పదియుగములు గలవని దీనివలన తెలియుచున్నది. కనుక యిచ్చట యుగమనగ నెల యనియే అర్థము చెప్పవలెను. ఏలననగ:- సంవత్సరాద్యంతములకు నడుమ పదిరోజులు గలవన్నను, పదిపక్షములు గలవన్నను సంవత్సరకాలపరిమితి కిది బహు తక్కువగును— చాలదు. పోనీ, పదిఋతువులన్నచో సంవత్సరమునకు మించి పోవును. కనుక, యుగమనగ నెలయనియే అర్థము చెప్పితీరవలెను; వేగి యర్థము చెప్పటకు వీలులేదు. వేయేల, దీర్ఘతముడనగ పదియవనూసమందు ముసలివాడై పోయిన సూర్యుడే. అతడు నీటిప్రవాహముపై, స్వారిచేయుచుపోయి, శ్రీతిజముక్రిందనున్న సముద్రములో పడిపోయెను. (VII. 49,2) ఈనీటికి అర్థమేమి? నరుణుని పరిపాలనక్రిందనున్న జలమే

యినారు. వరుణుని ఆజ్ఞచే యీజలము ప్రవహించును. ఈ నీటియందు సూర్యుని ప్రయాణమునకై వరుణుడు కొక కాలు వను త్రవ్వించెనట (VII. 49, 1-4; II. 28, 4; VII. 87, 11) ఇంద్రుడు వృత్రాసురుని సంహరించి సూర్యుని విడిపించగనే, యీకాలువలోనున్న నీటిప్రవాహమునంబడి సూర్యుడు పైకి కొట్టుకొని వచ్చునట. (I, 51, 4) ఈ నీటినిగూర్చి యింకొక అధ్యాయములో ముందు చర్చించెదము. పృస్తుతము మనము గ్రహించవలసినదేమనగా:— యీజలము క్రిందనున్న సముద్రములోనుండి పైకివచ్చి, పదిమాసములు మాసపులకు సూర్యరశ్మినిచ్చి, తదుపరి రెండుమాసములు మరల సముద్రములో గురికిపోవు ఉత్తర ధ్రువమండల సూర్యుడే దీర్ఘతముడు పదిమాసములలో తమయాజ్ఞములను ముగించు దశశ్వుల చరిత్రముతో యీగ్రాధ సర్వవిధముల తూచినట్లు సరిపోవుచున్నది.

‘యుగ’ శబ్దమునుగూర్చి నేనిచ్చట యితరవిపులముగ చర్చించియుంటిని. కారణమేమనగా:— పాశ్చాత్య పండితులును తదితరులును దీని విషయమై చాలయపార్థములను గట్టించి, నిజార్థమును మరుగుపరచిరి. ఈచర్చవలన ‘యుగ’ శబ్దమునకు మాసమను అర్థమే అతిప్రాచీనమగు ఋగ్వేదమందు ఉద్దేశింపబడినట్లు నిశ్చయమగుచున్నది. ఈయర్థమునే చెన్నపురి నివాసులగు రంగాచార్య పండితులవారుకూడ తదితర ప్రమాణములవలన నిశ్చయించియున్నారు. వారు ‘యుగ’ శబ్దమునకు

సంగమము లేక సంయోగము అను అర్థమును తీసికొని యిట్లు వ్యాసించున్నారు. “ చంద్రుని కళలను గుర్తించుట బహు సులభము. ఈచంద్రకళలు జ్యోతిర్గోళముల సంయోగమును (యుగమును) బట్టియే కలుగుచున్నవగుటచే యుగ శబ్దమునకు ప్రప్రథమమున కాలమానవాచకమైన అర్థ మేర్పడియుండవచ్చునని పీబరు పండితుడు తలచుచున్నాడు” పిన్నుట, రంగాచార్యులవారు సూర్యేందుసంగమమునకు (అమావాస్యకు) ప్రాచీనపదమగు “దర్శ” యను పేరునుకూడ నుదాహరించి యిట్లు వ్యాసించున్నారు. “ఈ సూర్యేందు సంగమమునేగాక, మనపూర్వులు తదితరములగు జ్యోతిర్గోళసంయోగముల ననేకములను చూచియున్నట్లనేక నిదర్శనములు గలవు. అయినను, పీనియన్నిటిని ముఖ్యముగ (అందరికిని సులభముగ గన్పట్టు) యీసూర్యేందుసంగమమునూడియే మొట్టమొదట ‘యుగ’ శబ్దమునకు కాలమానవాచకమైన అర్థమేర్పడియుండును. అనగ, అమావాస్యకును, మరియుక అమావాస్యకును గల మధ్యకాలమునకే “యుగ” మనిపేరు మొట్టమొదట వచ్చియుండవచ్చును. దీనినిబట్టి యుగశబ్దమునకు మొట్టమొదటియర్థము చాంద్రమోసమనియే యేర్పడుచున్నది.

ఇదిగాక “మానుష యుగముల చక్రమును నడిపించునది ‘ప్రథమా’ యువ”స్సని చెప్పువాక్యమును పైననుదహరించియుంటిమి. ఈవాక్యమును ఋ X, 139, 6 లో పోల్చి

చూడుడు. ఇంద్రుడు వృత్రాసురుని సంహరించి, ఉషస్సును, సూర్యుని, వైకితేచ్చి ఆకాశమందు “మాసముల నడకను యేర్పాటుచేసెను” అని యాముక్కునందుగలడు. ఈరెండు వాక్యములనుబట్టి చూచినను, మొదటియుషస్సున ప్రారంభమైన కాలమాసచక్రము మాసచక్రమునకు స్పష్టమగుచున్నది. కనుక “మానుషాయుగా” యనగా పూర్వకాలమందు ఉత్తరధ్రువమువద్ద సూర్యరశ్మియున్న మాసములు— అని యర్థమేర్పడుచున్నది. ఈమానుష యుగములందే (యా సూర్యరశ్మియున్న మాసములందే) ఆర్యులు యజ్ఞయాగాది కృతువులను చేయుచుండిరి.

ఈయర్థమునే స్థిరపరచువాక్యము లింకన నేకములు ఋగ్వేదమందుగలవు. కాని, యాయస్మిచోట్లను పాశ్చాత్య పండితులు “మానుషాయుగా” యనుపదమునకు “మానవ సంతతులు, లేక తెగలు” అను అర్థము చెప్పబడినవి యెవరికిని బోధపడియుండలేదు. ఉదాహరణము:— ఋ VIII, 46, 12- “అందరును తమ (సోమరసపు) గరిటల నత్తి మానుష యుగములందు యిందుని ఆహ్వానింతురు.” ఈవాక్యమునకు గిఫిల్ గారు చెప్పిన అర్థమేమనగా:— “మానవజాతుల వారందరును ఇంద్రుని ఆహ్వానింతురు.” కాని యాయదియు పూర్వోత్తరసందర్భములతో నంతమాత్రమున ననుగుణములేదు. ఇంకొక యుదాహరణ:—(ఋ II. 2, 2) “అస్మి మానుష యుగా” యందును, ‘క్షుష్క’ యందును ‘వెలుగు’ వలె గలము.

“క్షుప్తః” — “యెడలేగనిరాత్రులు”. ఈవాక్యమున కర్థమేమనగ,
 “ఓ అగ్ని ! నీవు మానుషయుగములందును, అఖండరాత్రు
 లందును వెలుగుచున్నావు. ఇచ్చట “మానుషయుగ,”
 “క్షుప్తః” అను పదములు రెండును జంటగ ప్రయోగింపబడి
 నవి. ఇది అత్యవసరమైన విషయమే. ఏలననగ:— అగ్ని సంవ
 త్సరము పొడవునను వెలుగుచునే యుండును. కాని “మానుష
 యుగము” యను శబ్దమందు దీర్ఘదివసమును, రాత్రింబవళ్ళతో
 కూడిన కొన్నిదివసములును మాత్రమే యిమిడియున్నవి, గాని,
 సంవత్సరమంతయు పూర్తిగ యిమిడియుండలేదు — అనగ
 దీర్ఘరాత్రి యిమిడియుండలేదు. కనుక యీ “మానుష
 యుగా”కు దీర్ఘరాత్రిని (క్షుప్తః) కూడ కలిపిననేగాని సౌర
 సంవత్సరము పూర్తి కానేరదు. కనుక ఋ II. 2, 2 లో
 సౌరసంవత్సరమును పూర్తిగ చెప్పవలసి వచ్చినప్పుడు,
 “మానుషయుగా” + “క్షుప్తః” = యను పదముల రెంటిని
 జంటగ పేర్కొనక తప్పదయ్యెను.

“క్షుప్తః” అనగ యెడలేగని, లేక అఖండరాత్రు
 లని (Continuous nights) మాస్కిముల్లరు పండితుడు
 సరియైన యర్థమునే చెప్పెను. కాని, దానిలోని
 సామూహికభావమును గ్రహించజాలక పోయెను. “ఓ
 అగ్ని ! నీవు యెడలేగనిరాత్రులందు మానవజాతులమీద
 వెలుగుచున్నావు” అనివాక్చిత్యపండితులు అర్థము చెప్పి
 చున్నారు. మానవజాతులమీద వెలుగుటయనగ అర్థ

మేమో సుబోధకముగ లేదు. త్షపః = అనగ ఎడమగని రాత్రి లేమైనచో ఉత్తరధ్రువమండలమగును “ దీర్ఘరాత్రియే తప్ప వేరొండులేదు. కనుక యీ దీర్ఘరాత్రిపోగా మిగిలిన సారసంవత్సర భాగమే యీ “ మానుషయుగా ” యేల కాకూడదు ? ఈ త్షపః శబ్దముమానుషయుగా శబ్దముతో జంటగ కలిపియే చెప్పబడియున్నది. కనుక, వీనిభావ మొకటియే యెయ్యక తప్పదు.

ఋ IV. 16, 19 - కి కూడ పండితు లిట్టి యపార్థములనేకల్పించిరి. “ త్షపః మదేమ శరదశ్చ పూర్వీకః ” - “ మే మనేకఋతువులందును, రాత్రులందును, సంశోషించుముగాక. ” ఇచ్చట “ ఋతువులు, రాత్రిలు, ” అనునది ద్వంద్వ సమాసముగ ప్రయోగింపబడినది. కాని “ ఋతువు ” లోడే ‘రాత్రిలు’ కూడ యిమిడియున్ననది పాశ్చాత్యపండితులు తలంచుటచే వా రీ రెండుపదములను విడదీసి రెండుక్రియల కంటగట్టిరి. అందుచే యీ రెండుపదములను కలుపు “ చ ” యను ప్రత్యయము నిష్ప్రయోజనమగుచున్నది. కాని, యీ రెంటిని కలిపి యర్థముచెప్పినచో, “ మేము దీర్ఘరాత్రి (క్షపః) తోడను, ఋతువులతోడను కలిసియున్న సంవత్సరము నందంతటను సంశోషించుచుండుముగాక. ” అని నిరశి మైన అర్థమేర్పడగలదు. ఈ పండితులకు ఉత్తరధ్రువసిద్ధాంతము తెలియకపోవుటచే, ఋతువులందును, యుగములాదును “ రాత్రి ” లిమిడియేయున్నవని వా రసోహపడియుండిరి. “ మానుషయుగములందును, ‘ ఋతువు ’ లందును ‘ దీర్ఘ

రాత్రి' యుమిడియుండలేదను ఉత్తరధ్రువలక్షణము పాపమా పండితులకు తెలియదు.

సారాంశమేమనగ:— “మానుషయుగా ” యనుపదముతో “క్షుపః ” యను పదమును జంటగచేర్చుటచే, “మానుషయుగా ” కు “సూర్యరశ్మియున్న నెలలు ” అను వర్ణము మరింతబలపడుచున్నది.

దీర్ఘతమునిగాధనుండియు, దశగ్వల చరిత్రమునుండియు తేలిన సారాంశమే వేదములందు ఉదాహరింపబడిన ఋతువుల సంఖ్యనుబట్టికూడ నిర్ధారణమగుచున్నది. పది మాసముల సూర్యరశ్మియున్నప్పుడు రెండుమాసముల దీర్ఘ రాత్రీయుండును. కనుక సంవత్సరములో $5 \times 2 = 10$ మాసములపరిమితి గల ఋతువులుండును. తక్కిన రెండు నెలలలో సూర్యుడు క్షితిజము క్రింద సముద్రములో మునిగి యుండును. సరిగ యీ వర్ణనయే ఋ. 1. 164, 12 లో కలదు. పంచపాదా పితరం ద్వాదశాకృతీం దివ ఆశుః పథే అర్ధే పురీషిణమ్ | అథేమే అన్య ఉపదే విచక్షణా సప్తచక్రేషశ్చర ఆహు రర్పితమ్ || ఇట్టి వాగ్వియులే అధర్వవేదమందును, ప్రశ్నోపనిషత్తునందును కలదు. దీని కర్థమేమనగ:- “ద్వాదశాకృతియు, పంచపాదామృతమైన పితరుడు ఆకాశమునుముక్క క్రింది భాగమందు (పథే అర్ధే) నిత్యయావిరిచే (పురీషిణం) సింఠియున్నా” డని కొందరు చెప్పుదురు. విచక్షణుడైన పితరుడు ఆకాశము

యొక్క వైభాగమందు (ఉపరే అర్థే) మహారములతో (ఆరు ఆకులతో) నొప్పుచున్న సప్తచక్ర (రథము) పైనున్నాడని మరికొందరు చెప్పుదురు. ఇచ్చట పూర్వోత్తరసంధర్భము లనుబట్టి పితరుడనగ ౧౨ మాసములతో నొప్పుచున్న సంవత్సరదేవతయని యర్థము. ఈ సంవత్సరము పిష్యుడు పై ఋక్కునందు రెండు శ్రేణులవారి భిన్నభిప్రాయములు పేర్కొనబడినవి.

కొందరు సంవత్సరదేవత “పంచపాదా” డని చెప్పుచున్నారు. అనగ సంవత్సరము ౫ ఋతువులుగ విభజింపబడెనని వీరి మతము. మరికొందరు సంవత్సరదేవతకు మహారములు (ఆరు ఆకులు) గల రథము గలదని చెప్పుచున్నారు. అనగ సంవత్సరము ౬ ఋతువులుగ విభజింపబడెనని యీ రెండవ శ్రేణువారి మతము. పూర్వకాలమున బట్టి యభిప్రాయ భేద మేల కలిగెను ?

ఋగ్వేదమందు కొన్నిచోట్ల ౫ ఋతువుల పేర్కొనబడియున్నమాట వాస్తవము. దీనినేదో విధముగ సమన్వయించుటకై ఐతరేయ బ్రాహ్మణాంతర్వీరీయ సంగీతము పోయి తీనించినవి. ఈ గ్రంథములు పేమంతశిశిరఋతువుల రెండిని కలిపి ఒకే ఋతువుకిందలెక్కవేసెను. కాని, శతపథ బ్రాహ్మణముమాత్రము వర్ష శరదృతువులరెండిని కలిపి ఒకే ఋతువుకింద లెక్కవేసెను. అట్లునుచో, ఎవరియిష్టము వచ్చినట్లు వారుయేవో రెండు ఋతువులను కలిపి ఒకటిగ

చేసిన చాలునాయేమి? కనుక యీ పద్ధతి బొత్తుగపనికి రాదు. సంవత్సరములో గి ఋతువులుగలవను ఋగ్వేద వాక్యమును సమన్వయించుటకు మన మింకొకపద్ధతి నవలంబింపవలెను.

ఈ ఋక్కు-నందు ప్రధమభాగములో నేమిచెప్పి రనగి:—పంచపాద్యుడైన పితరుడు ఆకాశముయొక్క “పరే అగ్ధ” మొదల సీటితోమునిగియున్నాడు. (పురీషణం) రెండవ భాగములో నేమిచెప్పిరనగి:—ఆరు ఆకులరథముతోకూడిన సంవత్సరము “విచక్షణ” మైనది. పురీషణ, విచక్షణ పదములు ఒకదానికొకటి ప్రతిరూపములుగ గన్పట్టుచున్నవి. ఈ యంశమే తరువాత రెండు ఋక్కు-లలో స్పష్టపరుప బడినది. పంచారేచకే పరివర్తమానే తస్మిన్నాతస్థు ర్భవనాని విశ్వా । తస్యనాక్షస్తప్యతే భూరిభారః సనాదేవన శీర్యతేసనాభిః ॥ సనేమి చక్రమజరం వివావృత ఉత్తానాయాం దశయుక్తావహంతి । సూర్యస్యచక్షూరజసైత్యావృతం తస్మిన్నా ర్పితాభువనాని విశ్వా॥ 13 వ ఋక్కు-నందు “ఏదు ఆకుల (పంచారే) చక్రము చాలపురాతనమైనదైనను విరిగిపోకుండ అట్లే నిలిచియున్నది” మరియు, 14 వ ఋక్కు-నందు “అజరమైన (చేదని) చక్రము తననేమిలో తిరుగుచున్నది. దానిని ఆకాశముపై పది (గుర్రములు) లాగుచున్నవి. సూర్య సేత్రము “రజన్” (నీటి ఆవిరి) చే కప్పబడి తిరుగుచున్నది. సమస్తభువనములు ఆతెనిపై ఆధారపడియున్నవి”. ఈ

ఋక్కును ౧౨ వ ఋక్కుతో పోల్చి చూడుడు. పురీషిణం, రజసావృతం (నీటిచే గప్పబడిన) — అను పదములు రెండును సమానార్థకములే. అనగ, పంచపాదుడైన సంవత్సర దేవత లేక సూర్యుడు కొంతకాలము నీటిలో మునిగియుండ ననిగాని, లేక క్షితిజము క్రిందిభాగమందు సూర్యుడు నీటిచే గప్పబడి కొంతకాల మదృశ్యుడయ్యెననిగాని యీ ఋక్కుల భావము. “ఈతని రథమును పది (గుర్రములు) లాగు చున్నవి.” అనగ, చుచ్చట సూర్యరశ్మి పదిమాసము లుండ నని తేలుచున్నది. ఈపదిమాసములు కలిసి ౫ ఋతువులగు చున్నవి. కనుక, ౫ ఋతువు లనగ పది నెలలనే యర్థమగును గాని, ౧౨ నెలలుగల ఆరుఋతువులలో “మేరే శావ” కలిపి ౫ ఋతువులుగ జేయుటకాదని యీ “పది (గుర్రములు) లాగుచున్నవ”ను వాక్యమువలన భాషితముగ విధానము నగు చున్నది.

కనుక, 12 వ ఋక్కు-యొక్క మొదటి భాగమును పది నెలల సూర్యరశ్మిగల, — ౫ ఋతువులతో కూడిన, — లేక (పంచపాదుడైన) సంవత్సర దేవత (సూర్యుడు) కొంతకాలము (అనగ, తక్కిన రెండు నెలలు) నీటిలో మునిగి యుండను. (పురీషిణం) — అని చెప్పబడు తులనయు సహజముగ నే యున్నది. ఇది యొకతెగ వారి మతియు — ఇది ఉత్తర ధ్రువలక్షణము. కాని, ఆర్యులు దక్షిణదేశమాలకు వచ్చిన పిమ్మట సూర్యరశ్మి ౧౨ మాసము లుండను. ఋతువులు

ఆరయ్యెను. కనుక సంవత్సరదేవత (సూర్యుడు) పూర్వకాల మగుదువలె రెండుమాసములు నీటిలో మునిగియుండవలసిన అగత్య మిప్పుడు లేకపోయెను. ఇదివరకు “ పురీషణ ” ములో నున్న సంవత్సరదేవత యిప్పుడు “ విచక్షణ ” డయ్యెను. ఈ యభిప్రాయమే ౧౨ వ ఋక్కుయొక్క రెండవ భాగమందు పేర్కొనబడినది. ఇది రెండవ తెగవారి మతము — అనగ దక్షిణదేశప్రాంతముల లక్షణము. సంవత్సరదేవతను గూర్చిన యీరెండు భిన్నాభిప్రాయములును ౧౨ వ ఋక్కుయొక్క రెండు భాగములందు పేర్కొనబడినవి. ఈరెంటినొక్క లక్షణములును ఒకదానితో నొకటి పోల్చబడినవి.

౧౨ వ ఋక్కు: మొదటిభాగము.

- (౧) ఆయిదు ఋతువులు
(౨) పరే ఆర్థే (క్రిందిభాగము)
(౩) పంచపాదం లేక } ౫ ఋతువులు
పంచారే (14 ఋతువులు)
(౪) పురీషణం ... (సూర్యుడు ౧
నెలలు నీటిలో మునిగి
యుండుట)

౧౨ వ ఋక్కు: రెండవభాగము.

- (౧) ఆరు ఋతువులు
(౨) ఉపరే ఆర్థే (పైభాగము)
(౩) షడారే (౬ ఋతువులు)
(౪) విచక్షణం ... (నీటిలో మునిగి
యుండకుండ ౧౨ మాసములును
చక్కని సూర్యరశ్మి)

ఈరీతిగ వైదికఋషులు ౧౦ మాసముల సూర్య రశ్మియు, ౨ మాసముల దీర్ఘరాత్రీయు గల ఉత్తరధ్రువమండల సంవత్సర లక్షణమును యీ ౧౨ వ ఋక్కుయొక్క

మొదటిభాగమందు మరచిపోకుండ నిలిపియున్నారు. తామీ ఋక్కును వ్రాసిననాటికి తమకు ౧౨ మాసముల సూర్య రశ్మియున్నను, ఆ వెనుకటి ౧౦ మాసముల సూర్యరశ్మిని గూర్చి పూర్తిగ మరచిపోకుండ యిచ్చట దాని నుదహరించి యున్నారు. ఈ పూర్వయుగస్థితి పరంపరగ వచ్చుచుండుటచే వారు దానిని విడిచిపెట్టకుండ యిచ్చట నుదహరించియుండిరి.

ఈ ౧౨ వ ఋక్కునందు మనము విచారింపవలసిన పదము లింకను రెండుగలవు. (ద్వాదశాకృతి; సప్తచక్ర) మొదటిపాదమందు ౫ ఋతువులతో నున్న సంవత్సరము “ద్వాదశాకృతి” గలదని వర్ణింపబడినది. అనగ, 12 మాసములు గలదని చెప్పబడెను. ఈ ఋక్కు దక్షిణదేశములలో వ్రాయబడియున్నది. అప్పటికి ౧౨ మాసముల సంవత్సరము వాడుకలోనికి వచ్చెను. కనుక, యీ ఋక్కును వ్రాయుచు సంవత్సరమును “ద్వాదశాకృతి” యని వర్ణించిరి.

ఇదిగాక, రెండవభాగమందు ౬ ఋతువుల సంవత్సరమును వర్ణించుచు “సప్తచక్ర” యనుపదము ప్రయోగింపబడినది. ఈ పదము యేడుమాసముల సూర్యరశ్మిని సూచించుట లేదాయని కొందరు అపోహపడవచ్చును. కాని ఒకానొక భావలో పదములెట్లుత్పత్తియగునో అవి యెప్పుడొప్పు ప్రయోగింపబడుచుండునో తెలిసికొన్నచో ఎవరును యీ పదము విషయమై గందరగోళపడవలసిన యవసరముండదు. ఆర్యు లొకప్పుడు ఉత్తరధ్రువమండలమందు 7 మాసముల

సూర్యరశ్మిగల ప్రదేశమం దున్నప్పుడు సూర్యునకు (లేక సావత్సరమునకు) సప్తాశ్వ, సప్తచక్ర యను పేరులు వచ్చి యుండెను. ఆపేరులే బహుకాలప్రయోజనముచే రూఢమై పోయి భాషయందు స్థిరముగ పాదుకొనిపోయెను. వానియొక్క యుత్పత్తివిధానము మరుగుపడెను. నైదికఋషు లీఋక్కులను వ్రాసినకాలమునాటికే యీ పదము లిట్లు భాషయందు రూఢములై పోవుటచే వారు సంవత్సరమును (సూర్యుని) వర్ణింపుచు యీ సప్తచక్రసప్తాశ్వ యను పదములను మా మూలుగ వ్రాయొగించియుండిరి. కనుక యీపదములు ఆ ఋక్కులుపుట్టిననాటి పరిస్థితులనే వర్ణింపుచున్నవని మానము భ్రమలేదనరాదను.

ఈ శబ్దోత్పత్తియొక్క పుట్టుపూర్వోత్తరములు బ్రాహ్మణములకాలమునాటికే యిట్లు మరుగుపడిపోవుటచే వానినేదో విధముగ సమన్వయించుటకై శాస్త్రహ్మణములను రచించిన పాశ్చాతీయులు అనేకపాట్లుబడిరి. కాని ఐతిహాసికదృష్టితో చూచినచో యిస్సైతికమతలుపడవలసిన యవసరముండదు. ఈజాతిగ అనాదినుండియు పరంపరగవచ్చుచున్న దేశకాలపరి స్థితులు మరుగుపడకుండ ఋగ్వేదమందుగట్టిగ పదిలపరుప బడియున్నవి. ఇట్టిపదములకును, గాధలకును పాశ్చాతీయతమాగు ఋగ్వేద మొకగనియని చెప్పవచ్చును.

సింహావలోకనము.

(౧) అదితిగాధనుబట్టి సంగత్యరములో యేడు నెలలు మాత్రమే సూర్యరశ్మియుండెనని స్పష్టమగుచున్నది.

(౨) దశగుల్లముక్కయు, దీర్ఘరాత్రమున ముక్కయు చరిత్రలనుబట్టి సంగత్యరములో పది నెలలు మాత్రమే సూర్యరశ్మియుండెనని స్పష్టమగుచున్నది.

ఈ రెండంశములను ధ్రువసంధ్యంతముపై ననే తిప్పయింకొక విధముగ సమన్వయించుటకు వీలే లేదు.

(3) ఈ సూర్యరశ్మిగల పదిమాసములను పూర్వమార్యులు యజ్ఞయాగాది క్రతువు లోసర్చుకొను కాలముగనుండెను. ఈ కాలమునకు “మానుషాయుగా” యను సంజ్ఞ కలిగెను.

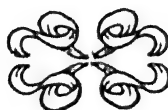
(౪) తక్కిన రెండు నెలలును దీర్ఘరాత్రముగనుండెను. ఈ దీర్ఘరాత్రముందు యింద్రుడు “వల”ను సహజి చీకటిలో పడియున్న సూర్యుని సంగత్యరాత్రముగదా పైకి తీసికొని వచ్చెను. ఈ కాలమునకే “క్షపః”యను సంజ్ఞ కలిగెను.

(5) ఈరీతిగ “మానుషాయుగా” (౧౦ మాసముల సూర్యరశ్మి) + క్షపః (౨ మాసముల దీర్ఘరాత్ర) యు కలిసి = మొత్తము ౧౨ మాసముల సంగత్యరము పూర్తియయ్యెను. ఆర్యులు దక్షిణదేశములకు వచ్చిన పిమ్మటకూడ

“మానుషాయుగా ” + “క్షపః ” అను పదము ఋగ్వేద మందు వాడుకలోనే యుండెను.

(౬) సంగవత్సరముగో గి ఋతువులే గలవనియు, సూర్యరథమునకు పదిగుర్రములే గలవనియు కొందరి మతమై యుండెను. యీ యంశముకూడ పైదానికి సరిపోవుచున్నది.

ఈ గాధలన్నియు ఒక్కభారతీయులందే గాక తక్కిన ఆర్యసంతతులలోకూడ గలవని ముందు ముందు నిరూపించెదను. ఇక యీ గాధలనఱుంచి, ౧౦ మాసముల యజ్ఞములను గూర్చిన ప్రత్యక్షవాక్యములను రాబోవు అధ్యాయముగో విమర్శింతము.



వైదిక నిలయము

8-వ అధ్యాయము.

“ గవాం ఆయనమ్. ”

ఒక్క దశగ్వలచారిత్రమేగాక, ప్రాచీన సావత్సరమునుగూర్చి చెల్పుచిహ్నము లింకపనేకములు యాజ్ఞిక వాఙ్మయమందు గలవు. వి. బ్రా. 1, 18, 22 లో వర్ణింపబడిన “ ప్రవర్గ్యవిధి ” యందు ప్రాచీన సావత్సరమునుగూర్చి స్పష్టముగ సూచించినట్లు గన్పట్టుచున్నది. ఈ “ ప్రవర్గ్యవిధి ” యను కర్మను చేయుటకు 3 దినములు పట్టును. “ పశుయజ్ఞ ” మను సోమయాగమును చేయుటకు ముందుగ ప్రతివాగును యీ విధిని నెరవేర్చితీరవలెను. ఈ ప్రవర్గ్యవిధిని చేయువాగు సోమయాగమును చేయుటకు పీలులేను. ఈ విధియంతయు కేవలము సూర్యునియొక్క (లేక యజ్ఞముగముక్క) పువగుజ్జినమును చెల్పుచున్నది. సూర్యుడు తిరిగి సకాలమందు ప్రజనన మొందుటకై బీజరూపముగ మృత్తికాపాత్రయందు భద్రపరుపబడుచున్నాడు. ఈ ప్రవర్గ్యవిధియందు ఉపయోగింపబడు సామాగు లన్నిటిలో ప్రధానమైనది మట్టికుండ

ఈమృత్తికాపాత్రకు “ ఘర్మ ” లేక “ మహావీర ” యని పేరు. అధ్వర్యు డీకుండను వేదికపై బెట్టి దానిచుట్టు వర్తులా కారముగ * మట్టికట్టనువేయును. అంతట యీకుండను బాగుగకాచి, రెండు కట్టలతోపై కెత్తి యివతలబెట్టి, దానిలో అప్పుడు పితికిన ఆప్రపాలను పోయును. పిమ్మటదానిలో మృతవత్సయైన మేకపాలుపోసిబాగుగ కలియబెట్టును. అటు పిమ్మట యీకలియబెట్టినపాలలో కొన్నింటిని ఆహవనీ యొగ్గియిండు హోమముజేయును. మిగిలినవానిని హేత్రి యే త్రాగును.

వి. బ్రా. (I. 22) యీ ప్రవర్గ్యవిధి కీవిధముగ అర్థము చెప్పుచున్నది. “ పాత్రలోనున్నపాలు బీజము; అగ్ని మేగర్భము; (అగ్ని దేవతలకు గర్భమనుట ప్రసిద్ధమే) ఈ బీజము దేవతలగర్భమగు అగ్నియందు ఆధానముచేయబడి యున్నది.” ఈ విధముగ సూర్యుడు (లేక యజ్ఞము, లేక సావత్సరము) బీజరూపముగ భద్రపరుపబడి, తిరిగి సకాల మందు పునరుద్భవితమగు చేయబడుచున్నాడు.

ఈమృత్తికా పాత్రయందు పాలుపోయుచు పఠించు మంత్రము ఋ VIII, 72, 8 నుండి గ్రహింపబడినది. ఈ మంత్రముతోపాటు 6, 7, మంత్రములనుగూడ యిచ్చట తలిగొనబడను. ఉత్సవస్వస్థయన్మహదశ్వావద్యోజనంబృహత్

* ఈమట్టికట్టకు “ ఘర్మ ” అనిపేరు. ఈ కట్టకువేయు మట్టిని గాడిద (ఘర) వీపుమీదవేసి తీసికొనివచ్చుటచే దానికాపేరు వచ్చెను.

దామారథస్యదదృశే || దుహన్తి సప్తైకాముపద్వా పంచస్య
జతః | తీర్థే సిన్ధోరధిస్వరే || ఆదశభిర్వివస్వత ఇంద్రః కోశమచ
చ్యవీత్ | భేదయాత్రి వృతా దివః ||

6 వ మంత్రము :- “ ఇష్పడు ఆతని గొప్పరథము,
గుర్రములతోడను, రథమార్గముతోడను, గానవచ్చుచున్నది.

7 వ మంత్రము :- “ ఏడ్వారు ఒక్కదానిని పితుకు
చున్నారు. గర్జించుచున్న సింధు (సముద్ర) తీరమందు
యిద్దరు అయిదింటిని సృజించుచున్నారు. ”

8 వ మంత్రము :- వివస్వతునియొక్క పదియు వైన
పిమ్మట, ఇంద్రుడు తనయొక్క ముప్పేటల సమ్మటతో
ఆకాశకలశమును క్రిందికి పడగొట్టెను. (ఇది మృత్తికా
పాత్రలో పాలుపోయునప్పుడు పడించు మంత్రము.)

సూర్యరథమును గుర్రములును కనుబడనగా తీర్తి
జముమీద ఉపస్సు కన్నట్లైనని అర్థము. ఇది ఆరణ్యమంత్రము
నకు భావార్థము. అంతట యేడ్వారు హోమార్థమునబట్టి యీ
ఒక్కదానిని (అనగ ఉపస్సును) పాలుపిడికి రుట్టించి (అనగ
రాత్రింబవళ్ళను) పుట్టించుచున్నారు. ఈరెంటివలన అయిదు
(అనగ ఋతువులు) పుట్టుచున్నవి. — ఇది యేడవమంత్రము
యొక్క భావార్థము. ఈ అయిదుఋతువులు గడచినపిమ్మట
యేమిజరుగునో 8 వ మంత్రము చెప్పుచున్నది. వివస్వతుని
యొక్క పదియువైన పిమ్మట (అనగ, పదినెలలు గడచిన
పిమ్మట) ఇంద్రుడు తన ముప్పేటల సమ్మటతో ఆకాశ

కూడూహమును (సూర్యుని) క్రిందికి పడగొట్టెను. — అనగ
దివ్యజలముయొక్క మూడుకోశములు సముద్రములోనికి
నొచ్చివేయబడి ఖాళీచేయబడెను. ఈజలముతోపాటు

సూర్యుడు కూడ అధోగోళమునకు పోయెను. VII, 101,4
పలననగ, సూర్యకాంతి మూడువిధములుగ నున్నదని
యు VII, 101,2 చెప్పుచున్నది. తై||సం||లో (II. 1,2,5) కూడ
సూర్యరశ్మి మూడువిధములని చెప్పబడియున్నది. ప్రాతఃకాల
కాంతికి “నసంత” యనియు, మధ్యాహ్నకాంతికి “గ్రీష్మ”
యనియు, సాయంకాలకాంతికి “శరత్” అనియు పేర్లు
తై||సం|| యందు చెప్పబడినవి. దివ్యజలముయొక్క త్రిపథ
గమునకు లేక సూర్యుని త్రివిధకాంతి ఇంద్రుని ముప్పైటల
సమ్మేటగ యీ రి స మంత్రమందు ఉదాహరింపబడియున్నది.
ఇదంతయు పదిహేనుసమైక్య పిమ్మట జరుగుపని. అటుపిమ్మట
సూర్యుడును యజ్ఞమును బీజరూపముగ భద్రపరుపబడి
యుండిరి. ఇదియు “ప్రవర్ణ్యవిధి” యను కర్మ.

సూర్యుడు ఆకాశమునుండి బారిపడుట యను నది
యాజ్ఞకవాఙ్మయమందు తరుచుగనచ్చుచుండు క్రియయేగాని
యీయక్రొత్తయేమియులేదు. యీయశమే ఐ. బా). IV.
18-50 నర్ణింపబడినది. తస్య పరాచోఽతిపాతాదవిభ
యుస్తా చరన్తుః స్వర్గోక్తేః పరస్తాత్పత్యస్తభువన్ ||
“సూర్యుడు తలక్రిందులైతమ్మను చాటిపోయిదూరముగ
పరుసేమో యను భయముచే అతనికి పోటీగపైస ఉత్తమ

లోకములనుంచిరి. ” ఈఋక్కునందు “ దూతముగపోయి పడుట ” = పరాచోఽతిపాతాత్ — అను మాటచాలప్రధానమైనది. అనగ, సూర్యుడుతమకు ఆవలిప్రక్కనున్న అథోలోకమందు పడుననితాత్పర్యము. అశ్వినీదేవతలచే రక్షింపబడినవారిలో “ చ్యవను ” డొకడుకలడు. “ చ్యవను ” శబ్దము “ చ్యు ” = పడుట — అను ధాతువుచుండి పుట్టినదని మాకు ముల్లరు పండితుడు చెప్పుచున్నాడు. అశ్వినీదేవతలు చ్యవనునకు యశావనమునొసంగిరి. అనగ, అథోలోకమందు పడిపోయిన సూర్యుడు తిరిగి పునరుజ్జీవనము మొందెనని భావార్థము.

ఇంతవరకు తేలిన సారాంశమేమనగ :— యాజ్ఞికవాఙ్మయమందు గల సూర్యపతనమునుగూర్చిన కథయే యింకొక మాదిరిగ (యీ పడిపోయిన సూర్యబీజము తిరిగి ప్రజననమొందుటకై నిలువజేయుటగా) యీ “ ప్రవర్గ్యవిధి ” యందు వర్ణింపబడియున్నది. ఈ ప్రవర్గ్యవిధిలో హరించు మంత్రమును పరిశీలించితమేని దానియందు అయిదు ఋతువులతోడను, ౧౦ మాసములతోడను, నొప్పుచున్న ప్రాచీన సంవత్సరము సూచింపబడినట్లు స్పష్టమగుచున్నది.

ప్రాచీన వాఙ్మికసత్రములయొక్క అవధిని (కాలపరిమితిని) గూర్చి స్పష్టముగ దెల్పు ప్రత్యక్ష వాక్యములనిక పరిశీలంతము. యజ్ఞమను సంస్థ ఒక్క-భారతీయులందే గాక సమస్త ఆర్యసంతతులందును ప్రాచీనకాలమందు యేర్పడియుండెననుమాట నిర్వివాదమైనది. ఈ యజ్ఞముల యొక్క

నిజమైన భావార్థము కొంతకాలమునకు మరుగుపడిపోయినను యాజ్ఞకులు మాత్రము యీ యజ్ఞాదులలో చేయవలసిన ప్రతి చిన్నక్రియను బహుజాగ్రతగ యెన్నియో తరములనుండి విడిచిపెట్టకుండ లాగుకొనియే వచ్చుచుండిరి. ఈక్రియలకన్ని టికిని యేదోవిధమైన భావార్థమును చెప్పుటకై యాజ్ఞకులు ప్రయత్నించుచువచ్చిరి. కాని యెన్నివిధముల యత్నించినను భావార్థము పెగలని క్రియలు కొన్ని కర్మకాండయందు నిలిచి పోయెను. వానినేమియు చేయుటకు చేతగాక, “ఇది అనాది నుండియు వచ్చుచున్న ఆచారము” అని మాత్రము చెప్పుచు దానిని మాత్రము వదలిపెట్టకుండ, తరతరములనుండి లాగు కొని వచ్చుచుండిరి. ఈవిధముగ నిలిచిపోయిన వాక్యములను గూర్చియు క్రియలను గూర్చియు మన మిప్పుడు పరిశీలించి భావార్థమును జేల్చవలసియున్నది.

బ్రాహ్మణము: లోను, శ్రౌతసూత్రముల లోను, “ఆదిత్యానాం అయనం”, “అంగిరసాం అయనం”, “గవాం అయనం” — మొదలగు వార్షికసత్రము లనేకములు వర్ణింపబడియున్నవి. ఇవన్నియు సూర్యుని వార్షికగమనమున కనుకరణముగ నేర్పాటుచేయబడినట్లు గాన్పించుచున్నవి. వైదికయజ్ఞము లన్నిటిలో నివి బహుపురాతనమైనవి. కనుక వీనియొక్క యవధియు (అనగ కాలపరిమితియు) తక్కిన వివరములను యజ్ఞకాండయందు విపులముగ చెప్పబడియున్నవి. ఇవన్నియు ఒకటిరకమైన యజ్ఞములు. వీనిలో వీనికిని విశేష

భేదమేమియులేదు. వీనికిన్నిటికిని “గవాం అయనం” అను యజ్ఞము ఆదర్శమైయున్నది. ఈనమూనానుబట్టియే తక్కిన యజ్ఞములుకూడనడచును. దీనికిప్రమాణము ఐ. బ్రా. IV, 17-వారు “గవాం అయనం” అను సత్రమును చేయుచును. ఇందలి గోవులే ఆదిత్యులు. (మాసాదిష్ఠానదేవతలు. గవాం అయనమును చేసినందువల్ల వారు “ఆదిత్యానాం అయనము” ను గూడచేసినట్లే” కనుక, గవాం అయనమునుక్క. యవధిని మనము నిర్ణయించినచో, తక్కినవారి కుక్క. యవధినికూడ నిర్ణయించినట్లే అర్థము వానిని ప్రశ్నేకముగ పరిశీలించవలసిన పనియూడదు. యజ్ఞముల నన్నిటికిని నమూనాయైన యీ గవాం అయనము నిర్ణయించుచు ఐ. బ్రా; తై. సం॥ లఙ్ ముఖ్యముగయున్న ప్రదేశములలో వర్ణింపబడియున్నది. వానినిట వివరించదము. ఐ. బ్రా. IV, 17 గావోవై సత్రమాసత । శఫా శృంగాణిసిమా సత్యస్తాసా దశమే మాసిశఫాః శృంగాణ్యజాయంత । తాఅబ్రువన్ యన్తి కామాయాదీతౌ మహ్యాపామ ముత్తిష్టామీతి । తాయా ఉద తిష్ఠం స్తా ఏతా శృంగిణ్యోఽభయాః సమాపయిష్యామః సంవత్సర మిస్యాసతతాసామశ్రద్ధాయా శృంగాశిప్రావర్తంత । తా ఏతా స్తూపరా ఊర్జం త్వసుస్వం సస్మాదతాః సర్వా బుతూః ప్రాప్త్వీతర ముత్తిష్ఠం మూర్జం హ్యసుస్వో సర్వస్యవై గావః ప్రమాణం సర్వస్య చారూతాం గతాః సర్వ స్యప్రేమాణం సర్వస్య చారూతాం గచ్ఛతి య ఏవం వేదా॥

“ (ఒకప్పుడు) ఆపులన్నియుచేరి, తమకు గొరిజలను కొమ్ములను సంపాదించుకొనుటకుగాను సత్రమునుచేసెను. (ఈసత్రముయొక్క) పదియవ మాసమందు వానికి కొమ్ములును గొరిజలును వచ్చెను. అంతట అవి “ మనము జేనిని కోరి యజ్ఞదీక్షితులమైతిమో ఆకోర్కె సఫలమాయెను. (యజ్ఞము పూర్తియైనది గనుక) మనమిక లేచెదముగాక” అని చెప్పెను. అంతటితో లేచినవానికి కొమ్ములుండెను. కాని సంవత్సరము పూర్తియగువరకు కూర్చుండము” అని చెప్పచు (యజ్ఞమును నడుపుచునే) యున్నవానికి వానియొక్క అవిశ్వాసముచేత కొమ్ము లూడిపోయెను. వీరే కొమ్ములులేనివారు (తూపరాః) వీరు (యజ్ఞమును సాగించుచు) వీర్యమును (ఊర్జమును) పుట్టించిరి. (ఇట్లు ౧౨ నెలలును యజ్ఞమునుచేసిన) పిమ్మట ఋతుపుల నన్నిటిని సంపాదించి, తుదకు వారు (మరల) లేచిరి. ఏలననగ :- (పోయినకొమ్ములు గొరిజలు మొదలగువానిని సంపాదించుకొనగల) శక్తినిలేక వీర్యమును (ఊర్జం) వారు పుట్టించిరి. ఈ రీతిగ ఆపులు సమస్తమైనవారికి ప్రేమపాత్రములయ్యెను. అందరిచేతను అలంకరింపబడెను”.

యజ్ఞదీక్షవహించిన యాపులకోర్కె పదిమాసముల లోనే సఫలమునొందెనని యిట స్పష్టముగ విశేషీకరింపబడి యున్నది. అంతట కొన్నియాపులు లేచిపోయెను. అంతటితో లేచిపోక యింక రెండునెలలెక్కువ యజ్ఞముచేసిన ఆపులు “అవిశ్వాసము” గలవని చెప్పబడెను. ఈ యవిశ్వాసమునకు

ఫలితముగ, అవి తమకు లభించినకొమ్ములను పోగొట్టుకొన వలసివచ్చెను. దీనినిబట్టి తేలిన సారాంశమేమనగ:- సూర్య గమనమునుబట్టి ౧౨ మాసముల యవధిగలదిగ సూహితా బ్రాహ్మణము లందు పేర్కొనబడిన “ గవాం అయనం ” అనబడు యీసత్రము ప్రాచీనకాల ముద్రాక్షరములకు పదిమాస ములలోనే పూర్తియయ్యెనని నిచ్చటస్పష్టముగ సూహింపబడి యున్నది. దీనికి కారణమేమి? ౧౨ మాసముల యవధిగల వార్షిక సత్రము పూర్వము ౧౦ మాసములలోనే తేల నుగింపబడెను. ౧౨మాసములు యజ్ఞముచేసిన ఫలము ప్రాచీనులకు ౧౦ మాసములు యజ్ఞము చేసినంతమాత్రము చేతనే యెట్లులభించెను? ఇది చాలముఖ్యమైన ప్రశ్నలు. కాని యీశంకలు వితరేయ బ్రాహ్మణమునకు పోవరాదు. కాని శ్రాత్తిరీయ సంహితకుమాత్రమీశంకలు గలిగినవి. వానివాది యిష్టమునుబట్టి గవాం అయనమును ౧౨ నెలలలోగాని, లేక ౧౨ నెలలలోగాని ముగించవచ్చునని శ్రీ స॥ స్పష్ట ముగ చెప్పుచున్నది. కాని దీనికిగల కారణమేమియో తెలుసుకొని యదని శ్రాత్తిరీయ సంహితయే యిష్టమొనరించున్నది. “ఇది అనాదినుండియు వచ్చుచున్న ప్రాచీనాచార” మని మాత్రము చెప్పి యూరకొనుచున్నది. గవాం అయనమును గూర్చి యీశై॥ సం॥ యెట్లు వర్ణింపుచున్నదో చూతము శ్రీ స॥ VII, 5, 1, 1, 2 గావ్యవా ఏతత్ సత్రమాసతా శృంగాః సతీ శృంగాణి నో జాయంత ఇతి కామేన । తానాం

దశమాసా నిషణ్ణా ఆస న్నథ శృంగాణ్యజాయంతతా ఉదతిష్ఠ
 స్మరాత్సేత్యథయాసాం నా జాయంత తాః సంవత్సరమాప్తో
 వతిష్ఠ స్మరాత్సేతి । యాసాం చాజాయంత యాసాంచ న
 తా ఉభయీ రుదతిష్ఠ స్మరాత్సేతి । గోసత్రంవై సంవత్స
 కోయ ఏవం విద్వాంసః సంవత్సర ముపయంత్యృథ్నువం త్యేవ
 తస్మా త్తూపరా వాన్నికౌ మాసౌ పర్వా చరతి సత్రాభిజితం
 స్యాన్యైవ తస్మా త్సంవత్సర సదో యత్కించ గృహే క్రియతే
 తద్వా ప్త మవిరుద్ధ మభిజితం క్రియతే॥ “కొమ్ములులేని మనకు
 కొమ్ములు గలుగుగాక ” యని కోరుచు ఆవులు కూడి సత్రము
 చేయును. వారి సత్రము పదిమాసములు పట్టెను. అంతట
 వారి కొమ్ములు రాగా “మా కోర్కెఫలించె ” నని
 చెప్పుచు అవి లేచెను. కాని కొమ్ములురాని గోవులు సంవత్స
 రమునరకు యజ్ఞమును చేసి “మా కోర్కెఫలించె ” నని
 చెప్పుచు లేచెను. కొమ్ములు వచ్చిన ఆవులు, కొమ్ములురాని
 ఆవులు—అన్నియుకలిసి “మా కోర్కెఫలించె ” నని చెప్పుచు
 లేచెను. ఈరీతిగ గోసత్రము వాన్నికసత్రమైయున్నది. దీని
 సరిగినవారు సంవత్సరమునుచేరి నిజముగ సుఖింతురు. కనుక
 కొమ్ములులేని (ఆవు) వర్ష కాలము రెండునెలలును సంతోష
 ముతో (మేయుచు) తిరుగును. సత్రమువలన గోవునకు కలిగిన
 ఫలిత మిది. కనుక యీ వాన్నికసత్రముచేసిన వారింటిలో
 నేపనిజేసినను అది సకాలమందు జయప్రదమగును; సత్రమ
 ముగను జరుగును.”

బ్రాహ్మణములోని కథకును యీసంహితలోని కథకును కొద్దిభేదములుగలవు. సంవత్సరముపొడవునను యజ్ఞము చేసిన గోవులకు కొమ్ములురాలేదని సంహితచెప్పుచున్నది. కాని వానికి “ ఊర్జము ” వచ్చుటకుమారుగ, హాయిగ రెండు నెలలు వర్ష కాలములో మేతదొరికినది సంహితచెప్పుచున్నది. రెండు నెలలెక్కువ యజ్ఞముచేసినాడుకు గలిగిన ఫలితమిది. కొమ్ములున్న గోవులు యీరెండునెలలలో హాయిగమేయ జాలకపోయెనని వ్యాఖ్యాతచెప్పుచున్నాడు ! ఏలననగ, కొత్తగడ్డిమొలచిన పక్షిచేములందు గోవులకు కొమ్ములు ఆటంకముగనుండునట ! కాని యీసత్యముగనుక్క యవధి ౧౦ లేక ౧౨ మాసములుండవచ్చునను సంశయమంత్రము సంహితాబ్రాహ్మణములందు సమానముగనే యున్నది.

ఈకథయే తై॥ సం॥ యందింకొకనాటి తరువాతి యనువాకములో నిట్లు వర్ణింపబడినది:— తైత్తిరీయసంహిత VII, 5, 2, 1-2. గావోవా యేతతో సత్రమాసతా శృంగాః సతీః శృంగాణి సిషాసంతీస్తాసాం దశమాసా నివర్ణా ఆసన్నాః శృంగాణ్యజాయంత తా అబ్రువన్నరాశోస్మి త్రిన్మామావతాం కామమరుత్స్పహి యేన కామేన న్యషదా మేతి తాసాము త్వా అబ్రువ న్నర్థావాయావతీర్వాఽఽసామహః ఏవేమా ద్వాదశౌ మాసా సంవత్సరం సంపాద్యో త్రిష్టామేతి తాసాం ద్వాదశే మాసిశృంగాణి ప్రావతః నశ్శ్రద్ధయావాఽశ్రద్ధయా వా తా ఇమా యాస్తూపరాఉధయ్యోవావ తా ఆర్ధ్వవా

యాశ్చై శృంగార్యానుస్వక్ యాశ్చోర్జమ వా రూంధతర్థోతి
దశసుమానూత్తిష్ఠ స్మృతోతిద్వాదశసు య ఏవంవేదపదే
నఖలువా ఏతే యంతివిన్దతిఖలు వై పదేనయన్తద్వా ఏతదృ
దనుయనంతస్మాదేతతర్థోసని ॥ “ తమకు కొమ్ములు లేమిచే
అప్పులుకొమ్ములను సగపాదింపగోరి యీసత్రమును జేసెను.
ఈ సత్రమాపదిమాసము యుండెను. అంతటకొమ్ములు మొల
పగ, మనకోర్కెఁగల్గించెను, యిక్ లేచెదముగాక. మనము
కూర్చున్నకోర్కెఁగీరెను. కాని పానిలో ఘనము సగము
అప్పులు మాత్రము, “ మే మీరెండు నెలలుకూడ తప్పక
కూర్చుని సావత్సరమును ముగించిలేచెదము.” అని చెప్పెను.
దీనిలోఁబమ్మిస కొండకి ౧౨ వ మాసములో కొమ్ములు
నచ్చెను నమ్మనివానికి యెప్పటి యట్లే కొమ్ములు లేకుం
డెను. ఈతీర్తిగ ఉభయులును—కొమ్ములువచ్చిన గోవులు,
ఊర్జమును సగపాదించినగోవులును — తమకామితార్థమును
సాదించెను. దీనిని తెలిసికొన్నవాడు. ౧౦ వ నెలలోలేచినను,
౧౨వ నెలలో లేచినను సుఖయగుచున్నాడు. వారు నిశ్చయ
ముగ పథమగదు (పదేన) నడుచుచున్నారు. పథమగదు
నడుచువాడు నిశ్చయముగ (గమ్యస్థానమును) చేరుచున్నాడు.
ఇది బయప్పదమైన అయనము. అందుచే యిది “ గోసని ”
(గోవులకు బాధకరమైనది.) యని చెప్పబడుచున్నది. ”

పనుటి యనువాక్యములోని కథయే యిచట మరల
కొద్దిమార్పులతో చెప్పబడినది. కాని దీనిలో రెండు వాక్యములు

మాత్రము చాల ప్రాధాన్యముగ గన్పట్టుచున్నవి. (౧) ఈ యజ్ఞమును పది నెలలలో ముగించినను లేక ౧౨ నెలలలో ముగించినను ఒకటే ఫలము గలుగునని చెప్పబడినది. (౨) దీనిక కారణమేమనగ, యిది అనాదినుండి వచ్చుచున్న ప్రాచీనాచారము. (పదేన) (ఇదియే పథము). ౧౨ నెలలుండవలసివచ్చియు, యిప్పుడు నిజముగ ౧౨ నెలలు జరుగుచున్నట్టియు “ గవారి అయనము ” వంటి వార్షికసత్ర మొకప్పుడు పది నెలలలోనే పూర్తిచేయబడుండెను. తైత్తిరీయసంహితా కాలమునాటికి దీనికిగల నిజకారణమేమియో యెవరికిని తెలియదు. అందుచే యిది అనాది యాచారముగ నంగీకరింపబడెను. ఈ కథ యేతండ్యబ్రాహ్మణమునందు కూడ గలదు. అచ్చటకూడ యీ సత్రమునకు రెండు అవధు లంగీకరింపబడినవి.

ఈ కథలో చెప్పబడిన ‘ ఆవృ ’ లనగ సమో తరువాత విచారితము. పృస్తుతము దీనికాలపరిమితిని పది నెలలు యజ్ఞ మొనర్చు దశగ్వుల చరిత్రతో పోల్చిచూడగ వచ్చిన వారాచార మేమనగ:- వైదిక ఋషులముక్క ప్రాచీనతరమువారు ధృవ మండలములో సూర్యరశ్మి పది నెలలున్నచోట వసించి యున్నప్పుడు వారు తమ వార్షికసత్రములను ఆపదిమాసములలోనే ముగించెడివారు. కాని పిమ్మట కొంతకాలమున కీయార్యసంతతులు ౧౨ నెలలు సూర్యరశ్మిగల దక్షిణభాగములకు వచ్చిచేరినప్పుడు యీవార్షికసత్రము ౧౧ నెలలే యుండుటకు సాధ్యమయ్యెడిదికాదు; అందుచే వారీసత్రము

లను ౧౨ నెలలవరకు పొడిగించవలసి వచ్చెను. అయినను, ప్రాచీనాచారములందు వారికి మిగుల పట్టుదలయుండుటచే అనాదినుండియు వచ్చుచున్న యీపదినెలల యవధిని పూర్తిగవదలివేయుటకు వారు ఒప్పుకొనలేదు. కనుక యీ వార్షిక సత్రమునకీ పదినెలల యవధిని వైకల్పికముగ సంహితలయందు అంగీకరింపక తప్పినదికాదు. అందుచే దీనిని ప్రాచీనాచారముగ నంగీకరించుచు శైత్తిరీయ సంహిత యీపది మాసముల యవధిని ఉదాహరించెను. తక్కిన విషయముల నట్లుగచి మనమింతవరకు భిండితముగ నిర్ధారణచేయవచ్చును. ప్రాచీనతమమగు వార్షిక సత్రము పదిమాసముల యవధిని మాత్రమే గలిగియుండెననుట నిర్వివాదాంశము:—కారణము లేమైనగానిండు.

ప్రాచీన వార్షిక సత్రముముక్క యవధి పదిమాసములుమాత్రమే యేలయుండెనో తెలిసికొనజాలకపోయినది మన శైత్తిరీయసంహితను రచించిన ఋష్యులొక్కఁడే కాదు సుమా ! వీరితోపాటు యింకను కొందఱుకలరు. ఇంగ్లీషు సావత్సరములో చివరినెలకు యిప్పటికేసి “డిశంబరు” అని పేరుగలదు. డిశంబర్ శబ్దము ల్యూటిన్ భాషనుండివచ్చినది. (ల్యూటిన్) ‘డిశం’ = (సస్కృత) ‘దశ’ = పది; + (ల్యూటిన్) బి = (సంస్కృత) ‘వార్’ = కాలము లేక అవధి కనుక, ‘డిశంబర్’ అనగ పదియవనెల యని యర్థము పూర్వము రోమన్ దేశపుపంచాంగములో పదినెలలుమాత్రమే

యుండెననియు, తరువాత కొంతకాలమునకు “న్యూనా” యను నాతడు వచ్చి మరిరెండు క్రొత్తనెలలను కలిపెననియు అందరికి తెలియును. దీనిని కొంద రింకొకవిధముగ సమర్థింప జూచుచున్నారు. ‘న్యూనా’ క్రొత్తనెలలను కలుపలేదనియు, పూర్వపు పంచాంగములో చివరనున్న రెండునెలలను తీసికొనివచ్చి ముందుపెట్టెననియు సమాధానము చెప్ప జూచుచున్నారు. కాని రోమన్ నెలల పేర్లనుబట్టిచూడగ వీరి సమాధానము సరియైనది గాదని స్పష్టమగుచున్నది. ఎట్లనగ:—

జులై నెలకు “క్వింటిలిస్” అనునది ప్రాతపేరు. “క్వింటిలిస్” అనగ “అయిదవ” అని అర్థము. ఆగస్టు నెలకు “సిక్స్టిలిస్” = “ఆరవ” అనునది ప్రాతపేరు. సెప్టెంబర్ (సప్తమ లేక) ‘యేడవ’ నెలయని దానిపేరే చెప్పుచున్నది. అక్టోబరు (ఆక్టా=అష్ట) యెనిమిదవ నెల; నవంబరు (నవ=నీ) ఏడుమిదవ నెల; డిశంబరు పదియవ నెల. ప్రాతపంచాంగములో ౧౨ నెల లున్నమాట వాస్తవమైనచో మొదటినుండియు నచ్చుచున్న యీ నెలల పేర్లయొక్క క్రమము ఆకస్మికముగ పదియవ నెలతోడనే నిలిచిపోయి చివరి రెండునెలకుమాత్రము యేవో పేర్లు పెట్టబడెనని తలంచుటకువీలులేదు. కనుక ప్లాటార్కు పండితుడు చెప్పినట్లు “ప్రాచీనరోమన్ సంవత్సరములో ౧౦ నెలలేయుండెను గాని, ౧౨ నెలలు లేవనిచెప్పుటకు, అందు తుది నెలకు “డిశంబరు” అను పేరుండుటయే మనకు గొప్ప నిదర్శనము” దీనివిషయమై యెవరికైన నింకను సందేహ

మున్నచో, " దశగ్వద్వీర్ణతములగాధలను బట్టియు, గవాం
అయనము ముక్క- ప్రాచీనయవధినిబట్టియు ఆసంశయము
విచ్చేదము గాగలదు. న్యూమాయను నతడు రెండుక్రొత్త
నెలలను కలిపినగాని, నెనుకనున్న వానిని తీసికొనివచ్చిముందు
పెట్టలేదని మాకోటియొక పండితుడుకూడ స్థిరపరుచు
చున్నాడు. పారశీకుల పంచాంగమివిషయమై యేమిచెప్పు
చున్నచో పిమ్మట విచారించెదము. మన విష్ణుడింతవరకు
నిర్ధారణచేయగలము. ఏమనగః—పురాతనమగురోమకాసం
వత్సరమునకు పదిమాసములే యవధియుండెను. పిమ్మట
కొంతకాలమునకు—గవాం అయనముముక్క- యవధివలెనే—
ముగిసిన ౧౨ మాసములకు పొడిగించబడెను. పూర్వపు
సంవత్సరము ౧౦ మాసములేయేలయుండెనో, తదుపరి
అదియేల ౧౨ మాసములుగ మార్చబడెనో యింతవర
కవరును కనుగొనజాలకపోయిరి. కాని, మన ధృవసిద్ధాం
తము నాధారముగ క్రొత్తముచో యీవైదికరోమక పరం
చరలకు గల నిజకారణము కన్నులకు గట్టిపట్లు గోచరము
గాగలదు. గోమములును, భారతీయులును, ఆర్యసంతతుల
నా. పిరందరుకలిసి మొట్టమొదట ధృవమండలమందు
౧౦ నెలల సూర్యరశ్మియున్న ప్రదేశములలో నివసించియున్న
ప్పుడు వారి సంవత్సరమునకు ౧౦ మాసములే యవధి
యుండెను. తక్కిన రెండుమాసములును దీర్ఘరాత్రియందు
గలిసిపోయెను. ఈ దీర్ఘరాత్రియందే యింద్రుడు 'వల' యో

యుద్ధముజేసి ఆతనిచే బంధింపబడిన గోవులను విడిపింప
యత్నించుచుండెను. ఈ దీర్ఘరాత్రియందే “హెయ్యులిన్”
తన ఆవులను దొంగిలించుకొనిపోయిన “కాకన్” అను
రాక్షసునితో యుద్ధముజేయుచుండెను. ఈయార్యసంతతులు
దక్షిణదేశములకు రాగనే, యిచ్చట సూర్యరశ్మి ౧౨ నల
లుండుటచే తమ సంవత్సరమునకు రెండు కొత్త నెలలు కలుపు
కొనవలసివచ్చెను. ఇట్లు వీరు రెండుకొత్త నెలలను కలుపు
కొన్నను ప్రాత్రసంవత్సరపు లక్షణములు కొన్ని యప్పుటకీసి
మిగిలియేయుండెను. ఇట్లు మిగిలిపోయిన శేషములనుబట్టి
పూర్వము పదిమూసముల యవధిగల సంవత్సరమును తదు
పరి ౨ మూసముల యవధిగల దీర్ఘరాత్రీయు నచ్చుచుండ
నని నిర్ధారణమగుచున్నది. ఈయభిప్రాయమే ప్రాచీనగాధల
వలనకూడ ధృవపడుచున్నది. ఈగాధల నింకొక యధ్యాయ
ములో ముందు చర్చింపనున్నాము.

“గవాం అయనం” అనగ అర్థ మేమి? నిజముగ
ఆవులు యజ్ఞము చేసెనా? “ఈగోవులే ఆదిత్యులు” అని
ఐతరేయబ్రాహ్మణము చెప్పుచున్నది. ఆదిత్యులనగి మాసా
ధిష్ఠానదేవతలు. ఇది నిజముగ సూర్యదేవతల సత్రము. ఒక్క
భారతీయులలోనేగాక తదితర ఆర్యసంతతులవారి గాధలలో
కూడ గోవులు రాత్రింబవళ్ళుగ వర్ణింపబడినవి. కనుక యీ
సత్రమునకు నిజమైన భావార్థమును మన మిప్పుడు నిర్ణయింప
వచ్చును. ఆర్యసంతతులయొక్క ప్రాచీనగాధలలో తదుచగ

వచ్చుచుండు గోవులనుగూర్చి మాక్సిముల్లరుపండితుని యభిప్రాయముల నిట క్లుప్తముగ చెలిపెదను.

“వేదవాఙ్మయమందు ఆవులు మూడుతరగతులుగ వర్ణింపబడినవి. (౧) నిజమైన ఆవులు. (౨) మేఘములలో నూడు ఆవులు; అనగ నీరు లేక పాలు. (3) ‘రాత్రి’యను చీకటి కొట్టమునుండి బయటికివెడలివచ్చు ఆవులు — అనగ, ప్రాతఃకాలమందలి, సూర్యకిరణములు — ఉషస్సు, లేక సూర్యకాంతి, ఉషస్సు చాలచోట్ల ఆవులతో పోల్చి బడెను; వెంటనే ఉషస్సు కేవలము ఆవులే యని చెప్పబడెను. ఒక సారి యేనస్తుప్తవైనను రెండవ నస్తుప్తతో పోల్చినప్పుడు యింకొకసారి యీ నస్తుప్త కేవల మావస్తువే యని చెప్పబడు వేదమందు సహజమైపోయినది. ఈరీతిగ, యీ మూడుతరగతుల ఆవులును విడదీయుటకు నీలులేకుండ వేద వాఙ్మయమందు పెనవేయబడియున్నవి.” దీనిని ధృవపరుచుటకు మాక్సిముల్లరు పండితుడనేక ఉదాహరణముల నిచ్చి యున్నాడు. (ఋ I, 92, 1; I, 9, 3, 4; I, 62, 3; II, 19, 3; II, 24, 3; II, 3, 4, 1; V, 14, 4;) — యీప్రదేశములలో ఆవులనగ ఉషస్సులనిగాని, సూర్యకిరణములనిగాని సూర్యకాంతియనిగాని, లేక దినములనిగాని అర్థము. I, 32, 11 లో ఆవులనగ నీరనియర్థము. “పై నుదహరించిన వాక్యములలో చాలచోట్ల “ఇవ ” (వలె) అనుపదములు గానరావు. ఉషస్సులు మొదలగునవి చీకటికొట్టులోనుండి బయటికివచ్చిన

ఆవులవలె నున్నవని చెప్పక, కేవలము ఆవులే బయటకువచ్చినవని చెప్పబడియున్నది. అదిగాక, ఒకఉష్మస్సు (పేకనచరణం) ఆవులకు తల్లి (మాతాగవాం) అనికూడ ఋ IV, 52, 2 చెప్పుచున్నది. ”

“ ఆవులనగ ప్రాతఃకాలమందు గన్పట్టు యెర్రనిమేఘములని కుప్పి పండితుడు తలంచుచున్నాఁడు. కాని ప్రాతఃకాలమందెల్లప్పుడు మేఘములుండవు. అదిగాక, రాత్రియందీ మేఘములు బంధింపబడెననియు చెప్పుటకు నీలులేదు.

ఇంకొక ఆశ్చర్యకరమైన విశేషమేమనగా: — యీ ప్రాతఃకాలిక గోవులు ఒక్కవేదమందేగాక, తదితర ఆర్యసంతతులవారి పురాణగాథలలోకూడ గన్పట్టుచున్నవి. అవి యచ్చటి దినములతో పోల్చబడెననుట నిర్వివాదాంశము. ఆగాథలయందీ గోవులసంఖ్య $12 \times 30 = 360$ (మున్నూట అరువదిగ) చెప్పబడియున్నది. ” — (ఇవిమాక్సిముల్లరు పండితుని యభిప్రాయములు.)

పురాణగాథలందు గన్పట్టు ఆవులుసిజమైన ఆవులు కావు. అవి “ పణి ” యనురాక్షసునిచే దీర్ఘరాత్రియందు బంధింపబడిన “రాత్రింబవళ్ళ” నియే భావము. “గోవులు” అని యున్నచోట “రాత్రింబవళ్ళ”ని చెప్పి చదివిచూచినచో గవాం అయనముయొక్క నిజభావము తేటపడగలదు. కొమ్ములను సంపాదించుకొనుటకై ఆవులు పడినెలలు యజ్ఞముచేసెనను వింతకథకు అర్థమేమి? “పణి” యను రాక్షసుని బంధములనుండి

బయటపడిన రాత్రింబవళ్ళనబడు గోవులు పూర్వము పది నెలలవరకు విహరించుచుండెను. అనగ, ఆర్యుల ప్రాచీన సంవత్సరము పది నెలల యవధినిమాత్రమే గలిగియుండెననియు, తదుపరి రెండుమాసములును దీర్ఘరాత్రిగ నుండెననియు, యీదీర్ఘరాత్రియందే రాత్రింబవళ్ళనబడు నీగోవులు ఆ ధికారరాక్షసులచేత దొంగిలింపబడి బంధింపబడెననియు భావార్థము. ప్రాచీన రోమక సంవత్సరముకూడ పది నెలల యవధినిమాత్రమే గలిగియుండెనని పైన నిరూపించియుంటిమి. పారశీక వేదమగు “అవస్థ” గ్రంథమందుకూడ యీపది నెలల సంవత్సరమే వర్ణింపబడినది. పది నెలలైన పిమ్మట దుష్టరాక్షసులు ప్రహచమునంతను కమ్మివేసి ఆతిచలిని, మంచును దెచ్చిపెట్టిరట. ఈవర్ణనలనుబట్టిచూడగ, గ్రీకు, పారశీక, భారతీయాది ఆర్యసంతతుల వారందరు ఒక్కజాతిగ ప్రాచీన కాలమందు ధ్రువమండలములో నివసించియున్నప్పుడే యీ పదిమాసముల సంవత్సరము వారిలో ప్రచారమయ్యెనని స్పష్టమగుచున్నది. ఇట్టి ప్రాచీనసంవత్సరముయొక్క చిహ్నములే ఋగ్వేదమం దిప్పటికిని నిలిచియున్నవి. ఇవి ప్రాచీన చరిత్రను దెలుపు నిదర్శనములుగ నున్నవి. వీనియొక్క నిజ కీలక దెవరికిని తెలియకపోవుటచే, యివి యంతవరకును మహాపండితులకు పైతము దుర్గాహ్యములుగనుండిపోయినవి.

ఆర్యులు ధ్రువమండలమందు నివసించియున్న మాట యే వాస్తవమైనచో ఒక్కపదిమాసముల సంవత్సరమేగాక,

అయోగ శబ్దములనుబట్టి 7, 8, 9, 11 మాసముల సంవత్సరములుకూడ యుండియుండవలెనుగద. అదితిగాధనుబట్టియు, ముప్పదిదినముల యుషస్సునుబట్టియు 7 మాసముల సంవత్సరముండెనని ఋజువగుచున్నది. నవగ్వల చరిత్రనుబట్టి 9 మాసముల సంవత్సరముండెనని విదితమగుచున్నది. ఇవిగాక, అంగిరసులతో పెక్కుతరగతులవారు (విరూపులు) గలరని చెప్పుటచే 7, 8, 9, 11 మాసములు యజ్ఞము చేయువారుకూడ గలరని తెలియుచున్నది. అనగ, 9, 8, 11 మాసముల సంవత్సరములుకూడ నుండెనని తెలియుచున్నది అయినను, అంగిరసులందరిలో నవగ్వదశగ్వలు ప్రధానులు. (అంగిరస్-తమ) అని చెప్పుటచే వీనియన్నిటిలో ౧౦ మాసముల సంవత్సరమే యెక్కువ ప్రచారముగ నుండెననిగాని, లేక సగటున ౧౦ మాసముల సంవత్సరమే ప్రధానముగ గైకొనబడెననిగాని అర్థమగుచున్నది.

ఈయంశమునే తదితర జాతులవారి పురాణగాధలుకూడ బలపరుచుచున్నవి గ్రీకుదేవతయగు 'హేలియో'కు 3౩౦ ఆవులును, 3౩౦ గొర్రెలును నుండెనట దీనినిబట్టి, గ్రీకు సంవత్సరములో 3౩౦ పగళ్ళును, 3౩౦ రాత్రులును మాత్రమే యుండెనని మాక్సిముల్లరుపండితు డభిప్రాయపడుచున్నాడు. కాలుడగు కమ్మరివానికి 700 రింగులేయుండెనని జర్మనుగాధలు చెప్పుచున్నవి. అన్నికి 720 మంది కొడుకులు గలరని ఋ I, 164, 11 చెప్పుచున్నది. ఈరెంటినిపోల్చిచూచి

చర్మనుల ప్రాచీన గాథలందుకూడ 3700 దినముల సంవత్సరము గలదని మాక్సిముల్లరు పండితుడు తలంచుచున్నాడు. ఈ ప్రాచీన సంవత్సర విషయము సార సంవత్సరమునకు 100 దినములు కొరవడుచున్నది. ఇప్పటి సాధారణ సంవత్సరమునకు 100 దినములు కొరవడుచున్నది. ఆర్యులు ఉత్తరధ్రువమండలమును విడిచి వివిధ భాగాలుగ చీలిపోకమునుపు 3700 దినముల సంవత్సరమే యుండియున్నచో, దీనికి వెనుకనే 100, 100 దినముల దీర్ఘరాత్రుకూడ యుండియుండవలెను. సంవత్సరము 3000 దినములే యైనచోట్ల, యీ దీర్ఘరాత్రు 100 దినములుండియుండవలెను. ఈ క్రింద స్థలభేదముచుబట్టి ఉత్తరధ్రువమండలమందు పలుతెరగులగు కాలపరిమితులుగల దీర్ఘరాత్రులుండియుండవలెను. ఇట్టి దీర్ఘరాత్రులలో యేరాత్రు యతిదీర్ఘమైనదో మనము పరిధించవలసియున్నది. 'హేలియో' యొక్క ఆవ్రలను (లేక యెడ్లను) గూర్చి మాక్సిముల్లరు పండితుడిట్లు చెప్పుచున్నాడు. (కుప్తికరణము).

“ఈ గ్రీకు గాథలో చెప్పబడిన సోఫ్రలే (యెడ్లే) వేద వాక్యముమారుకూడ గలవు, 'హేలియో' యొక్క ఆవ్రలను “అప్సొలె” యొక్క సహచరులు తినివేసినది యీ గాథ చెప్పుచున్నది. దీనికి అర్థమేమోబోధపడుటలేదు. ఇదిగాక, “అప్సొలె” కు 1000 ఆవ్రలు, 100 యెడ్లు, 1 ఆబోతు ఉండవలసి 700 యెడ్లేనని కొందరు చెప్పుచున్నారు అప్సొలె యొక్క యెడ్లను “హెర్మిస్” దొంగిలించి, వానిలో

రెంటిని చంపెనట. ఈకథగూడ అగమ్యగోచరముగ నేయున్నది. ఈ “తినివేయుట,” “దొంగిలించుట” అనగ నేమియో యూహించుటకు శక్యముగాకున్నది”.

ఉత్తరధ్రువసిద్ధాంతము వెలిసియున్నచో మాక్సిము ల్లరు పండితు డింతగందరగోళపడవలసిన యవసరముండెడిది గాదు. “ఆవుల నెత్తికొనిపోవుట” అనగ భావము మన కిప్పుడు కరతలామలకమగుచునే యున్నది. అనగ, యిన్నిదిన ములు దీర్ఘరాత్రియందు గడచిపోయెనని భావము. స్థలభేద మునుబట్టి యీదీర్ఘరాత్రియందు పడిపోయిన దినములసంఖ్య (ఆవుల సంఖ్య) భేదించుచుండును. ఆవులను దొంగిలించుట యనునది వేదవాఙ్మయమందుకూడ కలదు. వృతాసురుడు ఆవులను దొంగిలించెను; కాని యెన్నిఆవులో చెప్పబడలేదు. కాని, I, 116, 16 - లో; 117, 18 - లో ఋజ్రాశ్వము (ఎర్ర గుర్రము) ౧౦౦, లేక ౧౦౧ గొర్రెలను చంపి, ఆడ లోడేలునకు ఆహారముగ వేసెనట. ఈకథ పైగ్రీకు కథలలో పోలుచున్నది.

ప్రాచీనసంవత్సరమునుగూర్చియు, అందు ముఖ్యముగ దీర్ఘరాత్రినిగూర్చియు, వైదికకర్మకాండయందు ప్రముఖమైన నిదర్శన మింకొకటి నిలిచియున్నది. కాని, యిది ఇటీవల దట్ట ముగ పెరిగిన వ్యాఖ్యానములలోను, భాష్యములలోను మరుగుపడి పూడిపోయి యున్నది. కనుక, దీనిని త్రవ్వి వెళ్ళగించుటకై, మన మిప్పు డిచ్చట సోమయాగముల

మొక్క- సుపూర్ణచరిత్రను సమగ్రముగ పరిశీలించవలసి యున్నది. ఈ సోమయాగ మనునది చాల పురాతనసంస్థ యైనట్లు ఆర్యసంతతుల ప్రాచీనగాథలే వేనోళ్ళచాటుచున్నవి. కర్మకాండయంతటిలోను యీ సోమయాగమే చాల పురాతన మైనది. ఋగ్వేదమం దిదియే ప్రధానవైదిక కర్మగ వర్ణింపబడినది. ౧౧ర సూక్తములతో నెప్పుచున్న ప్రత్యేకమండల మొకటి దీనికొరకై ఋగ్వేదమందు ప్రత్యేకింపబడియున్నది. కనుక, దీనిని మనమిప్పుడు పరిశీలించి చూచి, యశీప్రాచీన సత్రములస్వభావ బట్టిదో తెలిసికొందము.

సోమయాగమునకును తక్కిన యాగములకును గల ముఖ్యమైన భేదమేమనగ :- ఈ సోమయాగమందు సోమ రసము నేయబడెను. ఈ రసమును త్రొగుటకుముందు దీనిని దేవతలక స్పృశింతురు; ఇదియే ముఖ్యమైనభేదము. ఈ భేదము సోమయాగమను పేరునుబట్టియే తెలియుచున్నది. ఈ సోమ రసము ఉదయ మొకసారి, మధ్యాహ్న మొకసారి, సాయం కాలమొకసారి— మొత్తముమీద దినమునకు మూడుపర్యాయములు ఆర్పింపబడును. దీని నర్పించుసమయమందు మంత్రముల పఠింతురు.

పాసివాని కాలపరిమితినిబట్టి సోమ యాగములు మూడుతరగతులుగ విభజింపబడియున్నవి.

(౧) ఏకాహములు:— ఒకదినములో పూర్తియగునవి.

(౨) అహీనములు :— ఒకదినముననింట యెక్కువ
౧౩ దినములకంటె తక్కువ కాలములో పూర్తియగునవి ;

(౩) సత్రములు:— ౧౩ దినములుగాని, అంతకన్నవ,
దినములుగాని పట్టునవి. ఈ సత్రములలో వెయ్యి సూచనక
ములు పట్టు సత్రములుకూడ గలవు.

I. ఏకాహముక్రిందికివచ్చున వేవనగ :—

(౧) అగ్నిష్టోమ			
(౨) అతిఅగ్నిష్టోమ	} ఏకాహములలో అగ్నిష్టోమము అతిఅగ్నిష్టోమము అతిఅగ్నిష్టోమము అతిఅగ్నిష్టోమము అతిఅగ్నిష్టోమము అతిఅగ్నిష్టోమము		
(౩) ఉక్త్య ...			
(౪) పోడశీ ...			
(౫) వాజపేయ...			
(౬) అతిరాత్ర...			
(౭) అపారాధము...			

మొత్తముమీద యీ యేడును
“ అగ్నిష్టోమము ” యొక్క
అంతర్భాగములనిగాని లేక గత
ములని గాని చెప్పవచ్చును.

ఈ యేడును ఒక తరకమైన యజ్ఞములు. నిమగ్న
మర్పించునప్పుడు చదువు మంత్రముల సంఖ్యలోను, చదువు
విధములోను, అందుపయోగించు పాత్రలసంఖ్యలోను ఏవో
కొద్దిమార్పులు తప్ప, వీనిలో వీనికి విశేషభేదములేవియు
లేవు. ఈరకము యజ్ఞములతో మన కిప్పుడంతగ పనిలేదు.

II. ఇక రెండవ తరగతివి అహీనములు:— ఈతరగతి
క్రిందికి వచ్చున వేవనగ:—

(౧) రెండు, మూడు, మొదలు ౧౨ రాత్రులవరకు పట్టు, ద్విరాత్ర, త్రిరాత్ర, 'చతురాత్ర' ములను పేర్లుగల సామయాగములు 'ద్వాదశరాత్ర' ములవరకు గలవు.

(౨) "ద్వాదశాహ" :— ఇది యీ తరగతిలో ప్రధానమైనది. ఇది ౧౨ దినములుపట్టును. (ఇది అహీనముగను, సత్రముగనుకూడ పరిగణింపబడుచున్నది.) దీనియందు త్ర్యోతిషి, గో, ఆయుస్, అను పేర్లుగల మూడు 'త్ర్యోహ'ములున్న ($3 \times 3 = 9$ దినములున్న) + ౩. పదియవదినమున్న + ౨ ఆతిరాత్రులున్న = కలిసి మొత్తం ౧౨ దినములగుచున్నవి. ఈ 'త్ర్యోహ'ములు మూటికిని కలిసి "నవరాత్ర" యని పేరు.

III. ఇక మూడవ తరగతివి సత్రములు:—

ఈ తరగతిలో వెయ్యి సంవత్సరములుపట్టు యాగములు కూడ చెప్పబడియున్నను యిందు ముఖ్యమైనవి వార్షికసత్రములే. తక్కినవానిలో మన కిప్పుడు పనిలేదు. ఈ వార్షిక సత్రములలో ప్రధానమైనది "గవాం అయనం".

ఈ సత్రముల స్వభావమును పరిశీలించుటకు ముందు మనము "షళహ" అను పదమునకు అర్థ మేమో తెలిసికొనుట అత్యవసరమై యున్నది. షళహ = (షట్ + అహ), అనగ, ఆదిగోడ లని అర్థము. (కర్మకాండయం దీపదము ఆరుగోడలు చేయు కర్మకు పేరుగ పెట్టబడినది) అందు షళహలు కలిసినచో ఒక నెల యగును. కనుక "షళహ"

యనునది “వారము”, “పక్షము”వలె ఒకానొక కాలమాన మని తెలిసికొనవలెను. “షళహా” లోనున్న ఆరురోజులలో వరుసగా జ్యోతిష్, గో, ఆయుస్ — ఆయుస్, గో, జ్యోతిష్తో మములను పేర్లుగల ఆరు హూమములు జరుగుచుండును. కనుక, ప్రతి “షళహా” యు జ్యోతిష్తోమములో ప్రారంభమై, జ్యోతిష్తోమములో ముగియును. షళహాలో నిత్యము జరుగు హూమములందు సోమరస మర్పించు నప్పుడు పఠించు మంత్రముల లేక స్తోత్రముల క్రమమునుబట్టి యీ ‘షళహా’ లు “అభిప్లవ” షళహాలనియు, “పుష్క” షళహాలనియు రెండురకములేర్పడెను. “పక్షముల”లో “సృక్”, కృష్ణ భేదములున్నట్లే, “షళహాల”లో “అభిప్లవ,” “పుష్క” యను భేదములేర్పడెను.

వార్షిక సత్రముందు ప్రధానముగ కొన్ని “షళహా” లుండును. దీనికోసం సత్రము యొక్క ఆద్యంతములందును, మధ్యయందును, ప్రత్యేకముగ కొన్నిక్రయలునడుచును. సత్రముయొక్క మధ్యదినమునకు “విషువత్” అనిపేరు. ఇది సత్రమును రెండుసరిసమానమైన భాగములుగ విభజించు చున్నది. ఈవిషువత్ దినము యజ్ఞదినములలో లెక్కపెట్ట బడదు. మొదటిభాగమందు జరిగినక్రియలే రెండవభాగ మందును తలక్రిందు క్రిమముగజరుగును. ఇట్టి వార్షికసత్రము యొక్క నమూనా (model) యెట్లుండునో ఉదాహరణార్థమై యీక్రింద వివరించెదను.

వాద్వికసత్రముయొక్క నమూనా (Model.)

- | | | |
|---|---|------------|
| (౧) యజ్ఞోప క్రమణసంబంధమైన
అతిరాత్రము ... | } | ౧. దినము.. |
| (౨) ఆరంభనీయ, లేక ప్రియ
ణీయ యను పేరుగల చతు
ర్వింశ దినము, ఇదియేసత్రము
నకు నిజమైన ఆరంభము ... | | } |
| (3) నెల ౧ కి ౪ అభిష్టవషట
హాలు + ౧. పృష్ట్యవషట
హాలు పూర్వన గి నెలల వరకు,
మొత్తము ౨౫ వషటహాలు =
(25 × 6 = 150 దినములు) ... | } | |
| (౪) మూడు అభిష్టవషటహాలు + ఒక
పృష్ట్యవషటహాలు | | } |
| (౫) ' అభిజిత్ ' దినము | } | |
| (౬) మూడు "స్వర-సాహజ్" దిన
ములు | | } |
| (౭) "విషువత్" దినము (ఇది యజ్ఞ
మధ్యదినము ; ఇది లెక్క
లోనికి రాదు) | } | |
| (౮) మూడు " స్వర-సాహజ్ " దినములు | | } |

దినములు. పై ప్రణాళికను బట్టి చూడగ, యీ వార్షిక యజ్ఞములో ఉపక్రమోపసంహారములందలి అతిరాత్రుములును, చతుర్ద్విశేష మహావ్రతదినములును, అభిజిత్ విశ్వజిత్ దినములును, విషువనకు ముందు వెనుకలనుండు స్వరసామక్ దినములును, విషువన్ దినమును, ద్వాదశాహములోనున్న దశరాత్రుమును కలిసి మొత్తము ౨౨ దినములు చాల ప్రధానమైనవి. ఈ యజ్ఞములో ఇవియే స్థిరమైనవి. తక్కిన దినములు అభిష్లేన, పృష్ట్య షళహాలలో ఇమిడియున్నవి. ఇవి స్థిరమైనవి కావు. ఇష్టమునచ్చినట్లు యీ దినముల సంఖ్యను మార్చవచ్చును. ఈ ప్రణాళికనుండియే కొద్దిమార్పులతో అనేక సత్రములు లుత్పన్నమగుచున్నవి. ఎట్లనగ:- గవాం అయనముయొక్క యవధి ౧౧ మాసములే మైనచో ౩౬౦ దినములలో ౨ నెలలను కొట్టివేయవలెను. ఈరెండు నెలలను స్థిరమైనదినములలోనుండి కొట్టివేయుటకు వీలులేదు. కనుక, అస్థిరభాగము నుండియే కొట్టివేయవలెను. అనగ, పై ప్రణాళికలో (౩), (౧౧) భాగములనుండి చెరిలయిన షళహాలను కొట్టివేసినచో గవాం అయన మేర్పడును. మరియు పై ప్రణాళికలోనున్న షళహాల నన్నిటిని అభిష్లేన షళహాలుగ మార్చినచో “ఆదిత్యానాం అయన” మేర్పడుచున్నది అట్లే షళహాల నన్నిటిని పృష్ట్య షళహాలుగ మార్చినచో “అగ్నిరసాం అయన” మేర్పడుచున్నది. కాని, యీ చివరిరెండు అయనములలోను మొత్తము దినములు మూత్రము ౩౬౦ గనే నిలిచియున్నవి. ఈ ప్రణాళికలో ౬

దినములుతగ్గించి 3గిర దినములే యజ్ఞముచేసినచో “ఉత్పగ్ని నాం - అయన” మేర్పడుచున్నది.

ఈ రీతిగ ఆయా ప్రదేశములందుండు సువత్సరము యొక్క కాలపరిమితికిని, తదితర లక్షణములకును సరిపోవు నట్లు నమూనాగా పైన నుదహరించిన ప్రాణానికలోని అస్థిర భాగములలో కొలది సవరణలను మాత్రము చేసికొనుచు, పలువురు పలు తెరగులగు యజ్ఞములను చేయుచుండిరి. ఈ కొలదిభేదములను వదిలి చూచినచో యీ సత్రములన్నియు మొత్తముమీద ఒక్క నమూనాగానేయుండును. ప్రధాన కర్మలు అన్నిసత్రములలోను స్థిరముగనేయున్నవి. విషువత్, అభిజిత్, విశ్వజిత్, స్వరసామన్ దినములలో నేయేకర్మలను చేయవలెనో బ్రాహ్మణములందును, శ్రోతసూత్రములందును విపులముగ వివరింపబడియున్నవి. అతిరాత్ర, చతుర్ద్వింశ దినములం దేయేకర్మల జేయవలయునో ఐతరేయబ్రాహ్మణము విపులముగ జెప్పుచున్నది. చతుర్ద్వింశ దినమందు ౧౪ రక ముల స్తోమములను పరింపవలసియుండుటచే దాని కా పేరు వచ్చినదట. ఇదియే సత్రమునకు నిజమైన ఆరంభమా. మహా వ్రతదినముతో సత్రము నిజముగ ముగిసిపోవును. ఈ దిన మందు చేయవలసిన క్రియలు విపులముగ, ఐతరేయబ్రాహ్మణము IV, 14 లో గలవు. మహావ్రతదినమందలి కర్మప్రవర్గ విధిని పోలియున్నది. “హోత్రీబీజమును నిలువజేసి మహా వ్రతకర్మవలన యీ బీజము తిరిగి మొలకెత్తునట్లుజేయును.”

సకాలమందు మరల మొలకెత్తుటకై యజ్ఞబీజమిరీతిగ భద్ర పరుపబడినది. ఇదియే మహావ్రతకర్మ - ఇదియే ప్రవర్త్యవిధి యని పైనదెలిపియుంటిమి. గతించిన పాపసంవత్సరమునకును, ముందురానున్న క్రొత్తసంవత్సరమునకును యీమహావ్రత కర్మ యొకవిధమైన “లంకె” గ నున్నది.

ఇంకొకవిశేషమేమనగ:- ఈసత్రముయొక్క తుది భాగమందువచ్చు ద్వాదశాహమును-అందులో ముఖ్యముగ ౧౧ రోజులును-చాల ప్రధానములుగనున్నవి. ఇట్లే సత్రము యొక్క- ఉపక్రమోప సంహారములందలి అతిరాత్రములును చాల ప్రధానమైనవి.

ఆర్యులు ధ్రువమండలమును వదిలివచ్చినపిమ్మట రచించిన యాజ్ఞికవాఙ్మయమందు గన్నట్లుచున్న ౩౬౦ దినముల పరిమితిగల వార్షికసత్రముయొక్క నమూనాను (ప్రణాళికను) పైనవివరించియుంటిమి. కాని; యితకుపూర్వము ధ్రువమండల మందున్నప్పటి సత్రముయొక్క స్వభావ మెట్లుండునో మన మిప్పుడు విచారింపవలెను. దీనికొరకై మనమిప్పుడింకొక రకము సోమయాగములను పరిశోధింపవలయును. వీనికి రాత్రి క్రితువులసిపేరు.

సోమయాగములలో ఏకాహములనియు, అహీనము లనియు, సత్రములనియు — మూడుతరగతులు గలవని పైన

జెప్పితిమి. రెండవతరగతియైన అహీనములలో ద్వితీయ, త్రితీయములను పేర్లుగల సోమయాగములు “ద్వాదశ రాత్రము”లవరకు గలవనికూడ జెప్పియుంటిమి. కాని, యీ జాపితా యింతటితో ఆగలేదు. ఇవిగాక, యింకను త్రయో దశరాత్ర, చతుర్దశరాత్రములను పేర్లుగల సోమయాగములు “శతరాత్ర”మువరకు గలవు. ఈ జాపితా “శతరాత్ర”లో నిలిచిపోవుచున్నది. వీని కన్నిటికిని కలిసి “రాత్రిక్రతువు”లని పేరు. (ఇవి రాత్రులందు చేయబడు క్రతువులని ముందు నిరూపింప నున్నాము.) ఇవి ‘నూరు’వరకుమాత్రమే కలవు అంతకుపైన లేవు. ఈ నూరింటిలో ౧౨ రాత్రులవరకు అహీనవర్గములోను, ౧౩ నుండి — ౧౦౦ వరకు ‘సత్ర’ వర్గములోను చేర్చిరి. ఈ కృత్రిమవిభాగమును మన మంతగ పాటించవలసిన పనిలేదు. ఏది యెట్లున్నను మొత్తమహిద ౨ మొదలు ౧౦౦ రాత్రులవరకు వివిధ కాలపరిమితులుగల రాత్రిక్రతువులను పేర్లుగల యింకొకరకము సోమయాగ ములు తైత్తిరీయసంహిత, బ్రాహ్మణములు, శ్రౌతసూత్రము లందు స్పష్టముగ వర్ణింపబడియున్నవి. వీనిమొక్క సంఖ్యను గూర్చిగాని, స్వభావమునుగూర్చిగాని, అవధులనుగూర్చిగాని యెట్టి సోకోచములును లేవు. ఈ రాత్రిక్రతువులసంఖ్య ౯౯. అతిరాత్రక్రతువునుకూడ వీనికి గలిపినచో రాత్రిక్రతువుల సంఖ్య మొత్తము నూరుగును.

మనమిప్పుడు విచారింపవలసిన యంశమేమనగ:- ఇన్ని సోమయాగములుండగ వీనిలో యీనూరుమాత్రమే యేల “రాత్రిక్రతువు” అని చెప్పబడినవి? ఈరాత్రి క్రతువులసంఖ్య నూరుమాత్రమే యేలయుండవలెను? నూరురాత్రులకంటె యెక్కువ పరిమితిగల రాత్రి క్రతువులేలేవు? “రాత్రి” యనగ కర్మకాండయందు “దినము” అని అర్థముచేసికొన వచ్చునని మీమాంసకులు సమాధానము చెప్పుచున్నారు. శతరాత్రమనగ నూరుదినముల యవధిగల యజ్ఞమని వారి సమాధానము. ప్రాచీనకాలమందు కాలమానమును పిలిచి కొనుటకు చంద్రుడే ప్రధానసాధనముగనుండెను. గనుక దినములకు రాత్రియను నామధేయముకూడ ప్రచారిములో నుండియుండవచ్చును. దీనినిబట్టికూడ మీమాంసకులయర్థమును ఒకవిధముగ ఒప్పుకొనవచ్చును. అయితే యీతమాత్రముచే పైప్రశ్నలు పరిష్కరింపబడజాలవు. రాత్రియనగ దినమని యొప్పుకొన్నను యీరాత్రి క్రతువులవగున నూరు రాత్రులతోడనే నిలిచిపోనేల? తిరిగి 3౬౦ దినములయజ్ఞము వచ్చువరకు యీలోపుగ నెట్టియజ్ఞము (రాత్రిక్రతువు) గాని యేల లేకపోయెను? ఒకటి మొదలు నూరువరకు క్రమముగ వచ్చినయజ్ఞములవరుస యింత ఆకస్మికముగ నూరువద్ద తేగి పోనేల? తిరిగి 3౬౦ దినముల సత్రమువచ్చువరకు యీ మధ్య యింతపెద్దగండి పడనేల? నూటికిని, మున్నూటలరు వదికిని మధ్య యింతపెద్దభాళి యేలయుండెనో యింతవరకెవరును తగిన సమాధానము చెప్పలేదు.

గవాం అయనమువంటి యేవార్నికసత్రములోను చేరకుండు, “రాత్రిక్రతువు” లనుపేరుతో ఒకనూరు సోమయాగములు కర్మకాండయందు ప్రత్యేకమొకవర్గముగ - కేటాగూపుగ - నిలిచిపోయినవి. ఇవి యిట్లెందులోను చేరకుండ యేల ప్రత్యేకముగ నిలిచిపోయినవో యంతవరకెవరును చెప్పలేదు. వీసియొక్క యవధి నూరురాత్రులకంటె యేల యొక్కవలెదో యెవరును తెలిసికొనలేదు. చాలకట్టుదిట్టములతో నొప్పుచున్న సోమయాగ పద్ధత్యయందీనూరు క్రతువులు మాత్రమే యెందులోను చేరకుండ దూరముగ, ఒంటరిగ, యేలనిలిచిపోయెను? ఇన్నియుగములు గడచిన పిమ్మట నేనిప్పుడీ ప్రశ్నలకు సమాధానము చెప్పబోవుట అతిసాహసముగ గన్పట్టవచ్చును. కాని మన ఉత్తరధ్రువ సిద్ధాంతము నాధారముగ గైకొన్నచో యీప్రశ్నలకు చక్కని సమాధానము కుదుగునని నాకు గట్టిగతోచుచున్నది. కనుక, యీవిషయముపై నాకున్న యభిప్రాయముల నిట వివరించెదను.

అతిరాత్రక్రతువు యీకాలమందుకూడ రాత్రియందే చేయబడుచున్నది. ఈశబ్దములోని “రాత్రి”కి రాత్రియనియే యర్థమిప్పటికిని చెప్పబడుచున్నది. అట్లయినచో, ద్వీరాత్ర, త్రిరాత్రాది శబ్దములలోనుండు రాత్రిశబ్దమునకుకూడ రాత్రియనియే యేల అర్థముచెప్పకూడదు? సోమరసమును రాత్రి పూట తీయుటకు వీలులేదు గనుక రాత్రియని అర్థము చెప్ప

కూడదని కొందరనుచున్నారు. కాని, యీయభ్యంతరము నిలువజాలదు. ఏలననగ:- అతిరాత్రి క్రతుస్సంసం సోమ రసము మామూలుగనే రాత్రియందుతీయబడి మూడు “పర్యాయము”లు ఇంద్రునకు అర్పింపబడుచున్నది. అతిరాత్రక్రతుస్సప్రతిసత్రమునకు ఉపక్రమోప సంహారము లందాచరింపబడుచున్నది. అనుదులు చీకటిలో దాగుకొనిరి. దేవతలు వెలుతురులో నుండిరి. ఈరాక్షసులను చీకటిలోనుండి వెడలగొట్టుటకై దేవతలు పూనిరి. కాని, యీపట్టి దేవతలందరిలోను ఇంద్రుడొక్కడు తప్ప తదితరు లెవరును సాహసింపరైరి. ఇంద్రుడు మరికొందరిని వెంటబెట్టుకొని, చీకటికోటను ప్రవేశించి మొదటిపర్యాయపు సోమరసముతో రాక్షసులను రాత్రియొక్క ప్రథమభాగమునుండి తరిమివేసెను; రెండవపర్యాయపు సోమరసముతో రెండవభాగమునుండి తరిమివేసెను; మూడవపర్యాయపు సోమరసముతో మూడవభాగమునుండి పూర్తిగ వెడలగొట్టెను. దీనినిబట్టి సోమరసము రాత్రియే తీయబడెననియు, రాత్రియందే మూడుపర్యాయములు ఇంద్రున కర్పింపబడెననియు, యీ రసమును త్రాగి ఇంద్రుడు ఉత్సాహవంతుడై రాక్షసులను (చీకటిని) తరుమగొట్టెననియు స్పష్టమగుచున్నది.

ఇట్టి అతిరాత్రక్రతువే పారశీగ్రంథములందు కూడ వర్ణింపబడెను. రాత్రిలో మూడుభాగములు (త్రిప్యే) గలవట. మొదటి భాగమందు అగ్నిగృహ యజమానుని

మేల్కొలిపి, “అజ” (సంస్కృతం-అహి) అను రాక్షసుడు అసురులచే ప్రేరేపింపబడి నామిదికి వచ్చి నన్ను చంపజూచు చున్నాడు. కనుక, నే నిప్పుడు మిక్కిలి తేజస్సుతో ప్రకాశింపవలసియున్నది; నీవిప్పుడు వెంటనే లేచి మొలదట్టి (కోష్టి) బిగించి, కట్టెలనుతీసికొనిరా ” అని చెప్పును. ఈరీతిగనే, అగ్నిగృహయజమానుని మూడు ‘పర్యాయము’లు మేల్కొలిపిచెప్పును. ఈకథ యింద్రునకు మూడుపర్యాయములు సోమరసమర్పించుటనుబోలియున్నది. మొలదట్టి (కోష్టి) బిగించి కట్టెలు తెచ్చుటయు, సోమరసము తీసి అర్పించుటయు రాత్రిపూటయందేజరిగెను. ఈకథపాఠశీకు లందుగూడనుండుటచే అతిరాత్రీకృతువు చాలపురాతనమైన దని స్పష్టమగుచున్నది.

అతిరాత్రీకృతువు ఒక్కరాత్రితోనే పూర్తియగును; ఒకరాత్రి పరిమితిగల అతిరాత్రీకృతువునకుచెప్పిన సమాధానమే ౨, ౩, ౪, ౫, ... ౧౦౦ రాత్రుల పరిమితులుగల తక్కిన ద్విరాత్ర, త్రిరాత్రాదిక్రతువుల కేలచెప్పరాదు? ప్రాచీనులగు ఆర్యులు తమయజ్ఞములను పదినెలలలోనే ముగించెడివారనియు, వీరి యజ్ఞములు కాగనే దీర్ఘరాత్రి వచ్చెడిదనియు యదివరకుచెప్పి యుంటిమి. అయితే, యీ యార్యు లీదీర్ఘరాత్రియందేమిచేయుచుండిరి? రెండునెలలును యెడతెగకుండ నిద్రపోవుచునేయుండిరా? ఇప్పుడుకూడ ఉత్తర ధ్రువమండలమందు “లాపు” లను నొక జాతిమనుష్యులు నివ

సింఛుచునేయున్నారు. వారీదీర్ఘ రాత్రియందు సదా నిద్రపోవు చునేయుండరు. మనమిచ్చట సూర్యగమనమువలన రాత్రిం బవళ్ళనుగుర్తించినట్లే “లాపు” లుకూడ బహు కాలాభ్యాస ముచే ఆదీర్ఘ రాత్రియందు నక్షత్రములయొక్క ఉచ్చు, నీచ ల్నుబట్టి రాత్రింబవళ్ళ సంజ్ఞ నేర్పరుచుకొనిరి.” అని ఆదేశ మును చూచివచ్చిన “పాల్డు - చైలు” అను నాతడు చెప్పుచున్నాడు. ఇట్లేర్పరచుకొన్న రాత్రిపూటయందే వాగు నిద్రపోదురు తక్కినప్పుడు యేవోవ్యాపారములను చేసికొను చుందురు. కనుక, యీనాడీ “లాపు” లు చేయుచున్నట్లే. ఆనాడు ఆర్యులుకూడ చేసియుండిరనుకొనుటలో ఆశ్చర్య మేమున్నది. ప్రాచీనులగు ఆర్యులు పదిమాసములు యజ్ఞ ములు చేసినపిమ్మట రెండునెల లెడతగకుండ నిద్రపోయి యుండరు. “వల” తో జరుగనున్న యుద్ధమందు యింద్రు నకు తోడ్పడుటకై ఆర్యులు పదిమాసములు యజ్ఞములు చేసిరి; ఇప్పుడు యుద్ధముతీవ్రముగ ప్రారంభమైనది; ఇప్పుడే యింద్రున కెక్కువ సహాయము గావలసియున్నది; పాప మింద్రుడు ‘వల’ తో పోరాడుచుండగ, ఆర్యులు ఆతనికేమియు తోడ్పడకుండ — ఒకగిన్నెడు సోమరసమైన నివ్వకుండ — కాళ్ళపారజాపుకొని సోమరులై ఆర్యులు నిద్రపోవుచుండిరా? అట్లయినచో, అసలు యజ్ఞములయొక్క మూలసిద్ధాంతమే కూలిపోవును. కనుక, యీదీర్ఘరాత్రులందు ఇంద్రున కుత్సా హముగల్గించుటకై ఆర్య లీరాత్రిక్రతువులనుచేయుచు, ఇంద్రు నకు సోమరస మర్పించుచుండిరి.

ధ్రువమండలమందు అక్షాంశభేదములనుబట్టి దీర్ఘరాత్రి కొన్నిచోట్ల 3 నెలలును, మరికొన్నిచోట్ల ౧ నెల, ౨ నెలలును, మరికొన్నిచోట్ల, ౨, 3, ౪, 5 ... 3౦ రోజులునుమాడ నుండవచ్చునుగదా. కనుక ఆయా ప్రదేశములలో నుండు దీర్ఘరాత్రులమొక్క అనధులనుబట్టి ద్వితీయాత్ర, త్రితీయాత్రా నిక్రతువులు చేయబడుచుండెను. దీర్ఘరాత్రి ౨ రోజులున్నచోట ద్వితీయాత్ర క్రతువుచేయబడెను; పదిరోజులున్నచోట దశరాత్రక్రతువును, ౧౦౦ రోజులున్నచోట శతరాత్రక్రతువును చేయబడుచుండెను. శతరాత్రక్రతువులతో యీరాత్రిక్రతువులు నిలిచిపోయెను. అంతకుపైన లేవు. అనగ, మనయాద్యులున్నచోట ౧౦౦ రోజుల దీర్ఘరాత్రికంటె యెక్కువ దీర్ఘరాత్రిలేదనిభావము. ఈభావమును బలపరుచుటకు అదితిగాధయే ప్రబల ప్రమాణముగ నున్నది. ఈగాధనుబట్టి ౭ మాసముల సూర్యరశ్మిగల ధ్రువమండలప్రదేశము సూచింపబడుచున్నది. దీనికిముందు 3౦ రోజులు ఉష్ణస్పృశు, వెచుకప్రక్కను 3౦ దినముల 'యీరెండ' యు కలిపినచో మొత్తము వెలుతురు ౯ మాసములుగడును. తక్కిన మూడుమాసములును (౯౦ రోజులే ౯5 రోజులును) దీర్ఘరాత్రియే. ఇంతకుమించిన దీర్ఘరాత్రిని ఆర్యులెరుగదు. ఈలెక్క పైనవివరించిన ౧౦౦ రోజుల పరిమితిగల 'శతరాత్ర' క్రతువుతో సరిపోవుచున్నది. నూరు రోజులకెక్కువ దీర్ఘరాత్రిలేదుగనుక, నూరురోజుల పరిమితి

గల “శతరాత్ర” క్రతువునకంటె యెక్కువ పరిమితిగల రాత్రీ క్రతువులునులేవు.

ఉపస్సునుగూర్చియు, యీరెండనుగూర్చియు ప్రత్యేక క్రతువులుండుటచే యివి రాత్రీక్రతువులగా చేరవు. కనుక, రాత్రీక్రతువులసంఖ్య నూరింటిహి¹ డనే నిలిచిపోవుట విశ్కలీ సహజముగనున్నది. ఎందునను చేరిక ప్రత్యేకముగా నిలిచి యున్న రాత్రీక్రతువులనుగూర్చియు అందు ముఖ్యముగా “నూరు” అనుసంఖ్యనుగూర్చియు, యీతసరళమగు భావార్థము ఒక్కద్రువసిద్ధాంతము పైననేతప్ప మరి యేయితర సిద్ధాంతముపైనను కుదురదు. దీనినిబట్టి ఒకమాసము ఉపస్సును 2 మాసములు సూర్యకాంతియు, ఒకమాసము యీరెండయు, 3 మాసములు దీర్ఘరాత్రీయుకలిసి ప్రాచీన కాలమందొకప్పుడు ఆర్యులకు సంవత్సరముగా నేర్పడెనని యీరాత్రీక్రతువుల చరిత్రమువలన ద్రువపడుచున్నది.

ఈ యంశమును బలపరుచుట కింకొక ప్రబలప్రమాణము గలదు. ఇంద్రునకు “శతక్రతు” అను నామధేయము ఋగ్వేదమందు గలదు. ఇటీవల ప్రబలిన పురాణములలో కూడ ఇంద్రుడు నూరుక్రతువులకు కధిపతీయనియు, నూరు క్రతువుల కధిపతియైనవాడే ఇంద్రపదవికి అర్హుడనియు కూడ చెప్పబడియున్నది. ఈపురాణగాధకును, ఋగ్వేదమందున్న ‘శతక్రతు’ నామధేయమునకును సంబంధములేదనియు, వేదములో ఇంద్రునకు చెప్పబడిన “శతక్రతు” పదమునకు

“నూరుశక్తులకు అధిపతి” యని భావమనియు శాయనా చార్యులవారును, వారిననుసరించి పాశ్చాత్యపండితులుకూడ వ్రాసియున్నారు. కాని, నూరురాత్రిక్రతువుల యుత్పత్తిని గూర్చి నేను పైనచేసిన వివరణము నిజమైనచో, ఇటీవల పురాణములలో ప్రబలినగాథ కేవలము ఋగ్వేదమందున్న శతక్రతునామధేయము పైననే ఆధారపడియున్నదని చెప్పక తప్పదు. ఈ నూరురాత్రిక్రతువుల కింతవర కెవరును సరియైన సమాధానము చెప్పలేదు. దీర్ఘరాత్రియందు “వల” యను రాక్షసునితో పోరాడుటకు సాహసించినది ఇంద్రు డొక్కడే. ఈ ఇంద్రుని గూర్చియే యీ నూరురాత్రిక్రతువును చేయబడినవి. కనుక, ఇంద్రుడు నూరుక్రతువులకు అధిపతియనుట యెంతయు సమంజసముగ నున్నది. ఇట్లు నూరుదినములు “వల”తో, చీకటియందు పోరాడి, నూరుక్రతువుల కధిపతి యైనవా డీ ఇంద్రు డొక్కడే. కనుక “శతక్రతు” అను బిరుదునకును, ఇంద్రుడవదికిని, యీ ఇంద్రు డొక్కడే అర్హుడు. అందుచేతనే, ఋగ్వేదమం దింద్రునకు “శతక్రతు” నామధేయము వచ్చెను. ఈ నామధేయములో నిమిడియున్న భావమునుబట్టియే ఇటీవలి పురాణములుకూడ ఇంద్రుడు నూరు యజ్ఞముల కధిపతి యయ్యెనని చెప్పినవి.

అయితే, ఇంద్రుడవదికి అర్హత నిచ్చు యీనూరుక్రతువులును అశ్వేమేధములని పురాణములు చెప్పుచున్నవి. దీనిని సమన్వయించుటట్లు? ఋగ్వేదమందు చెప్పబడిన శతరాత్రి

క్రతువు అశ్వమేధమా? ఈభేదమంతగ పాటింపదగినదికాదు. ఏలననగ:- అశ్వమేధముగూడ ఒకానొక సోమయాగమేకాని, వేరుకాదు. కర్మకాండయం దీ అశ్వమేధము రాత్రిక్రతువు లతోపాటు వర్ణింపబడియున్నది. తైత్తిరీయసంహిత VII, 2, 11 లో — అశ్వమేధమం దర్పింపవలసిన నూరు బలులు పేర్కొనబడియున్నవి. ఈబలులు లేక హోమములు ప్రతి పతికి “రాత్రియందు” అర్పింపబడెనని తైత్తిర్యా III, 8, 15, 1 — చెప్పుచున్నవి. కనుక, అశ్వమేధమం దర్పింపబడు హోమములు “రాత్రిహోమముల”ని చెప్పబడుచున్నవి. యజ్ఞాశ్వమేషుడు తిరిగినప్పుడో అలియదా గనుక అశ్వమేధముయొక్క అనధికూడ యొక్కడను నిర్ణయింపబడలేదు. యజ్ఞాశ్వమనగ నీటిలో సంచరించుచున్నసూర్యుడని ఋ 1, 163, 1 చెప్పుచున్నది. ఆయా ప్రదేశములలోనుండు దీర్ఘ రాత్రియొక్క పరిమితిసిబట్టి, రాత్రిక్రతువులపరిమితులవలన, యాయశ్వమేధముయొక్క పరిమితులుగూడ భేదింపబడుచు నున్నవి. కనుక, యజ్ఞాశ్వముతిరిగినప్పుటయు, సూర్యుడు దీర్ఘరాత్రినితరించి తిరిగి యుదయించుటయు నొక్కటే. కనుక, యింద్రునకు సహాయార్థముగ దీర్ఘరాత్రియందు చేయబడినరాత్రిక్రతువులకును అశ్వమేధమునకును పోలిక సర్వవిధములచేతను విధాయకముగ సరిపోవుచున్నది. పూర్వము, ఋగ్వేదమందు శతరాత్రక్రతువుగ వర్ణింపబడిన సోమయాగమే యిటీవల పురాణములందు అశ్వమేధమను సోమయాగ

ముగ వర్ణింపబడిన దనుటలో మహాశ్చర్యమేమియు లేదు. ఈరెండును ఒకపరంపరనే తెలుపుచున్నవి. ధృవస్థిద్ధాంతము యొక్క ఆధారముచే వీనికన్నిటికిని చక్కని సమన్వయము కుదురుచున్నది.

“శతక్రతు ” పదమునకు “ నూరుశక్తులకధిపతి ” యని చాలచోట్ల శాయనులవారును, వారి ననుసరించి అన్ని చోట్ల పాశ్చాత్యులనుకూడ అర్థముజెప్పిరి. కనుక, దీని నిబార్థమేమియో మన మిప్పుడు విపులముగ చర్చించవలసి యున్నది.

“ శతక్రతు ” లోని “శత” అను శబ్దమునకేమిఅర్థము చెప్పవలెను ? “శత” అనగ “ అనేక ” మని కొందరుచెప్పిరి. కాని యిదిసరికాదు. “శత” అనగ నూరు - కేవలమునూరు - అనియే చెప్పవలెను. ఎట్లనగ:- ఇంద్రునికనేక పేర్లుగలవు. శతసీత, సహస్రసీత; శతం-ఊతి, సహస్రం-ఊతి; శతమన్యు (ఋ), సహస్రమన్యు (సా. వే), సహస్రముష్క (ఋ). ఇవి గాక యింద్రుని బాణమునకు శతబ్రధ్న, సహస్రప్రాణ అని పేర్లుగలవు. మరియు ‘ సోమ ’ మునకు శతయామక్, సహస్రయామక్ - అను విశేషణములు ప్రయోగింపబడినవి. ఈపై నవివరించిన పేర్లన్నిటిలోను “శత, సహస్ర” అను పదములు “అనేక” అను భావముతో ప్రయోగింపబడియున్నవి.

పైజాబితానుబట్టి చూచినచో “ శతసీతి ”కి ప్రతిగ “ సహస్రసీతి ” కలదు. “శతం-ఊతి” కిబదులుగ “సహస్రం-

ఊతి" గలదు. ఇట్లే ప్రతిచోటను "శత"కు ప్రతిగ "సహస్ర" గలదు. ఈపేర్లలో "శత" యన్నను "సహస్ర" యన్నను "అనేక"మనియే అర్థము. కాని, శతక్రతు పేరునకు ప్రతిగ "సహస్రక్రతు" అను పేరు వేదములందెక్కడను లేదు. శతక్రతు పదము ఋగ్వేదమందు షుమారు ౬౦ సార్లును, తదితర వేద గ్రంథములందనేక పర్యాయములును ప్రయోగింపబడి యున్నది. ఇంద్రుడు "అనేకక్రతువులకధిపతి" యనుభావమే యుండియున్నచో పై పేర్లన్నిటితోపాటు "సహస్రక్రతు" అను పేరేల ప్రయోగింపబడదు? కనుక 'శతక్రతు' లోనున్న "శత"కును తక్కినపైపేర్లలోనున్న "శత"కును స్వభావమందు చాలభేదముగలదు. ఇంద్రుడు సూరుక్రతువులకంటె యెక్కువ క్రతువులకధిపతిగాడు గనుక, "శత" అనగా "నూరు" అను అర్థమందే "శతక్రతు" పదమును ప్రయోగించి, అంతటితో నిలిచిపోయిలేగాని "సహస్రక్రతు" అని పేరు పెట్టుటకు వైదిక ఋషులకధికారము లేమిచే వారాపదము నెచ్చటను ప్రయోగింపరైరి. ఇంద్రుడు సూరుక్రతువులకే అధిపతియని తమకుగట్టిగ తెలిసినప్పుడు, అతనికి "సహస్రక్రతు" అని పేరుపెట్టుట తప్పని వైదిక ఋషులెరుంగుదురు. అందుచేతనే, వేదమందెక్కడను "సహస్రక్రతు" అను పేరు ప్రయోగింపబడలేదు. కనుక, "శతక్రతు" లోని "శత" కు "నూరు" అనియే ఖండితమైన అర్థము. ఋ 1, 102, 6 లో యింద్రునకు "అమితక్రతు" అనుపదము

ప్రయోగింపబడినది; “అమిత ” అనగ “నూరుకంటె యెక్కువ ” అను అర్థమెక్కడనున్నది ? ఇంతమాత్రముచే “శతక్రతు ” లో నున్న “శత ” కు “నూరు ” అను సరళమైన అర్థమును నదలివేయవలెనను భావ మెచ్చటనులేదు.

ఇక, “శతక్రతు ” లోని “క్రతు ” అనగనేమి ? “క్రతు ” అనగ ‘శక్తి’ యని కొందరుచెప్పిరి. “శతక్రతు ” అనగ “నూరుశక్తులకధిపతి ” యట ! ఏనూరుశక్తులు ? ఇందునకు ప్రత్యేకముగ ఫలానిఫలాని శక్తులు మొత్తము నూరు మాత్రమే గలవని యెచ్చటను లెక్కబెట్టిచెప్పబడలేదు పోనీ, అనేకశక్తులకధిపతియందుమా యున్నచో, “శత ” అనగ, నూరనియే అర్థముగాని, “అనేకము ” గాదని పైన పేర్కొనిచితిమిగద. కనుక, “క్రతు ” అనగ “యజ్ఞ ” మనియే అర్థము చెప్పవలెను. ఇదిగాక, యజ్ఞమను నర్థమందే “క్రతు ” శబ్దము ఋగ్వేదమందు చాలచోట్ల ప్రయోగింపబడియున్నది. ఇట్టి ప్రయోగములు ఋగ్వేదమందుండియే యున్నప్పుడు “శతక్రతు ” పదమును “నూరుయజ్ఞముల కధిపతి”యను భావమున నేలప్రయోగించకూడదు ? దీనికి అభ్యంతరమేమియో నాకు లోచలేదు. అందునను, ముఖ్యముగ, ఇటీవలి పురాణములుకూడ యీ యర్థమునే చెప్పుచున్నప్పుడు దాని నింకొకవిధముగ నన్వయించుట స్వభావవిరుద్ధముగ గన్పట్టుచున్నది.

ఇంద్రుడు శత్రుపురములను 90,99 'తేజ' నూరింటిని నాశనమొనర్చినట్లు ఋగ్వేదమందు పలుతావులలో వర్ణన గలదు. ఇదికూడ మన యర్థమునే బలపరుచుచున్నది. “దేవ పురాః” (దేవతలకోటలు) అనగ “దినములు;” అని అర్థమై రీయసంహితావాక్యమునకు అర్థము చెప్పబడినది. శంబరు డను రాక్షసుడు యింద్రునకు శత్రువు. ఈ శంబరుపురము లనే యింద్రుడు నాశన మొనర్చెను. దేవపురములనగ దినములైనప్పుడు శత్రుపురము లనగ రాత్రు లనెయ్యే అర్థము. దేవతలకు పగలెట్లు కోటయో, రాత్రులకుచీకటియు నట్లే కోటయయ్యెను. ఈ రాక్షసులీచీకటికోటలో దాగకొనిరి. ఇంద్రుడి చీకటికోటలను నూరింటిని నాశనమొనర్చెననగ నూరురోజుల పరిమితిగల దీర్ఘరాత్రియందు యింద్రుడు రాక్షసులతో పోరాడి, సూర్యుని వైకించెచ్చెనని భావము. ఈదీర్ఘరాత్రియందే ఆర్యులు శతరాత్రాది “రాత్రికములు” నూరింటిని జేయుచుండిరి. ఈదీర్ఘరాత్రియందే యింద్రుడు “అహి” తోపోరాడుచు ౯౯ నదులను (సనోహా) దాడును. (I, 32, 14). ఈదీర్ఘరాత్రియందే “కుత్స” యను నాథుడు యింద్రుని నూరు తోలుపట్టీలతో తనయజ్ఞమునకు కట్టివేసి, “నిన్ను నీవే విడిచించుకొనుమ”ని చెప్పెనట. (తం. బ్రా. IX, 2, 22; ఋ X, 38, 5) ఈవర్ణనలన్నియు నొకేభావ మును సూచింపుచు, ఒక్కయింద్రునే నూరుయజ్ఞముల కధి పతినిజేయుచున్నవి; మరియు వైదికఋషులయొక్క పూర్వ

తరములవారొకప్పుడు నూరుదినముల దీర్ఘరాత్రిగల ఉత్తర ధ్రువమండలమందున్నట్లు స్పష్టముగ ఋజువుజేయుచున్నవి.

ఋ V, 48, 3 లో ఆ గ్రావభిరహస్యే భిరక్తుభిర్వర్తిష్ఠం వజ్రమా జిఘర్తి మాయని । శతం వా యస్యప్రచరత్స్వే దమేసంవర్తయంతో వి చ వర్తయన్నహః॥ యింకొక ప్రబల దృష్టాంతముగలదు. “ఇంద్రుడు వృత్రాసురుని వజ్రములో కొట్టుచున్న కాలమందు యింద్రుని మందిరములో చరించుచున్న నూరును (యజ్ఞములు) సాధారణదినములయొక్కగతిని తెగగొట్టి, మరల పునరుద్ధరించుచుండును.” అని యీఋక్కు యొక్క ఆర్థము అనూరును మేమి? ఇవే దీర్ఘరాత్రియందు చేయబడుచున్న రాత్రిక్రతువులు; లేదా ఇంద్రజయమునకు కావలసిన నూరుదినములు. సూర్యరశ్మి నశించి మరల సూర్య రశ్మి వచ్చుటోపల ధ్రువమండలమందు నూరుదినముల దీర్ఘ రాత్రియగుచున్నది. ఈ దీర్ఘరాత్రి సాధారణదినముల గతిని తెగగొట్టి, మరల పునరుద్ధరించుచున్నదని చెప్పుట యెంతయు సహజముగనేయున్నది.

ఇంద్రుడు వృత్రాసురుని చంపి అతనిచే బంధింపబడిన ఆవులను లేక నీళ్ళను విడిపించి, ఉషస్సును లేక సూర్యుని పైకి తెచ్చినది ఋగ్వేదమందు గలదు. దీనికి సరిసమానమైన కథయే పారశీగ్రంథములందుకూడ గలదు. “తిష్ఠ్యో ” యను నాతడు “అపోష ” యను రాక్షసుని చంపి నీళ్ళను, లేక ఉషస్సును, లేక సూర్యకాంతిని చెరనుండి విడిపించెను. ఈ

కథలో చెప్పబడిన “నీరు” అనగ మేఘములను చీల్చి చెప్పు వర్షపునీరని కొందరు అర్థముచేయుచున్నారు. కాని, ఇది సరికాదు. ఉషస్సు లేక సూర్యకాంతి లేక నీరు చెరిచునట్టి విడిపిపబడినవి. ఒక భావమే యిన్నిరూపములుగ, యిన్నిస్థలముగ వర్ణింపబడెను. ఈ కథలో ప్రేక్షా-పబడిన నీటి-యొక్క స్వభావమునుగూర్చి ముందు చర్చింపచున్నాము. ఈ కథలన్నియు అంధకారమునకును, మోటుతునకును జరిగిన పోరాటమును దెలుపుచున్నవి.

‘అహూరామజ్డా’ చేసిన హోమము (పోష) యాగముచే ప్రోత్సహింపబడినవాడై “తిష్ఠ్య” యను దేవత “అపోష” యను రాక్షసుని సహారించును. ఈ యుద్ధము “వోరు-కళా” యను సముద్రమున జరిగెను. “అపోష” ను సహరించి “తిష్ఠ్య” యీ సముద్రజలము నుండి జయప్రదముగ బయటికి వెడలినట్లును. ఈ యుద్ధమును “అపోష” రాక్షసుడు నల్లనిగుర్రమునూపమును దాల్చును. “తిష్ఠ్య” తెల్లనిగుర్రమై ఆతనితో పోరాడి, ఆతనిని చంపి, జయప్రదముగ సముద్రమునుండి వెడలినట్లును. ఇట్టి యుద్ధాశ్వము సముద్రజలమునుండి బయటికి వెడలినట్లునని ఋగ్వేదము (I, 163, 1) చెప్పుచున్నది. తాను శత్రువును జయించి, భక్తులకు నియమితకాలమందు పాడనూపుటకుగాను భక్తులైనవారేమి చేయవలసియుండునో “తిష్ఠ్య” యను దేవత భక్తుడగు “అహూరామజ్డా” తో యిట్లుని చెప్పుచున్నాడు.

“నన్ను పేరుబెట్టి ఆహ్వానించుచు, యజ్ఞముచేసి, నన్ను పూజించినభక్తులకు నేను సకాలమందు (నియమితకాలమందు) పొడసూపుదును. ఒకరాత్రియైననుసరే, రెండురాత్రిలైననుసరే, యేబది రాత్రిలైననుసరే, నూరు రాత్రిలైననుసరే, నేను సకాలమందు (నియమితకాలమందు) పొడసూపుదును.

ఈవాక్యములు చాలభావగర్భితములుగనున్నవి. సకాలము (లేకనియమితకాలము) అనగ యీ “తివ్వ్య” దేవతచీకటిరాక్షసునితో పోరాడినకాలమని యర్థము. (౧) ఈ కాలము ఒకటిమొదలు నూరు రాత్రిలవరకుండవచ్చును. (౨) ఈయుద్ధకాలమందు భక్తులు తనపేరుబెట్టిపిలిచి సోమయజ్ఞమునుచేయుచు తనకు ఉత్సాహమును గలుగజేయుచుండువలెను. వృత్రాసురవధయందుకూడ యింద్రున కుత్సాహముగలుగుటకై “రాత్రిక్రతువు”లను నూరు సోమయాగములు చేయబడెనని వేదనాజ్ఞయమందు గలదు. కనుక యీ పారశీకధకూడ రాత్రిక్రతువుల యుత్పత్తినిగూర్చి నేను పైనవివరించినభావమునే బలపరుచుచున్నది. పారశీకధయందున్న “నియమితకాలము” ఒకటిమొదట నూరు రాత్రిలవరకేల యుండవచ్చునో యెవరును యింతవరకు సమాధానముచెప్పలేదు. రాత్రిక్రతువుల యవధులుకూడ ఒకటిమొదలు నూరు రాత్రిలవరకే యుండునని మన వేదముజెప్పుచున్నది. మన భారతీయ, పారశీకపు టార్కు లెరిగినంతవరకు ఇంద్ర, వలలకు లేక తివ్వ్య, అపొవలకు జరిగిన యుద్ధము మొత్తముమీద

నూరు రాత్రులకంటె యెక్కువకాలము శబ్దలేదనియు, యీయుద్ధము “వోరుకళా” యందు లేక అంధకారావృతమైన సముద్రమందు జరిగెననియు యీకథలవలన వెలియుచున్నది. “వెరెత్రఘ్న” యను పాఠశీదేవత చక్కని మేషరూపమును దాల్చెనట; వృత్రీఘ్నుడగు యింద్రుడుకూడ మేషరూపమునుదాల్చెనని ఋ VIII, 2, 40—చెప్పుచున్నది. పాఠశీగ్రంథముం దింకొకచోట నూరు ఘనకార్యములు చేసిన మేషము (మేషాహే శతొకరహే) వర్ణింపబడెను. మేషరూపుడైన “వెరెత్రఘ్న” డే యీనూరుఘనకార్యములు చేసిన “మేషాహే శతొకరహే” గావచ్చును. మేషరూపుడైన వృత్రఘ్నుడే నూరుయజ్ఞములకధిపతియైన “శతక్రితు” డని పైన వివరించితిమి. కనుక పాఠశీగ్రంథములో నున్న “శతొకరహే” మన వేదములో నున్న “శతక్రితు” పదమును పోలియున్నది. పాఠశీక, వైదిక భావములు సర్వవిధములచేతను సమానముగనే యున్నవి. వైదిక ఋషులపూర్వతరముల వారొకప్పుడు కాపురమున్నచోట భిక్షయవధులు గల దీర్ఘరాత్రు లుండుటచేతనే యీరాత్రిక్రతువులు మొట్టమొదట ఉత్పన్నమయ్యెనని యీ హిందూ పాఠశీ గాథలవలన స్థిరమగుచున్నది.

ఇదిగాక, పాఠశీగ్రంథములం దింకొకచోట తిష్ఠ్యయను దేవత “మానవుల సంవత్సరచక్రమును తిరిగి నిచ్చుటకితెచ్చెను” అని చెప్పబడియున్నది. ఈవాక్యము “ఉవస్సు

మానవయుగముల (మానుషాయుగా) నడకను సాగించెను ” అను మన వేదవాక్యముతో తులదూగుచున్నది. అనగ, న్యుత్రవధ లేక అపోషవధ పూర్తియై, దీర్ఘరాత్రి యంత మొదగనే, నూతనసంవత్సరము దీర్ఘఉషస్సుతో ప్రారంభమై, తదుపరి అత్యంత భేదములనుబట్టి 2 మొదలు ౧౧ నెలలవరకు సూర్యరశ్మిలో నొప్పారుచుండెనని భావము.

ఇంతవరకు చర్చించిన యంశముల నాధారము జేసికొని, మన మిప్పుడు “అతిరాత్ర ” మనగ నేమి యర్థమో చూతము. ఈ క్రతువు గుప్పటికిని, రాత్రిపూటయే చేయబడుచున్నది. కనుక గుచ్చట “రాత్రి”యనగ ‘దిన’ మని యర్థము జెప్పటకు మిమాంసకులకు సాధ్యము కాలేదు. సరే, ఇంతవరకు బాగుగనే యున్నది. అయితే, యీ యర్థమునకు “అతిరాత్ర” మను పేరేలవచ్చెను? “అతి ” యనగ అర్థమేమి? “అతి ” అనగ “ఒకదానిని మించిన” లేక “ఒకదానికి ఆవలిప్రక్కగగాని, యీవలిప్రక్కగానియున్న ” అని అర్థము. “ఈఅతిరాత్రి ” పదముఋగ్వేదమందు VII, 103, 7-లో మాత్రమేగలదు. దీనికి శాయనాచార్యులవారిట్లని అర్థముజెప్పిరి. “రాత్రిం అతీత్స వర్తతే యితి అతి రాత్రః ” = “రాత్రిని గడచినట్టిది లేక మించినట్టిది యేదైతేగలదో అది అతిరాత్రము.” ఆపస్తంబశ్రౌతసూత్రములకు వ్యాఖ్యవ్రాయుచు రుద్రదత్తుడుకూడ యీ యర్థమునేజెప్పెను. కనుక, రాత్రియొక్క ఆద్యంతముల

యందు చేయబడినకృతువే అతిరాత్రీకృతువు. అనురులను రాత్రియొక్క చీకటినుండి తరిమివేయుటకుగాను యాయతి రాత్రికృతు వుద్దేశింపబడినదని ఐ॥ భా॥ IV, 5 స్పష్టముగ జెప్పుచున్నది. ఈఅతిరాత్రీకృతువును మొట్టమొదటజూచిన పృజాపతి యీకృతువునుండి రాత్రింబవళ్ల జంటను (అహోరాత్రే) సృజించెనని తండ్రిబాహ్మణము (IV, 1, 4, 5) చెప్పుచున్నది. ఏరాత్రియంతమొందగనే, మామూలురాత్రింబవళ్ళజంటతిరిగి యుత్పన్నమయ్యెనో అట్టిరాత్రియొక్క అంతమందే యీ “అతిరాత్రీ” కృతువుచేయబడెనని పైవాక్యమునుబట్టి స్పష్టమగుచున్నది. అనగ, యీఅతిరాత్రీకృతువు చేయగనే, మామూలు అహోరాత్రీములనడక తిరిగిప్రారంభమయ్యెనని తాత్పర్యము.

దీర్ఘరాత్రి అంతమొందగనే మామూలు అహోరాత్రముల నడక ప్రారంభమగునని యిదివరకు వివరించియుంటిమి. కనుక, యీదీర్ఘరాత్రియొక్క అంతమందే యీ అతిరాత్రీకృతువు చేయబడవలెనని పై వివేచనమునుబట్టి నిర్ధారణనుగుచున్నది.

మనదేశములం దిచ్చట అహోరాత్రీములు సంవత్సరము పొడవునను — మధ్య అవాంతరమేమియులేకుండ — నడచుచునే యుండును. కనుక, యీ అహోరాత్రీములన్నియు సంవత్సరములో నేదియోయొక్క ఫలనిరాత్రి నుండియే పుట్టినవని వ్రేలుపెట్టి చూపించుటకు వీలులేదు.

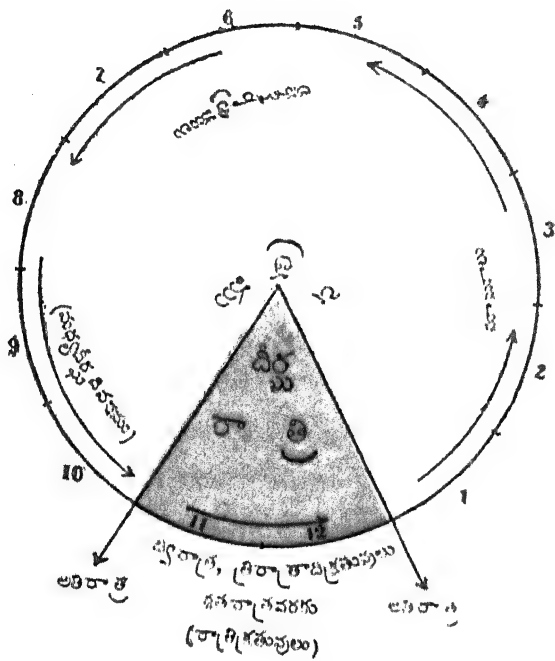
అదిగాక, సంవత్సరములో పృథిరాత్రినుండియు అనురులను తరిమివేయుటకై యీ కృతు వృద్ధేశింపబడినదని వాదించినచో, యీ అతిరాత్రీకృతువును ౩౬౦ రాత్రులలోను చేయుచుండ పలసినదేగద. కాని అట్లు జరుగుటలేదు. ఈ అతిరాత్రీకృతువు సత్రీముయొక్క ఆద్యంతములందు మాత్రమే (అనగ, సంవత్సరములో ౧ పర్యాయములు మాత్రమే) చేయబడుచున్నది. అదిగాక, సత్రీముయొక్క నిజమైన ఆద్యంతములు యీ అతిరాత్రీకృతువులు కానేకావు. చతుర్ద్వింశమహావృతదినములే సత్రీమునకు నిజమైన ఆద్యంతములని పై ప్రణాళికలో వివరించి యుంటిమి — చూడు. వార్షిక సత్రము లిప్పుడు ౩౬౦ దినములు జరుగుచున్నవి. ఈ సత్రముయొక్క ౩౬౦ దినములలో మొదటి రాత్రి నుండియు చివరి రాత్రినుండియు మాత్రమే రాక్షసులను తరిమివేయుటకై యీ అతిరాత్రికృతువు లుద్దేశింపబడినవని చెప్పటకువీలులేదు. ఇదియే నిజమైనచో తక్కిన ౩౬౦ దినములనుండిమాత్రము రాక్షసులను తరిమివేయవలసిన అవసరము లేదాయను ప్రశ్న నాధించును. కనుక, రాక్షసులను తరిమివేయవలసిన అగత్యముగలరాత్రి యేదియోయింకొకటి ప్రత్యేకముగ — యీ సత్రీదినములలో చేరకుండ — ఉండియుండవలెను. ఈ విధముగ సత్రీదినములలో చేరకుండ — కేటాయింపుగ — ప్రత్యేకముగనున్న యిట్టి రాత్రియొక్క ఆద్యంతములందే యీ అతి

రాత్రీకృతువు జరుగుచుండెననుట నిర్వివాదాంశముగ గన్పట్టుచున్నది. ఇట్టిరాత్రీయేది ?

ఆర్యులు ధృవమండలమగుదున్న ప్రాచీన కాలమగు సూర్యరశ్మి ౧౦ మాసములే యుండెననియు, తక్కినరెండు మాసములు దీర్ఘరాత్రీగనుండెననియు చెలిపితిమి. కనుక, “గవాం అయనము” వంటి వారిప్రాచీన వార్షిక సత్రములు ౧౦ మాసముల యవధినిమాత్రమే గలిగియుండెనని చెలిపితిమి. ఈపదిమాసముల వార్షిక సత్రము పూర్తికాగ నే ౨ మాసములు దీర్ఘరాత్రీ వచ్చుచుండెను. ఈదీర్ఘరాత్రీ నుండియే రాక్షసులను తరిమివేయుట అపుసరమయ్యెను. కనుక, యీదీర్ఘరాత్రీయొక్క ఆద్యంతములందే యీ అతిరాత్రకృతువు చేయబడుచుండెను. ఈదీర్ఘరాత్రీసమాప్తమొదగనే, మరలమామూలు అనగా రాత్రీయులును, వానితోపాటు సత్రమును యథాప్రకారముగ ప్రారంభమయ్యెను. ఈమామూలు రాత్రీలుగను అనుగులను తమను వలసిన పనిలేదు; యేలననగ:—తండ్రి బోహ్మణము జెప్పినట్లు—అతిరాత్రీకృతువుయొక్క ఉద్దేశము అంతటితోనే (దీర్ఘరాత్రీతోనే) నెరవేరిపోయినది. కనుక, ప్రతిమామూలు రాత్రీయందును అతిరాత్రీకృతువుజేయవలసిన అపుసరము లేక పోయెను.

ఇంతవరకు తేలిన సారాంశ మేమనగ:—౧౨ మాసములకు తక్కువయైన “గవాం అయనము” వంటి ప్రాచీన

३३ १३.

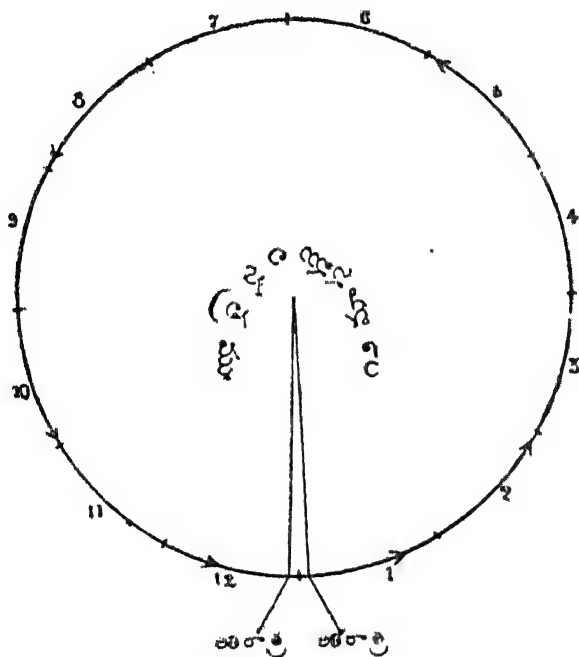


వాన్విక సత్రముయొక్క యవధిలోచేరకుండ విడిగనున్న దీర్ఘరాత్రినుండి రాక్షసులను తరిమివేయుటకై ఆదీర్ఘరాత్రి యొక్క ఆరభమునందును, తుదియందును యీ అతిరాత్రు క్రితువులు చేయబడుచుండెను. ఇవి యీదీర్ఘరాత్రియందు గాక, దీర్ఘరాత్రియొక్క ఆద్యంతములందుమాత్రమే చేయ బడుటచే “అతి” యను ప్రత్యయమీ “రాత్రిక్రితు” వులకుచేర్చబడెను. అందుచే యివి “అతిరాత్ర” క్రితువు లయ్యెను. తక్కిన ద్విరాత్ర, త్రిరాత్రాది రాత్రిక్రితువులు కేవలము దీర్ఘరాత్రియందే—అనగ, ఆద్యంతములందున్న యీ రెండు అతిరాత్రక్రితువులకుమధ్య—జరుగుచుండెను.

A మొదలు B వరకు పదిమాసములు బ్లాకు నెం. 13 గు. మామూలు అహోత్రములు (దీర్ఘ దివసముతో సహా;) యిది సత్ర కాలము. ఈ పదిమాసముల సత్రముపూర్తికాగనే దీర్ఘరాత్రి ప్రవేశించును. ఈదీర్ఘరాత్రియొక్క ప్రదేశమందు B వద్ద అతిరాత్రము జరుగును; పిమ్మటదీర్ఘరాత్రికాలమందు ద్వి రాత్రు, త్రిరాత్రాది రాత్రిక్రితువులు జరుగును. A. వద్ద దీర్ఘరాత్రియంతమొందును. ఈయంతమందు మరల యిం కొక అతిరాత్రక్రితువు జరుగును. ఈఅతిరాత్రక్రితువుకాగనే తిరిగి మామూలు అహోరాత్రములును, దానితోపాటు సత్రమును ప్రారంభమగును ఈవిధముగ సంవత్సరచక్రము

పూర్తియగును. ఇది ధ్రువమండలమందున్నప్పటి పొరచీన పద్ధతి. కాని, ఆర్యులు ధ్రువమండలమును నదలి ౧౨ మాసముల సూర్యరశ్మిగల దక్షిణదేశములకు వచ్చినప్పుడు దీర్ఘరాత్రిమాయమైపోయెను; దీనితోపాటు ద్వితీయాత్ర, త్రితీయాత్రాది రాత్రిక్రతువులయొక్క ప్రయోజనమును నశింపచెను. వీనిప్రయోజనమిట్లు నశించిపోయినందున కొంతకాలమునకు వీనిపుట్టుకయొక్క పూర్వోత్తరచరిత్రము. మరుగుపడిపోయెను. అందుచే, వీనినేమిచేయుటకును శోచక, మీమాంసకులు రాత్రి యనగ “ దిన ” మని అర్థముచెప్పి వీనిని దినక్రతువుల క్రిందికిమార్చి, వీనినొక ప్రత్యేకబోమయాగవర్గముగ నేర్పాటు చేసియుంచెరి. ఇట్లు దీర్ఘరాత్రితోపాటు రాత్రిక్రతువులు మాయమైపోయినను, ఆద్యంతములందున్న అతిరాత్రోక్రతువులు రెండునుమాత్రము మన అదృష్టమునలన యెట్లుగా నిలిచియుండెను. పూర్వము ౧౨ మాసములకు తక్కువగనున్న సత్రమిప్పుడు సంపూర్ణముగ ౧౨ మాసములకు * పెంచబడెను. పూర్వముండిన దీర్ఘరాత్రి ముడుచుకొని శూన్యమైపోగ నేదానిఆద్యంతములందుండిన అతిరాత్రములురెండును యిప్పుడు యీ ౧౨ మాసముల సత్రమునకు ఆద్యంతములుగ నేర్పడుట

* వై ప్రజానికను జాడుడు:—స్థిరభాగముల నటించి, అస్థిర భాగములను మన యిష్టమువచ్చినట్లు పెంచవచ్చును; లేక తగ్గించవచ్చునని యిదివరకే చెప్పియుంటిమిగద.—



౧౨ మాసములును సూర్యరశ్మి యుండుటచే దీర్ఘరాత్రి
 క్షీణించిపోవును. కావున దీర్ఘరాత్రియొక్క అద్యంతములగునా
 చేయబడు అతిరాత్ర మిప్పుడు సంవత్సరమయొక్క అద్యంత
 ములగు దాచరింపబడుచున్నది.

తటస్థించెను. ఈరీతిగ యాజ్ఞకులు వార్షికసత్రప్రణాళిక యం దీరెడు అతిరాత్రములకును కొంతనిలువనీడ నిచ్చియుండిరి.

పూర్వము దీర్ఘరాత్రియొక్క ఆద్యం బ్రాకు నెం. 14 రు. తము లం దాచరింపబడుచు వచ్చిన

యీ అతిరాత్రములిప్పుడు ౧౨ మాస

ముల వార్షికసత్రమునకు ఉపక్రమో పసంహారకృతువులుగ ఆచరింపబడుచున్నవి. ఆహా ! అతిరాత్రమును శబ్దమిదివరకే నాశనమైపోయి యుండినచో మనకీప్రాచీనచరిత్రమంతయు మరుగుపడిపోయెడిదేగదా. ఈచిన్నతీగ యొక్కటియైనను

యిప్పుటికిఁగలిగిపకుండ మిగిలియుండబట్టియే, దీనిని బట్టుకొని మనమీ ప్రాచీనకవితయు కదలింపగలిగితిమిగద. ఈఅతిరాత్ర ములవలన కొంతకు కొంతయైనను ప్రయోజనముండుటచే

యివిరెండును వార్షికసత్రప్రణాళికయం దిప్పటికిని యేదో విధముగ నిలిచియుండుట తటస్థించెను. కాని, దీర్ఘరాత్రి యనునదిప్పుడు అసలుపేరేలేకుండ పూర్తిగ మాసిపోవుటచే, అందు చేయబడుచున్న రాత్రీకృతువులగతి యేమయ్యెనో మన మిదివరకే విచారించితిమిగద. వీనికి ౧౨ మాసముల వార్షికసత్ర ప్రణాళికయందు తలదాచుకొనుటకైనను చోటు లేకపోయెను. వీనియొక్క పుట్టుపూర్వోత్తరమెల్లరును మరచి పోవుటచే వీనిని వెలివేసినట్లు దూరముగనుంచిరి. అంతట,

పాపము ! మీమాంసకులువచ్చి 'రాత్రి' యనగ "దిన" మని అర్థముచెప్పి వీనిని ప్రత్యేక మొక దైనికసోమయాగ వర్గముగ నేర్పాటుజేసి, కొన్నింటిని ఆహారవర్గము క్రొదికిని, మరికొన్నింటిని సత్రవర్గముక్రిదికిని తీర్చి.

పైన వివరించిన మార్పులన్నియు యెట్లు జరిగెనో విపులముగ విచారించుట కిది యదనుకాదు. ప్రాతపంచాంగమును మార్చి, నూతనపరిస్థితుల కనుగుణముగ క్రొత్త పంచాంగమును నిర్మించుట సులభమైన పనిగాదు. ఇది బహు కష్టసాధ్యమైన పనియని యెరుంగవలెను. ఆర్యులకు యజ్ఞ కర్మ చాల ప్రధానమైనది. ప్రాతయజ్ఞములందు దేశకాలాది పరిస్థితులనుబట్టి క్రొత్తమార్పులను చేయక తప్పినదికాదు. అయినను, పూర్వాచారములందు వీరికి ఘోషల ముద్రుగ నుండుటచే యీ నూతన యజ్ఞ ప్రాతయజ్ఞములను పూర్వపు ప్రాతయాచారములను సాధ్యమైనంతవరకు చాల భంగము నిలుపుకొనవలెననియే వీరు పెనగులాడి యున్నారు. ఈ మార్పులన్నియు బహుశః బ్రాహ్మణములను గవించినవారును, తస్పర్శమందున్న బ్రహ్మవాదినులును చేసియున్నారు. వీరి మార్పులను చేయబూనిన నాటికే యీ ప్రాచీనాచారములయొక్క నిజమగు భావార్థములు మరుగుపడిపోయెను. ఇట్లు నిజభావములు మరుగుపడిపోయిన ప్రాచీనాచారములను పూర్తిగ వదలిపెట్టుటకు వీలులేకపోయెను; తగిన యర్థములు జెప్పట కంతకంటే చేతగాకపోయెను. ముందుకు బోయిన

నూని, వెనుకకు పోయిన గోయి— యన్న చందమాయెను. కనుక, యీ బ్రాహ్మణములను రచించిన పండితులు బహు శ్రమపడవలసినచ్చెను. ప్రాచీనపరంపరలయొక్క నిజభావములు స్ఫుటముగ నున్నంతవరకు వారు స్పష్టముగ నుదాహరించిరి. కాని, నిబార్థములు మరుగుపడిపోయిన చోట్ల మాత్రము, వారు పూర్వోత్తరసందర్భములనుబట్టి తమకు తెలిసినంతవరకు ఊహించి అర్థము వ్రాసియుండిరి. ఇంతవరకు చేసిన వివేచనవలన బ్రాహ్మణగ్రంథముల రచనను గూర్చియు, వాని స్వభావమును గూర్చియు తెలిసికొనుటకు కొంత అవకాశము లున్నది. కాని, మన ప్రస్తుతాంశమున కిది సామాన్యము గనుక దీని నింతటితో విరమింతము.

సింహావలోకనము.

(౧) వైదికవాఙ్మయమందు వర్ణింపబడిన సోమయాగ పద్ధతులయొక్క చరిత్ర నిట కొంతపరిశీలించితిమి. అందు యింతవరకు దుర్గాహ్మణములుగ నుండిపోయిన కొన్ని యంశములకు మనమిప్పుడు ధ్రువసిద్ధాంతముచే సరళమగు నర్థములను దెప్పితిమి.

(౨) ఎందునను చేరకుండ వెలిగానిలిచిపోయిన రాత్రి క్రతువులను యీనూరు సోమయాగములును ఆర్యులు దీర్ఘరాత్రి యుండిరిదనకు సహాయార్థముగ సోమయాగములు చేసిననాటి ప్రాచీనకాలమును సూచించుచిహ్నములుగ నున్నవని ఋజువుపరచితిమి.

(3) ప్రాచీనమగు “గవాంలయన” యజ్ఞముప్రాచీన రోమక సంవత్సరమువలెనే ౧౦ మాసములయనభవిమాత్రమే గలిగియుండెనని నిరూపించితిమి. తక్కిన రెండుమాసముల దీర్ఘరాత్రియందునను రాత్రికృతువులు చేయబడెనని వేరుగ చెప్పనక్కరలేదు. ఈరెండంశములును ద్రువమండల నివాస కాలమునే సూచింపుచున్నవి. నవగ్వ, దశగ్వ, దీర్ఘతమాది గాధలుగూడ యీయంశమునే బలపరుచుచున్నవి.

(౪) పారశీగ్రంథములో చెప్పబడిన తృప్తి, ఆపోషల యుద్ధకాలమును, యింద్రుని “శతక్రతు” నాహుధేయమును, రాత్రికృతువులు నూరనుసంఖ్యయు, తదితరచిల్లర అంశములును ధృవసిద్ధాంతమును బలపరుచుచున్నవి.

ఇటీవల వేదవాఙ్మయమందు విరివిగ ప్రబలిన కర్మ జాలములన్నియు, ప్రాచీనకాలమందుగూడ నుండెనని నేను తలంపను. ప్రాచీనయజ్ఞములు బహుసులభముగను, ఆడంబు రహితముగను, నుండెనని నాతాత్పర్యము. ప్రాచీనుల మత మంతయు యజ్ఞమందేయుండెను. ఇది వారికొక పెద్ద కార్యముగగన్పట్టెడిదిగాదు. మామూలు గృహకృత్యముల జేసి కొనునట్లే వారు నిత్యమునుబలుల నర్పించుచుండెడివారు. ఇదియొక పెద్దయాగపద్ధతిగ ముందు పరిణమింపబోవుచున్నదని వారు తలంపలేదు; వారాకాలమందును అట్లు భావించుకొన లేదు. సూర్యుని గతినిబట్టివారు బలులు వగైరాలనర్పించుచు దానితోపాటు తమకాలమాసమునుగూడ (పంచాంగమును

గూడ) కాపాడుకొనుచుండెడివారు. వారి యాగములుసూర్య
గమనమునకు సరియైన నకలుగనుండెడివని చెప్పవచ్చును.
కనుక, వారి యాగపద్ధతిని తెలిసికొన్నచో, అప్రదేశమందలి
సూర్యగతికూడ యెరుకబడును. కనుక, ఐతిహాసికదృష్టితో
చూచినచో మన కీయాగపద్ధతి యెంతయో అమూల్యమైనదిగ
గన్నట్టుచున్నది. నేనీదృష్టితోడనే పైవివేచనను జేసియుంటిని.
ఇట్లుచేయగ, అందుగన్నట్టిన పెక్కుఅంశములను కేవల మొక్క
ధ్రువసిద్ధాంతముపై ననేతప్ప యింకొక విధముగ సమన్వయించు
టకుపీలు లేకపోయెను. ఈరీతిగ ఒకపక్కను ఋగ్వేద
సూక్తిములును, మరియొకపక్కను కర్మకాండయు నిలువ
బడి మన సిద్ధాంతపక్షమున సాక్ష్యమిచ్చుచుండగ మన
సిద్ధాంతమునొని సత్యమునుగూర్చి యింకశంకింపనేల ?



వైదిక నిలయము

తొమ్మిదవ అధ్యాయము.

వైదిక గాథలు: (౧) నిరుద్ధజలము. (నిరుద్ధఆహారము.)

. ధ్రువమండల సిద్ధాంతమునుగూర్చి మనమితవరకు చర్చించిన ప్రధానాంశముల నిట క్లుప్తముగ పరిశీలనము చేసికొందము.

(౧) దేవతలకు ఆరుమాసములు పగలును ఆరుమాసములురాత్రియు కలిసి మొత్తము సంవత్సరమయ్యెననిమొదట నిర్ణయించితిమి. ఈయంశము హిందూ పౌరాణిక గ్రంథములందేగాక, జర్మనుజాతుల పురాతనగ్రంథములందుగూడ గలదని చూపితిమి.

(౨) తదుపరి ఋగ్వేదమందున్న ఉషస్సునుగూర్చి చెప్పబడిన సూక్తములపరిశీలించితిమి. వైదిక ఉషస్సు బహువచనముగ ప్రయోగింపబడినది. ఇదిగాక, ఉషస్సులసంఖ్యముప్పదియను ప్రత్యక్షవాక్యమే దొరికెను. పూర్వకాలమందు ఉషఃకాంతి కనుపడిన చాలదినములకుగాని సూర్యోదయముగాకుండెను. ఉషస్సుక్షీణముచుట్టు చక్రాకారముగ

(గుండ్రగ) తిరుగ్గుచుండెనని స్పష్టముగ ఋగ్వేదమందుగలదు. ఈలక్షణములన్నియు ధ్రువమండలలక్షణములే.

(3) అదిగాక, అక్షాంశభేదములనుబట్టి భిన్నయవ ధులుగల దీర్ఘరాత్రులను, వానికిప్రతిగనున్న దీర్ఘదివసములను ఋజుపుపరచు వేదవాక్యములను క్రిందటి మూడధ్యాయములలో చర్చించితిమి. ప్రాచీనకర్మకాండపద్ధతిని పరిశీలింపగ, ప్రాచీనవార్షికసత్రములు ౧౨ మాసములు జరుగక ౭, ౮, ౯, ౧౦, ౧౧ మాసములలోనే పూర్తిగావింపబడెననియు, తక్కినకాలమందు రాత్రిక్రతువులు జరిగెననియు నిశ్చయమయ్యెను. సనగ్వ, దశగ్వ, దీర్ఘతములయొక్కయు, అదితిపుత్రులయొక్కయు గాధలుకూడ పైయంశము ననుసరించియే యున్నవి.

కనుక మనసిద్ధాంతము కేవలము అచ్చటచ్చట చెదురుగపడియున్న పొడిమూటలపై యాధారపడక, గట్టిపునాదులపై ననే నిలిచియున్నదని యింతవరకు ఋజువైనది. పైనవివరించిన ధ్రువమండల లక్షణములలో ప్రతియొక్కటియు వైదిక ఋషులకు జేలియునని చెప్పటకు ప్రత్యక్షముగ వేదవాక్యములే సాక్ష్యమిచ్చుచున్నవి. ఋగ్వేదరచయితలగు ఋషులు ౧౨ మాసముల సూర్యరశ్మిగల దక్షిణదేశములలో నివసించి యుండగ, వారి కీధ్రువలక్షణము లెట్లు తెలిసెనని కొందరడుగవచ్చును. ఋగ్వేదమును రచించిన ఋషులు ధ్రువమండలమందు తాముగ నివసింపకపోయినను, వీరిపూర్వతర

ముల వారెప్పుడో యొకప్పుడచ్చట నివసించియుండి యుండవలెను. అప్పటినుండి, తరతరములుగ చెప్పుకొనుచువచ్చిన కథలవలన యీధ్రువమండల లక్షణములు వైదికఋషులకు తెలిసియుండవలెను. ఇవియెన్నియో వేలసంవత్సరములనాటి మాటలగుటచే మనమిప్పుడు పేర్కొనిన యీలక్షణములలో ప్రతియొక్కదానికిని సమానముగ దృఢమగు సాక్ష్యముదొరుకునని తలంచుటకు వీలులేదు. అయినను, మనసాక్ష్యము ఖగోళాంశములపై యాధారపడియుండుటచే, ఒక్కయంశమును ధ్రువముగ ఋజువుపరచినచాలును; తక్కినవి వానియంతట యవియే ఋజువయి తీరవలెను. కనుక, మనమింతవరకు సమకూర్చిన సాక్ష్యమంతటియొక్క మొత్తపుఫలితాంశము మన సిద్ధాంతమునే ఋజువుపరచుచున్నది.

ఉత్తరధ్రువ కీలక మెవరికిని యింతవరకు తెలియక పోవుటచే మన మింగ్లంధమందు చర్చించిన వేదవాక్యముల కేదోవిధముగ శాయనాచార్యాది వ్యాఖ్యాతలు శబ్దార్థములను మాత్రము చెప్పి అంతటితో వదలివేసిరి. కొన్నిటికి పూర్తిగ శబ్దార్థమునైనను చెప్పక వదలివేసిరి. అందుచే, నే నీవాక్యముల కిప్పుడు చెప్పిన యర్థములు భిన్నములుగ గన్నట్టవచ్చును. అయినను, శాయనాచార్యాది వ్యాఖ్యాతలకు కూడ యీ కీలక మెంతమాత్రమైన తెలిసియుండినచో, వారుకూడ యిట్లే యర్థములు చెప్పియుందురు. కాని, వారి మనస్సున కిది తట్టకపోవుటచే వారనేకతప్పుత్రోవల ద్రొక్క

వలసివచ్చెను. పిమ్మట కొంతకాలమునకు పాశ్చాత్యవ్యాఖ్యాతలు బయలుదేరి యీపొరబాటులను కొంతవరకు సర్దిరి. కాని, వీరుకూడ ధ్రువసిద్ధాంతము నంగీకరింపకపోవుటచే, ఆ లక్షణములను సూచించు వేదవాక్యము లేమైన వచ్చినప్పుడు వీని వాని నేదోవిధముగ విరిచియో, ఊరకత్రోసి వేసియో, అటు కులుపెట్టిరి. ఈవిధముగ యెల్లరిచేతను విరిచి అటుకులుపెట్ట బడినట్టియు, నిర్లక్ష్యముగ త్రోసివేయబడినట్టియు, దుర్గాహ్యములుగ నెంచబడినట్టియు వాక్యములను నేనిప్పుడెత్తుకొని, వానికి సరళమగు భావార్థములను జెప్పితిని. కొన్ని వాక్యములకు వ్యాఖ్యాతలు సరియైన శబ్దార్థములనే జెప్పిరి. కాని, వానిలోని నిజమగు భావార్థమును మాత్రము గ్రహింపలేక అంతటితో వదలివేసిరి. అట్టి వానికి నేను ప్రత్యేకముగ శబ్దార్థములను చెప్పక వానిలోని భావమును మాత్రమే ప్రకటించితిని. ధ్రువసిద్ధాంతమును మొట్టమొదట నామనస్సుతో పెట్టుకొని, దానినెత్తిన సమర్థించి తీరవలెనను దురాగ్రహముతోనే నీపనికై పూనలేదు. అంతయేల, మొదటనే నీ ధ్రువసిద్ధాంతమును నమ్మనేలేదు; యిది అసంభవమనికూడ తలంచితిని. కాని, పెచ్చుపెరిగివచ్చుచున్న ప్రమాణపరంపరలయొక్క బలవేగముచే నేను నాయభిప్రాయమును మార్చుకొనక తప్పినదికాదు. ఇంతవరకే గ్రంథములో చర్చించినప్రమాణములను సమగ్రముగ పరిశీ

లించిచూచినవారికికూడ యిట్టి దృఢాప్రాయమేగలిగితీగునని తలంచెదను.

మన మింతవరకు విచారించిన ప్రమాణములు ప్రత్యక్ష ప్రమాణములని చెప్పవచ్చును. ఇకముందు విచారింపబోవ నున్నవి పరోక్షప్రమాణములు వైదికముషుల పూర్వజులొకప్పుడు ధ్రువమండలమందు నివసించియున్నమాట వాస్తవమేయైనచో, అచ్చటిసృష్టి చమత్కారములును చాతానరణ పరిస్థితులును వారి పురాతనగాధలయందు కొంతకు కొంతయైనను యెక్కియుండక మానవు. కనుక, యీపురాతన వైదికగాధలను పరిశీలించినచో మనకు ధ్రువమండలలక్షణము లేమైన నందుగాన్పించునేమో చూడవలసియున్నది. ఈపురాతనగాధలను పలువురు పలుతెరగులుగ నన్వయించి యుండుటచే యివి యంతగ బలవత్తరమైన ప్రమాణములని చెప్పుటకు వీలుండకపోవచ్చును. కనుకనే, వీనిని పరోక్ష (Indirect) ప్రమాణములని జెప్పితిమి. పురాతనగాధలకు భౌవార్థములను జెప్పుటలో మొత్తముమీద, పండితలోకమందు నాలుగు మతములు గలవు.

(౧) ఐతిహాసికమతము:—వైదికదేవతలందఱును పూర్వ మొకప్పుడు మానవమాత్రులుగనేయుండి, మనవలెనే యీ భూమిపై సంచరించుచుండిరనియు, పిమ్మట కొంతకాలమునకు వారియొక్క సుగుణసంపదనుబట్టియు అప్రతిమానమగు శక్తిని బట్టియు వారికి దేవత్వము లభించెననియు యీతెగలోని పండితులమతము.

(2) బ్రహ్మవాదినమతము:— ఈమతమువారు వైదిక దేవతలను కర్మదేవతలనియు, ఆజానదేవతలనియు రెండుతెగలుగ విభజింతురు. తాముస్వయముగ చేసినకర్మలవలన దివ్య పదవినొందినవారు కర్మదేవతలు; పుట్టుకతోనే దేవత్వము నొందినవారు ఆజానదేవతలు.

(3) నైరుక్తమతము:— సృష్టిచమత్కారములే యీ దేవతారూపములుగను, వారొనర్చు మహత్కార్యములుగను నేదములం దలంకారరూపముగ వర్ణింపబడెనని నైరుక్తుల మతము.

(4) ఆధ్యాత్మికమతము:— ఈమతమువారు వైదిక కథలనన్నిటిని బ్రహ్మజ్ఞానపరముగ నన్వయింతురు.

ప్రధానమగు యీనాలుగుమతములేగాక, యింకపలు పురు పలువిధములుగ నన్వయించువారునుగలరు. ఈపలుమతములలోని గుణగుణముల తారతమ్యముల నిట చర్చించుట కిదియదనుగాను.

వైదికగాథలందు సృష్టిచమత్కారములే అలంకార రూపముగ వర్ణింపబడియున్నవనుసంగతిని ఒక్కనైరుక్తులేతప్ప తక్కినమతములవారెవరును ఒప్పుకొనరు. ఈనైరుక్తమతము చాలపురాతనమైనది. ఆధునికపండితులుకూడ చాలవరకీమతమునేయంగీకరించిరి. యాస్కాచార్యులవంటి కొందరుఆధునిక నైరుక్తులుచిన్నచిన్న వినరములతో ప్రాచీననైరుక్తులతో నేకీభవింపకపోయినను మొత్తముమీద యీప్రాచీననైరుక్తపద్ధతి

యీకాలమందుకూడ చాలవర కంగీకరింపబడియున్నది. ఈరీతిగ వైదికగాధలకు నైరుక్తమత మంగీకరింపబడినను యీవైదిక గాధలప్రమాణము పరోక్షమగుటచే దీనిని ప్రత్యేకించి యిత వరకు నిలిపియుంచితిని. ఒకవేళ, యీవైదికగాధల నన్వ యించు విషయములో యెవరేమతము నంగీకరించినను, యెవ రేమతము నంగీకరింపకపోయినను మన మింతవరకు చర్చించిన ప్రత్యక్షప్రమాణములకు మాత్రమెట్టి బాధయు గలుగనేరదు. అది స్థిరముగ నిలిచియే యుండును. అందుచేతనే, యీ రెండురకముల ప్రమాణములను నేను వేరువేరుగ నుంచితిని. ఉత్తరద్రువమండలమందున్న సృష్టిచమత్కారములను నిస్సం శయముగ ఋజువుపరుచు ప్రత్యక్షప్రమాణముల నన్నిటిని మొదటి ౮ అధ్యాయములలో చర్చించి, పరోక్షప్రమాణము లగు యీవైదికగాధల చర్చను యితవరకు నిలిపియుంచితిని. కావున, మన మిప్పు డీవైదికగాధల చర్చకు ప్రారంభితము. మన చర్చ నైరుక్తులు చూపిన త్రోవనే యంగీకరించు చున్నది.

ప్రాచీననైరుక్తులు దాదాపు వైదికగాధల నన్నిటిని సూర్యకాంతికిని అంధకారమునకును నిత్యము జరుగుచుండు యుద్ధముగగాని; లేక సర్వసస్యముల కాధారభూతమైన నీటిని సూర్యకాంతిని బంధించివేసిన కారుమబ్బులకును, పర్జన్యదేవు నకును జరుగు యుద్ధముగగాని భావించి యుద్ధము చెప్పిరి. ఉదాహరణ:- “తోడేలు నోటిలోపడిన పరిగప్పిటను (వర్తికా)

అశ్వినులు కాపాడిరి” అనియున్న నైదికగాధకు “రాత్రిపూట
 అధికారమునందు బంధింపబడిన సూర్యకాంతిని, ఉషస్సును
 విశిషించుట” యను భావార్థమును యాస్కాచార్యులవారు
 చెప్పిరి. ఇట్లే వృత్రాసురునిగూర్చి యాస్కాచార్యులువారు తమ
 నిరూపణగాను (II, 16) భిన్నమతస్తుల యభిప్రాయముల నిట్లని
 వివరించియున్నారు:- తతో వృత్రః మేఘుః ఇతి నైరుక్తాః త్వా
 ష్ట్రోఽసుః ఇత్యేతి హాసికాః అపాంచజ్యోతిషశ్చ మిశ్రీభావ
 కర్మణో వర్ష కర్మజాయతే తతోఽపమాఙ్ఘేన యుద్ధవర్ణాభవంతి
 అహివత్తుఖలు మంత్రవర్ణాః బ్రాహ్మణవాదాశ్చ వివృద్ధ్యా
 శరీరస్య ప్రాతాంసి నివారయాం చకార తస్మిహ తే ప్రసస్య
 ష్ట్రోఽహః॥ “వృత్రుడెవరు? “మేఘు” మని నైరుక్తులు చెప్పు
 చున్నారు. “త్వాష్ట్రీ” కుమారుడగు అసురుడని విశిషాసకులు
 చెప్పుచున్నారు. నీరును వెలుతురును మిశ్రమమగుటయే
 వర్షమనబడుచున్నది. ఈ కర్మమే యుద్ధమని యుపమాలం
 కారముగ చెప్పబడినది. వృత్రుడు సర్పమని బ్రాహ్మణ
 ములును, మంత్రములును చెప్పుచున్నవి. ఈ వృత్రుడు త
 శరీరమును పెంచి నీటిప్రవాహములనన్నిటిని నిరోధించెన
 వృత్రాసురుడు హతుడు కాగన నీరు మరల ప్రవహించెన
 దీనినిబట్టి, నైరుక్తుల వ్యాఖ్యానమునకు మేఘు (లేక వర్ష
 సిద్ధాంతమును, ఉషఃసిద్ధాంతమును ప్రధానాధారము
 గన్నట్టుచున్నవి. వేదములందు వర్ణింపబడిన దేవతలయొక్క
 మగుస్వభావమును వీరు క్రీస్తుకుపూర్వము చాలశతాబ్దము

క్రిందటనే కనిపెట్టిరి. ఈరీతిగ వేదవాక్యములలోని నిజతత్వమును కనిపెట్టగలిగినకొరవము తప్పక ప్రాచీనవైరుక్తులకే చెందవలెను. కాని, ఉత్తరధ్రువమండలమందలి సృష్టిచమ త్కారములను, తల్లక్షణములను తెలిసికొనగలిగినంత భూగోళపరిజ్ఞానము వారికప్పుడు లేకపోవుటచే వాటివేదగాధల నన్నిటిని యీపద్ధతిపై పూర్తిగ సమన్వయింపలేకపోయిరి. ఈలోపమును పాశ్చాత్యపండితు లిటీవలకొంతవరకు సవరించిరి. యాస్కాచార్యాది ప్రాచ్యపండితులకంటె యీపాశ్చాత్య పండితులు చాల యుత్తరభూములలో నివసించియుండుటచే సూర్యుడు శీతకాలమందెట్లు చాలవరకు క్షీణించిపోవునో, మరలవసంతమందెట్లు సంపూర్ణముగ వికసించునో వారు ప్రత్యక్షముగచూచి యున్నారు. కనుక మేను, ఉపస్సిద్ధాంతములపై సమన్వయించుటకు వీలుగాని వైదికగాధలకొన్నిటిని పాశ్చాత్యపండితు లీసూర్యుని వృద్ధిక్షయముల నాధారముగ గైకొని సమన్వయించియుండిరి. దీనికి వసంతసిద్ధాంతమనిపేరు. పెట్టవచ్చును. ఇంతవరకు వైరుక్తమతమందలి ముఖ్యముగ మూడు సిద్ధాంతములుగలవని తేలినది. వానిని కుప్తముగ వర్ణింపుచు వైదికగాధలనన్నిటిని పూర్తిగ సమన్వయించుటకవి యెట్లుపనికిరావో తెలిపెదను.

మొట్టమొదటిది ఉపస్సిద్ధాంతము:— ప్రాచీనకాలమందు సమస్తదేవవంశములకును, సమస్తదేవదాంతములకును ఉపాదేవతయే మూలభూతమగు కేంద్రస్థానముగ నుండెను.

జ్యోతిర్మూర్తులగు దేవతలకును, పలుమూర్తులదాల్చిన సూర్యునకును, సమస్తఋతువులకును, సాయంప్రాతరాది త్రికాలములకును - ఉపాదేవతయే మాతృస్వరూపిణిగనుండెను. ఇక, ఆయుషాదేవతయన్ననో, వేయేల, కేవల మమృతత్వము మూర్తీభవించినదో యన్నట్లు బహుతేజోమయ విగ్రహమై వెలుంగుచుండెను. మాక్సిముల్లరుపండితుడు ఉషస్సును గూర్చి బహుసూదరముగ వర్ణించియున్నాడు. “ఉషస్సు మన కిప్పుడు కేవలము నేత్రానందకరమగు దృశ్యముగమాత్రము గనపట్టచున్నది. కాని, ప్రాచీనులగు పండితులకును ప్రేక్షకులకునుమాత్రమిది మహాగూఢమగు తత్వముగ గనపట్టుచుండెను. పరమేశ్వరుని యవాతశక్తికి ప్రతిరూపములుగ నున్న జ్యోతిర్మూర్తులన్నియు నిత్యము నుదయించుటకీయుషస్సే నుజ్జ్వలముగ జననస్థానముగనుండెను. ఈసృష్టియందీ లోక మొక్కటేగాక యింకచాలలోకములు గలవనియు, యీసృష్టి యంతయు నేదోమహాశక్తిచే ప్రేరేపింపబడి నడచుచున్నదనియు, యీసృష్టి గుడ్డిపొంతగనడువక యేదోయొక సూత్రమును, క్రిమిమును అనుసరించి నడచుచున్నదనియు, యీ సమస్తసృష్టిని యీత జెలివిఠేటలతో క్రమముదప్పకుండ నడిపించు మహాజ్ఞానసంపన్ను డొకడున్నాడనియు మొట్టమొదట ప్రాచీనుల మనస్సునకు తోపజేసినదీ ఉషస్సే. మనకండ్లకు వట్టి సూర్యోదయముగ గనించుసృష్టి వ్యాపారము వారి కండ్లకు మహాగూఢతరమగు పరమతత్వముగనుండెను. ఈ

సృష్టిరహస్యమేమియను గాఢసమస్య వారికంక్షకునిత్యము. పొడగట్టుచుండెను. వారి జీవితమును నడిపించు దినములన్నియు మహాగంభీరమగు అంధకార సముద్రమునుండి ప్రతియుదయమునను బయల్పడలివచ్చుచుండెను. ఈసమద్రోతీరమంతయు ప్రతియుదయమునను అత్యద్భుతమగు తేజః పుంజములతోడను, చైతన్యముతోడను కళకళలాడుచు ఆనందసంధాయకముగను, నేత్రోత్సవదాయకముగను గన్పట్టుచుండెను. ప్రతియుదయమునను సూర్యుని నూతనా రుణకాంతులు, నూతన చైతన్యమును, నూతనోత్తేజమును వెలిగ్రక్కుచుండెను. ఈయవఃకాంతి రోదోంతరాళమునకు సింహద్వారముగనున్న పాక్షిభస్థలముపై బంగారుకాంతులను వెదజల్లుచుండెను. బంగారుకాంతులతో తళతళలాడుచున్న యీ ప్రాగ్ద్వారమునుండి కోమలమందమారుతములు ఉష్ణస్తేజస్తరంగములతో మేళవించి సర్వప్రాణికోట్లకు సత్కారపూర్వకముగ నాతిధ్యమొసంగి యాహ్వానించుచున్నవో యన్నట్లు హాయిగ వీచుచుండెను. అల్లడే! మలయపర్వతపంక్తుల కావల, మేఘమండలముల దాటి, ఉష్ణస్తరంగముల సతిక్రమించి, “మనల నిచ్చటికి వచ్చిన యాయమృతసింధువు” న కడ్డరినున్న బహు దూరభూములనుండి బయల్పడలి వచ్చి, బంగారుకాంతులతో రోదోంతరాళమునంతను వెలిగించుచున్న ప్రాగ్ద్వారములమీదుగ ఆ మందమారుతములు హాయిగ వీచుచుండెను. సూర్యుని విజయప్రస్థానమునకు త్రోవనెసంగుటకై యుపాదేవత బంగారుకాంతుల

వేదజల్లు పాద్వారములను విశాలముగ తెరచియుంచెను. ప్రాక్సింహద్వారము లిట్లు విశాలముగ తెరువబడియున్నప్పుడు ప్రాచీనులగు ఆర్యులు ఆద్వారముల కావలిప్రక్కనున్న అనంతమయప్రపంచములోనికి తొంగిచూచుటకై, అమాయకులగు చిన్నిశిశువులవలె తమ నేత్రములను, హృదయములను వికసింపజేసి తేరిపారజూచుచుండిరి. నిరామయమును, నిశ్శబ్దమును, అవ్యక్తమును, అనంతమును, పరమశాంతియుతము నగు నా ప్రకృతిదృశ్యము వీరి మనస్సులందు అనంతమును, అజరామరమును, దివ్యము నైన పరతత్వభావము నుదయింపజేసెను. కనుక, అప్పటినుండియు ఉషస్సున కీ కణ్యాణగుణ విశిష్టములైన నామధేయములే ప్రసిద్ధములయ్యెను.

ఈవర్ణన మెంతయు మనోహరమగు కవితాధోరణిని వెల్లడించుచున్నదే గాని, ఉషస్సుయొక్క నిజార్థమును మాత్రము తెలుపుటలేదు. ఈ ఒక్క ఉషస్సునుగూర్చిన వర్ణనలే వేదములందు పలుతెరగులగు కథలుగ జెప్పబడినవని మాక్సిముల్లరు పండితుని యభిప్రాయము. ఉదా:—“శరణ్య” వను నాపె వివస్వతునివలన కవలపిల్లలనుకని, ఆడగుర్రము రూపమునుదాల్చి ఆతనినుండి పారిపోయెను. అంతట వివస్వతుడు మొగగుర్రమై ఆమెవెంట పరుగెత్తెను.— ఈ కథకు మాక్సిముల్లరు పండితుడు చెప్పిన భావార్థమేమనగ :— ఉషస్సు అను స్త్రీ అహోరాత్రములను కవలపిల్లలను గని

సూర్యుడు దయింపగనే అదృశ్యమయ్యెనట. ఇట్లే, సూర్యుడు “సోమ”ను వివాహమాడిన కథయు, యిద్దఱిఁడు ‘నృపాక పాయీ’ యొక్క యెడలను మ్రింగివేసిన కథయు, అదితికి ఆదిత్యులు పుట్టిన కథయు, “పణి” యను రాక్షసునిచే దొంగిలంపబడిన ఆవులను వెదకుటకై ‘సరమా’ సముద్రము లను దాటిన కథయు,— యివన్నియు ఉషస్సునుగూర్చి పలురీతులుగ జెప్పబడిన కథలని యీ పండితుని యభిప్రాయము. వేయేల, ప్రాచీనుల కీయుషస్సుతప్ప వేరే యింకొక శ్రేమియు లేనేలేదని యీతని మతము. ఇది బహు ఆశ్చర్యముగ నున్నది ! ఏమి ? వారి కీయుషస్సేతప్ప ప్రపంచములో నింక నేమియు జెలియనే జెలియదా ? ఈ సందేహము కొంత కాలమునకు మాక్సిముల్లరు పండితునకే గలిగెను. కాని, యెంతయోచించినను మాక్సిముల్లరున కీ యుషస్సు తప్ప యింకొకటి కనుబడలేదు. మాక్సిముల్లరు వర్ణించిన ఉషస్సు మనమీదేశములలో నిత్యమునుజూచు ఉషస్సేయని యెరుంగవలెను. మనమిచ్చట నిత్యమునుజూచు ఉషస్సు బహుస్వల్ప కాలముండును. ముహూర్తమార్త్రముగడి మాయమైపోవు యీమనయుషస్సే ప్రాచీనసూర్యుల మనస్సులందొంత భయభక్తులను పుట్టించి, యిన్నిగాధలను కల్పించుటకు కారణభూతమైనదని యీ పండితుని మతము. కాని, ఋగ్వేదమందు వర్ణింపబడిన ఉషస్సు ముహూర్తమార్త్ర చీవనముగల మానయుషస్సుగాదనియు, అదినిజముగ దీర్ఘకాలముండు ధృవ

మండల యువస్సనియు మనము ఋజువుపరచినప్పు డేగాధల యొక్క భావార్థములెట్లు పూర్తిగ మారిపోవునో చూడవలసియున్నది. అయినను, యీ కథలనన్నిటిని యెత్తుకొని మరల వానికి కొత్తభావార్థములను వ్రాయుట కిప్పుడు మనము పూనుకొనలేదు. ద్రుపసిద్ధాంతమును ఋజువుపరచుట మేమనవని.

రెండవది మేఘసిద్ధాంతము:— ఉపసిద్ధాంతమునకు లొంగనిగాధలకు భావార్థములను జెప్పటకై పోచిననైరుక్తులు రెండవదియగు మేఘసిద్ధాంతమున గూడ బయలుదేరదీసిరి. ఈసిద్ధాంతము పైసమన్వయింపబడిన కథలలో ఇంద్రవృత్రాసురులకథ ప్రధానమైనది. ఇంద్రశబ్దము “ఇందు” = వర్షబిందువు - అనుమూలమునుండి యుత్పన్నమయ్యెనట. వృత్రశబ్దము “వృ” = కప్పివేయుట యను మూలమునుండి యుత్పన్నమయ్యెనట. ఈరెండుశబ్దోత్పత్తులనాధారము జేసికొని, పీలుగానిచోట్ల తక్కినపదములను విరిచి, యీకథ నంతను సమన్వయించిరి. ఉదాహరణము:— ఇందుడు ‘పర్వత’ మునుపగులగొట్టి అందుండి నదులను విడిపించెను. ఇచ్చట ‘పర్వత’ మనగ ‘మేఘ’ మనియు “నదుల”నగ ‘వర్షధారల’ నియు నైరుక్తులు జెప్పిరి. ఇందుడు వజ్రమును (లేక పిడుగును) ధరించెననగ:— యిందుడు తుపానున కధిష్ఠానదేవతయనినైరుక్తులు జెప్పిరి. తుపానుతోపాటు వర్షమువచ్చుట ప్రసిద్ధమేగద. ఈయద్ధమందు యింద్రునకు ‘మరుత్తు’లు

(వాయువులు) సహాయముజేసిరట. అనగ, తుపానుపట్టినప్పుడు ప్రబలమైనగాలివీచుట సహజమేగద.

అయితే, వృత్తుడు (లేకలహి) నీళ్ళను చుట్టుముట్టి బంధించివేసెనని కథలోకలదు. దీనిభావమేమి? నీళ్ళనుగొని పోయి, మేఘములలో బంధించి వేసెనని చెప్పనచ్చును. కాని, వృత్రవధచే సింధువులు (నదులు) విడుదలచేయబడెనని ఋగ్వేదముచెప్పుచున్నది. 'నదు' అనగనేమి? నదులనగ పంజాబులోనున్న నదులని వీరిమతము. ఇవి పంజాబునదులైనచో వృత్తుడు వీనినెట్లు చుట్టుముట్టిబంధించెనో బోధపడకున్నది. కాని, నైరుత్తులీయంశమును బహుశాలివిత్తేటలతో సమన్వయించిరి. ఎట్లనగ:- పంజాబునదులు వేసవిలోయొడిపోవును; కనుకవర్షదేవతయగు యింద్రుడు, వర్షకాలమందా, తిరిగి వీనికి జీవనముల నిచ్చునుగనుక, యింద్రుడినదులను వృత్రాసుర బంధములనుండి తప్పించెనని చెప్పనచ్చును. మనభారతీయ నైరుత్తులింతకంటె పైకిపోలేదు. కాని, జర్మనుపండితులు కొందరిసిద్ధాంతమును విస్తారముగ పెంచి ఉపస్సిద్ధాంతమునకు ప్రత్యర్థిగ నిలువజెట్టిరి. మాక్సిముల్లరుపండితుడు వైదిక గాథలకన్నిటికిని ఉపసే ఆధారమని చెప్పినట్లు యీపండితులిప్పుడు వానికన్నిటికిని మేఘమే లేక గాలివాన, తుపాను మొదలగు వాతావరణ పరిస్థితులే మూలాధారమని వాదించుచ్చిరి. "మేఘములు; తుపానులు, వర్షములు, ఉరుములు, మెరుపులు,—అన్నిటికంటె యివియే ప్రాచీనార్కుల మనో

భావముల నెక్కడుగ ఆకర్షించెను ” అని “కుహున్” పండితుడు చెప్పుచున్నాడు. “ భూమిమీదనున్న వస్తువులు వారికి మామూలుగనే గన్పట్టెను. కాని, ఆకాశము నందుత్పన్నములైన యీమహాగంభీర దృశ్యములుమాత్రము వారికిమహాశ్చర్యమును, భయమును గల్పించెను. ఇట్టి వింతవస్తువులతో పోల్చుటకై భూమిమీద తామెరిగియున్నవస్తువులేమి యున్నవాయని వెనుక నారంభించిరి. సూర్యచంద్రాదుల యుదయాస్తమయములుకూడ — ఒకానొకక్రమముననుసరించి యుండుటచే — వారి కంతటి యాశ్చర్యమును పుట్టినపలేదు. కాని, ఆకాశమందలి వాతావరణపరిస్థితులుమాత్రము తుణమునకొక వింతరూపముగ మారుచు మహాగందరగోళముగనుండెను. పీఠిత్వము మహాగూఢముగను, గంభీరముగను, దురవగాహముగను గన్పట్టెను....” కనుక, ప్రతివైదికగాఢయు యీ తుపానుమీదనే ఆధారపడెనని “ కుహున్ ” పండితుని యభిప్రాయము.

మూడవది వసంతసిద్ధాంతము :— ఈ రెండునుగాక, మూడవది యింకొక సౌరసిద్ధాంతముగలదు. దీనికి వసంత సిద్ధాంతమని పేరుపెట్టెదము. మాక్సిముల్లరు మొదలగు పాశ్చాత్యపండితులు యాస్కాచార్యాది ప్రాచ్యవైరుక్తుల కంటె ధ్రువమండలమున కెక్కువ దగ్గరగనున్నారు. అచ్చట, హేమంతర్తువునందు సూర్యునికాంతి చాలవరకు క్షీణించి పోవును. తిరిగి వసంతమునందు సూర్యకాంతి ప్రబలమగును.

సూర్యతేజమం దిట్టి వృద్ధిక్షయములు మనదేశమందఁగల గన్నట్టపు. కాని, జర్మనీ మొదలగు ఉత్తరదేశములలో స్పష్టముగ గన్నట్టును గనుక, మాస్కిముల్లరు పండితుడు చాల గాఢల నీఖగోళాంశముపై నన్వయించియున్నాడు. అశ్వసీ దేవతలు అనేకమందిని రక్షించియున్నారు. అశ్వములు చ్యవ నునకు యశావనము నొసంగిరి ; అత్రిని శీతోష్ణాదులనుండి కాపాడిరి ; బ్రతికియుండగనే గోతీలో పూడ్చిపెట్టబడిన 'వందన' మును పైకితీసి రక్షించిరి; 'విశ్వలా' యను నాపె యొక్క కుంటికాలును బాగుచేసిరి; ఋజ్రాశ్వమునకు నేత్ర దృష్టి నొసంగిరి. — ఈకథలన్నిటికిని ఒకటి భావార్థము — అనగ, శీతకాలమందు క్షీణించిపోయిన సూర్యుడు తిరిగి వసంతకాలము రాగనే పరిపూర్ణతేజస్సుతో వెలింగెను.

ఈ వసంత, ఉషస్సిద్ధాంతములు రెండూను పౌరిషిద్ధాంత ములే — అనగ, సూర్యునకు సంబంధించినవే. అయితే, ఉషస్సిద్ధాంతము సూర్యునిదైనికగతని వెలుపుచున్నది; వసంత సిద్ధాంతమన్ననో సూర్యునివార్షికగతని వెలుపుచున్నది. మేఘ సిద్ధాంతము సూర్యునకుసంబంధంపదు. ఇది కేవలము వాతా వరణపరిస్థితులను వెలుపుచున్నది.

ఇంతవరకు వర్ణించిన వసంత, మేఘ, ఉషస్సిద్ధాంత ములుగాక, యింక ననేక సిద్ధాంతములుకూడ గలవు. వాని నన్నిటి నిట చర్చించుట మన పనికాదు. నేనిప్పుడు చెప్పు దలచుకొన్న ముఖ్యమైనమాట యేమనగ:— ఎన్నిసిద్ధాంత

ములు బయలుదేరినను యిప్పటికిని యీ సిద్ధాంతములకు వేసి కిని లొంగని వైదికగాథలును, కథాభాగములును, చాలవరకు సరిచియే యున్నవి. క్లిష్టమైన యిట్టి యంశములు పండితులకు సాధ్యముగానందున, ప్రతివారును వానిని పదలివేసియో, లేక అప్రాముఖ్యమైనవని త్రోసివేసియో సరిపుచ్చుకొనిరి. పీరిచే నిట్టింతవరకు దురవగాహమైనవిగ వదలివేయబడిన గాథలకు మన ధ్రువసిద్ధాంతమువలన సరళమగు భావార్థము కుదిరినచో, మన సిద్ధాంతమును బలపరుచుకొనుటకై యీ గాథల నేల మనము సాక్ష్యముగ నైకొనకూడదు? కనుక, మన ధ్రువసిద్ధాంతముచే యీ గాథల కేమైన సరళమగు భావార్థము కుదురునేమో పరిశీలించి చూతముగాక. మొట్టమొదట మనము ఇంద్ర వృత్రాసురులు గాథ నెత్తికొందము. దీనిని పండితు లిదివరకు మేఘసిద్ధాంతముపై పూర్తిగ సమన్వయింపగలిగితిమని తలంచుచున్నారు. అయినను, మన మిప్పుడు దీనిని మరల నామూలగ్రముగ పరిశీలించిచూతము. ఇంద్రునకును వృత్రునకును జరిగిన పోరాటము వేదములందు నాలుగువిధములుగ వర్ణితమైయున్నది. (౧) వృత్రతూర్యః— ఇది ఇంద్రునకును, వృత్రుడను రాక్షసునకును జరిగిన యుద్ధము. ఈ యుద్ధమందు వృత్రుడు నముచి, శుష్ణ, శంబర, వల, పిష్ట, కుయవాది నామములతో వర్ణితుడైయున్నాడు. (౨) అప-తూర్య (నీటికై పోరాటము) ఈ పోరాటము నీటిని విడిపించుటకై చేయబడినట్లు వర్ణింపబడినది. ఇంద్రుడు

వృత్రుని సంహరింపగనే సింధువులు (నదులు) లేక నీరు (ఆపః) విడివడి పారజొచ్చెను. కనుక యీద్రుడు “అప్పు-జిత్” (నీటిలో జయముగొన్నవాడు) అయెను. ఇచ్చట వృత్రాసురుడు “నీటిని చుట్టుముట్టె” నని (ఆపః పరి-శయా నమ్) చెప్పబడెను. (3) గో-ఇష్టి = (గోవులను తిరిగి సంపాదించుటకై చేసిన పోరాటము). ఇంద్రుడు వృత్రాసురుని సంహరించి, అతనిచే బంధింపబడియున్న గోవులను విడిపించెను. (౪) దివిష్టి = (సూర్యకాంతిని విడిపించుటకై చేసిన యుద్ధము.) ఇంద్రుడు వృత్రుని సంహరించి అతనిచే బంధింపబడిన సూర్యుని, ఉషస్సును విడిపించి పైకితీసికొనివచ్చెను.

ఒక్కపోరాటమే ఈవాలుగువిధములుగ ఋగ్వేదమందు వర్ణితమైయున్నది. ఈ చతుర్విధవర్ణనలనుగూర్చిన ఋగ్వేద ప్రమాణముల నీక్రింద సంగ్రహముగ వివరించెదను.

—* వృత్రవధనుగూర్చిన ప్రమాణములు *

(౧) I, 80, 11 } ఇంద్రుడు తన వజ్రముతో వృత్రా
II, 11, 9, 10 } సురుని ప్రరించినప్పుడు (అనగ
VI, 17, 9 } కొట్టినప్పుడు) భూమ్యాకాశములు
భయముచే దద్దరిల్లిపోవును.

(౨) I, 80, 14 } ఈవజ్రమును నిర్మించిన “త్వష్టి”గూడ
యింద్రుని మహోగ్రకోపమునకు గడ
గడ వడంకును.

- (3) I, 32, 5 } ఇందుడు తనవజ్రముతో వృత్రాసురుని
తుత్తునియలుగ కొట్టివేయును.
- (౪) I, 52, 15 } ఇందుడు కొసదేరిన తన ఆయుధముతో
వృత్రాసురుని మొగముమీదపొడుచును.
- (౫) III, 20, 2 } నీటిని చుట్టుముట్టిన వృత్రుని యింద్రుడు
చావ గొట్టెను.
- (౬) IV, 19, 2 } నీటిచుట్టును పరుండియున్న (పరిశయా
నమ్) భయంకరసర్పమును యిందుడు
చావ మొత్తెను.
- (౭) V, 30, 6 } నీటిమీదపరున్న ఘోరాహిని యింద్రుడు
జయించెను.
- (౮) II, 11, 5 } నీటిలోదాగికొని, నీటిని ఆకాశమును
నిరోధించుచున్న ఘోరాహిని యింద్రుడు
చంపెను.
- (౯) II, 14, 2 } చెట్టువలె నీటినిచుట్టుకొనియున్న వృత్రుని
యింద్రుడు తన వజ్రముతో చావ
మొత్తెను.
- (౧౦) VIII, 36, 1 } ఈవిధముగ “ నీటిలో జయముగొన్న
వాడు ” (అప్ప-జిత్) అను బిరుదు
యిందునికొక్కనికే చెల్లును.

—• వృత్తుని నివాసస్థానమునుగూర్చిన ప్రమాణము. —•

- (౧) I, 32, 10 } వృత్తునకు రహస్యమగు (నిత్య) నివాసస్థాన మొకటిగలదు. ఇంద్రుడు నీటిని విడిపించినప్పుడవి యీరహస్య ప్రదేశమునుండి బయటపడి యీయనురుని శరీరముమీదుగ ప్రవహించి వచ్చును.
- (౨) I, 121, 11 } వృత్తుడు నీటిపై పరుగుడును.
II, 11, 19
- (3) I, 52, 6 } వృత్తుడు నీటిచే కప్పబడి “రజన్” యొక్క అడుగు భాగమందు (బుద్ధు) పరుగిడియుండును.
- (౪) I, 80, 5 } ఇంద్రుడు నీటిని ప్రవహింపజేసినప్పుడు వృత్తుడు ‘సాను’ ప్రదేశముందు (కొండమీద) పరుగిడియుండును.
- (౫) X, 89, 7 } ఇంద్రుడు వృత్తుని చంపి, ఆతని కోటలను నాశన మొనర్చెను.
- (౬) VIII, 93, 2 } వృత్తునకు ౯౯ కోటలు గలవు.
VII, 19, 5
- (౭) I, 130, 7 } వృత్తుని కోటలు ౯౦ లేక ౧౦౦
IV, 30, 20

- (౮) I, 52, 2 } వృత్తుడు “నదీ-వృత్” (నదులను
చుట్టుముట్టుకొని యున్నవాడు.)
- (౯) I, 57, 6 } వృత్తుని కడుపులో పర్వతము గలదు.
- (౧౦) IV, 30, 20 } వృత్తుని కోటలు రాతితోను, యిను
IV, 27, 1 } ముతోను కట్టబడినవి.
- (౧౧) I, 130, 7 } వృత్తుని కోటలు “శారదీ” అని
I, 131, 4 } చెప్పబడెను. (దీని యర్థమును పిమ్మట
IV, 20, 10 } విచారితము.)

—♦ యుద్ధరంగమును గూర్చిన ప్రమాణములు ♦—

- (౧) V, 32, 5, 6 } ఇంద్రుడు తనతో పోరాడుట కాతు
రుడై యున్న “శుష్ణ”ను చీకటిగోతిలో
పెట్టి, సూర్యరశ్మిలేని గాఢాంధకార
మందు, (అసూర్యే తమసి) వధించెను.
- (౨) I, 34, 10 } వృత్తుని మందిరములో చీకటి వ్యా
పించి యుండెను.
- (౩) II, 23, 18 } బృహస్పతి, యింద్రసహాయుడై, చీకటి
చే ఆవరింపబడియున్న సముద్రమును
క్రిందికి విసరివేసి, ఆవుల కొట్టమును
జేరచెను.
- (౪) I, 32, 10 } వృత్తుని శరీరము నీటిచే ఆవరింపబడి
దీర్ఘమగు గాఢాంధకారమందు మునిగి
యుండెను.

- (గ) II, 23, 18 } వృత్రుని సముద్రము చీకటిలో మునిగి
యుండెను. (తమని పరివృతం)

షరా:— వృత్రునిచే ఆవరింపబడిన సముద్రము (అర్ణః)
సూర్యరశ్మిలేని గాఢాంధకారముగ నుండెను.
కనుక యిది V, 45, 10 లో సూర్యుడు యెక్కిన
వచ్చిన జ్యోతిర్మయ సముద్రమున కంటె
(శుక్రం అర్ణః) భిన్నమైనదని యెరుగవలెను.

- (ఁ) I, 53, 7 } ఇంద్రుడు వృత్రాసురుని సంహరించు
VIII, 12, 17 } టకై చాల దూరదేశము (పరావత్)
VIII, 45, 25 } లోనికిపోయెను.

షరా:— చాల దూరప్రదేశమందు, చీకటిలో, నీటి
మధ్యను, యీ యుద్ధము జరిగినది సారాంశము.

—* యుద్ధకాలమునుగూర్చిన ప్రమాణములు *—

- (౧) VIII, 32, 26 } ఇంద్రుడు అర్బుదను (వృత్రుని) మం
చుతో (హిమ) చంపెను.

- (౨) X, 62, 2 } ఆవులను విడిపించుటలో ఇంద్రునకు
తోడ్పడిన అంగిరసులు వలను (వృత్రుని)
సంవత్సరాంతమందు (పరివత్సరే)
చంపిరి.

- (3) } ఇంద్ర శంఖరుల యుద్ధకాలమును
ఖండితముగ నిర్ణయించుటకై ఋగ్వేద
మందింకొక ప్రమాణవాక్యముగలదు.
దానిని తదుపరి చర్చింతము.

- (2) I, 62, 5 } ఇంద్రునిచే విడిపింపబడిన వస్తువులలో
 II, 12, 7 } సూర్య, ఉషస్సులతోపాటు ఆవులు
 VI, 17, 5 } కూడ పేర్కొనబడినవి.
- (5) I, 7, 3 } సూర్యునితోపాటు ఆవులుకూడ పే
 II, 19, 3 } ర్కొనబడెను.
- X, 138, 2 }
- (F) II, 11, 2 } ఘోరాహితే బంధింపబడిన ప్రవాహ
 } ములను ఇంద్రుడు విడిపించెను.
- (౧౦) I, 32, 12 } ఇంద్రుడు ఆవులను గెలుచుకొనినచ్చి
 II, 12, 12 } సప్తనదులను ప్రవహింపజేసెను.
- (౧౧) II, 15, 6 } ఇంద్రునిచే విడిపింపబడిన నదులు
 } ఊర్ధ్వముగ (ఉదంచరించు) ప్రవహించు
 } చున్నవి.

మరా:— ఈ ప్రదేశములలో పర్వత, గిరి, అగ్ర, ఉధన్ (పొడుగు), ఉత్స (నీటిబుగ్గ), కబాధ (పెట్టు), కోశ (గిన్నె) — అను పదములే ప్రయోగింపబడియున్నవి. గాని మేఘమును భావమును సూచించు 'అగ్రభా'దిపదములు మరల దునకైనను ప్రయోగింపబడలేదు. అయినను, వైరుక్తులును పాశ్చాత్యులును కూడ యీ పదముల కన్నిటికిని మేఘమనియే యర్థము జెప్పిరి. 'గో' అనగ 'ఆవు' అని సాధారణార్థము. కాని, కొన్నిచోట్ల 'గో' అనగ ఇంద్రునిచే విడిపింపబడిన నీరని పండితులు చెప్పిరి. రాతిగోడలలో బాధింప

బడిన గోవులను ఇంద్రుడు విడిపించె ననగ, మేఘమును రాతి గోడలమధ్య బంధింపబడిన నీటిని ఇంద్రుడు విడిపించెనని భావార్థమును జెప్పిరి. ఈ యుద్ధముం దిందునకు తోడ్పడిన వారిలో మరుత్తలు, విష్ణు, అగ్ని, బృహస్పతి, అంగిరసులు — మొదలగువారు పెక్కుమందిగలరు. ఈ కథయే ఋగ్వేద మందింక ననేకవిధములుగ వర్ణింపబడియున్నది. కాని, మన కీతవరకు చాలును.

వృత్రాసురవధను మేఘసిద్ధాంతముపై సమన్వయించితి మని పండితులు తలంచుచున్నారు. కాని, వీరి సమర్థనము సరి యై యిదిగాదు. దీనికి ముఖ్యముగ నాలుగభ్యంతరములుగలవు. వానిని వివరించెదను.

I. మొదటి అభ్యంతరము :— (యుద్ధఫలితములను గూర్చిన అభ్యంతరము) వృత్రాసురవధకు ఫలితముగ యేక కాలమందు నాలుగు ఫలితములు గలిగినవి. (1) ఆవులు విడి పింపబడెను; (2) నీరువిడిపింపబడెను; (3) ఉషస్సు ప్రజనన మొందింపబడెను; (4) సూర్యుడు ప్రజనన మొందింపబడెను. ఈ సమకాలిక చతుర్విధఫలత్పత్తిని మేఘసిద్ధాంతము సంతృప్తికరముగ సమర్థింపలేదు. వృత్రుడు మేఘుడని యన్న చో యింద్రుడు తనవజ్రముతో మేఘమునుచీల్చి అందు బంధింపబడియున్న నీటిని విడిపించెనని చెప్పవచ్చును. కాని, వృత్రవధవలన ఒక్కనీరేగాక దానితోపాటు ఆవులుకూడ విడిపింపబడియున్నవే? ఆయావులేవి? ఆవులగ నీరేయని

నైరుక్తులు చెప్పుచున్నారు. ఆవులన్నను, నీరన్నను ఒక్కటే యైనచో యివిరెండు భిన్నఫలితము లెట్లుగాగలవు? కనుక, యివి యెట్లు భిన్నపదార్థములో నైరుక్తులు చెప్పుటేకపోయిరి. మరియు, ఆవులు, నీరు నను నీ రెండువస్తువులేక, వృత్రవధ వలన సూర్య, ఉషస్సులు సయితము ఆకాలముందే ప్రజనన మొందెను. మేఘసిద్ధాంత మీ సూర్య ఉషస్సులు యున్నట్లు సమర్థించుట కెంతమాత్రమును చాలదు. మేఘములు సూర్యుని సదా కప్పవు. ఏ బహుస్వల్పకాలమో మేఘము లాచ్ఛాదించినంతమాత్రముచే, మేఘములను చీల్చినందువలన సూర్యుడు ప్రజననమొందెనని చెప్పుటకు సాధ్యపడదు. అట్లే ఉషసోదయముకూడ అసమర్థనీయముగనున్నది. మేఘములు సాధారణముగ ఆకాశమధ్యమందు సంచరించుచుండును. బహు అరుదుగ క్షీతిజమువద్దకు పోవును. అట్లయినప్పుడు, మేఘములను చీల్చినందువలన ఉషస్సు ప్రజననమొందెనని సమర్థింపజూచుట చాల అసంగతముగనున్నది. ఈ చతుర్విధ ఫలముల సమకాలికోత్పత్తిని సమర్థించుట కితవరకవరును ప్రయత్నించియుండలేదు. ఒకనైరుక్తులుమాత్ర మీ మేఘ సిద్ధాంతముచే కొంత యత్నించి చూచిరి. ఈ న్యాయఫలితము లో నీరే ప్రధానమైనదిగ గన్పట్టుటచే, నైరుక్తు లీ మేఘ సిద్ధాంతమును బయలుదేరదీసిరి. నీరు (ఆషః) అనగ మనము ప్రతీదినమునుచూచు మామూలునీరనియే వారర్థముచేసి కొనిరి. కాని, యీనైరుక్తులును పాశ్చాత్యులును యెన్ని

విధముల ప్రియత్నించినను యీ ఫలితముల సమకాలికోత్పత్తిని మాత్రము సమర్థింపనేలేకపోయిరి. “తుపానుపోయిన తరువాత సూర్యుడు గన్పట్టుటకును — రాత్రిగడచిన పిదప సూర్యోదయమగుటకును — చాలభేదముగలదు. ఇవి రెండును రెండు భిన్నవిషయములు. కాని, యీ రెండు విషయములను (వేదములందు) గందరగోళముగ తారుమారుజేసి చెప్పబడియున్నవ”ని మ్యాక్డ్డోనాల్లు పండితుడు తలచుచున్నాడు. కనుక యీమాటవలన తేలినసారాంశ మేమనగ:— “ఈసమకాలికోత్పత్తియొక్క నిజమగు భావార్థము మాకు తెలియలేద”ని పండితులు స్పష్టముగ నెప్పుకొని యున్నారని యర్థమగుచున్నది. కాని దీనిలో వచ్చిన వింత యేమనగ:— ఇట్టి అసమర్థతకు తమ అశక్తియే కారణమని చెప్పుకొనక వైదికఋషులే యేమో గందరగోళపడిరని చెప్పుచు తమతప్పును వైదికరుషులమీదికి తోసివేయుచున్నారు!

II. రెండవ అభ్యంతరము:— (యుద్ధరంగమును గూర్చిన అభ్యంతరము) ఇగ్రుడు ఆవలిప్రక్కనున్న బహుదూర దేశములో భయంకరమగు గాఢాంధకారమందు సముద్రజలములమధ్యను వృత్తినిసంహరించెను. ఇందుగఁ జూపుచు వృత్తిని సంగహరించుటచే దేవయానద్వారములు బాహుటముగ కెరపి యయ్యెను. అనగ, ఇగ్రుడువృత్తుని దేవయానమునకు పోవు గుమ్మమువద్ద చంపెను. పారశీగ్రంథమందుకూడ ‘త్విష్ట్య’

అపోషను వోరుక శాసముద్రమగుచు చూపెను. యుద్ధానంతరమగుచు 'తిష్ఠ్య' మజ్ఞాయనుదేవతచే చేయబడిన మార్గమగుచు (దేవయానమగుచు) నడచుచువచ్చెను. స్వత్రమందిరము "రజస్" యొక్క అట్టడుగున నీటిచేగప్పబడి అదృశ్యముగ నుండెనని యు 1, 52, 6 చెప్పుచున్నది. ఈవర్ణనలలో నొక్కటియైనను మేఘమునకు సరిపొబాలవు. మేఘము సముద్రమని చెప్పుటకు నీలులేదు. మేఘము ఆవలిప్రక్కనున్న బహుదూరదేశములో (పరావత్) నున్నదని చెప్పుటకును నీలులేదు. మేఘము * "దేవయాన గుమ్మము" వద్దనున్నదనియు చెప్పుటలయు. ఆకాశమధ్యమందు తిరుగాడుచున్న మేఘములు దేవయాన గుమ్మమువద్దనున్నవనిగాని, ఆవలిప్రక్క దూరదేశమగుచున్నవనిగాని వర్ణింపబడవలవు. అదిగాక, మేఘములు సూర్యునిశ్చిత్రేని గాఢాంధకారమగుచు (అసూర్య తమసి) మునిగియున్నవను వర్ణనయు ససంగతమే. కనుక, యుద్ధానంతరమున తీసికొనిపోయి మేఘములలో పెట్టుట కాలేమాత్రమను నీలులేదు. ఈ యుద్ధరంగము మనకు ఆవలిప్రక్క దూరదేశములో గాఢాంధకారపరివృతమై యున్న సమద్రమధ్యమగుచు జరిగెను. ఈ యుద్ధానంతరము సూర్యుడు తేజోమయమైన

* దేవయాన మనగ ఖగోళముయొక్క వైయధభాగము; పితృమాన మనగ ఖగోళముయొక్క అదుగు భాగము. దేవయాన గుమ్మమునకు మనకు వైన గానించు ఖగోళార్ధభాగమునకు (అనగ ఆకాశమునకు) ప్రోవబూవు గుమ్మము; అనగ పీఠమునకు కొంచెము క్రిందిభాగమని యర్థము.

సముద్రము (శుక్రం అర్ణః) మీదికి—అనగ మనపై నకనుబడుచున్న ఆకాశముమీదికి—యెక్కివచ్చెను. యుద్ధముజరిగినచోట గాఢాంధకారమైయున్న అర్ణవముగనుండెను. (తమసాపరివృతం) యుద్ధానంతరము సూర్యుడుపైకియెక్కివచ్చినచోట తేజోమయార్ణవముగనుండెను. (శుక్రం అర్ణః) కనుక యీ రెండును భిన్నప్రదేశములుగ ప్రత్యేకించి వేదమునందే చెప్పబడియున్నవి. దీనినిబట్టి మనశ్శిజముక్రిందనున్న ఖగోళార్థభాగమందు (అనగ, అథోలోకమందు) యుద్ధముజరిగెనేగాని, మనశ్శిజపై యాకాశమందు తిరుగాడుచున్న మేఘములోకాదు సుమాయని స్పష్టమగుచున్నది. (ఇందు)డు వర్షాధిష్ఠానదేవతయైన యైయిండవచ్చునుగాక; కాడని నేజెప్పటలేదు. కాని పశ్చిమతాంశమేమనగ:— వృత్రహంతకుడుగ వేదమందు వర్ణింపబడిన యింద్రుని మాత్రము వర్షాధిష్ఠానదేవతగ నన్వయించి చెప్పటకు పీలులేదని మామతము.)

III. మూడవఅభ్యంతరము:— (యుద్ధకాలమును గూర్చిన అభ్యంతరము) మేఘసిద్ధాంతము సంగీకరించినచో యీ యుద్ధము వర్షకాలమందు జరిగెనని చెప్పవలసివచ్చును. కాని, యిందునిచే నాశనముచేయబడిన వృత్రుని * కోటలు శరదృతుసంబంధమైనవని (శారదీః) ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. ఈయసందర్భమును సమర్థించుటెట్లు ?

* కోటలను నాశనముచేసినందువల్ల యిందునినకు పురందర, పురభిత్, నామములు వచ్చెను.

పూర్వము వర్షశరదృతువుల రెంటికినికలిసి మొత్తముపై యొక్క శరదృతువను పేరేయింపబడెనని చెప్పి దీనిని సమర్థింప వచ్చును. కాని, ఒకవేళ దీని నిట్లు సరిపుచ్చుకొన జూచినను “వృత్తి” సుంవత్సరాంతమందు (పరివత్సరే) చంపబడెనని చెప్పు ఋ X, 62, 2 వాక్యమునెట్లు తప్పించుకొనగలము. దీనినితప్పించుకొనుటకై పూర్వమొకప్పుడు సుంవత్సరము శరదృతువుతో ప్రారంభమయ్యెనని చెప్పుకొనవలెను కాబోలు ! ఇందుగఁ జూచుట అర్హమని (వృత్తిని) మించుతో (సామంత) చంపెనని వేదము చెప్పుచున్నది. యుద్ధము వర్షకాలమందు జరిగినచో, ఉష్ణోదయమును యుద్ధఫలితముగ నెట్లు చెప్ప వచ్చును. యుద్ధము అనూర్యమగుతమస్సుతో జరిగెనని యెట్లు చెప్పవచ్చును. కనుక, యీయుద్ధకాలమును సమర్థించుటకు కూడ యీ మేఘసిద్ధాంతము సరిపోదు.

IV. నాల్గవ అభ్యంతరము:— (శబ్దబాలమునుగూర్చిన అభ్యంతరము) వృత్తిగఁ దీనిని బంధించియుంచిన ప్రదేశమును వర్ణించుచు వేదమునందు, పర్వత, గిరి, అద్రి, ఊర్ధ్వ, ఉత్త, కబంధ, కోశ, — మొదలగు శబ్దములు ప్రయోగింపబడియున్నవి. మేఘసిద్ధాంతవాదు లేపదముల కన్నిటికిని “మేఘ” మను భావార్థమునే చెప్పిరి. వేయేల, యీ ప్రదేశమును వర్ణించుటకై వేదములు లేపదమును ప్రయోగించియున్నను సరే దాని సరళార్థము నంతమాత్రము లెక్కగొనక మన ప్రాచీనులు దాని నంతయు విరిచి ప్రతిచోట మేఘమనియే భావా

గమును చెప్పిరి. ఈ వృత్రగాధకు నిజమగు భావార్థమును తెలిసికొనుట కీ మేఘసిద్ధాంత మొక్కటియే తప్ప అప్పటికి వేరొండు గతిలేకపోవుటచే, వారిట్లు శబ్దములను విరిచి యేదో విధముగ సరిపెట్టుకొనవలసినవారైరి. అప్పటి యవసరమును బట్టి వా రేదోయొకవిధముగ నిట్లు సరిపెట్టుకొన జూచినను, మొత్తముమీద యీపద్ధతి చాల లోపభూయిష్టమనిమాత్ర మొప్పుకొనక తప్పదు. అందుచే వారి వ్యాఖ్యానపద్ధతికంత విలువ యుండజాలదు. ఈ లోపమును గ్రహించి, దాని నశ్చేదన సరిపుచ్చుటకై పాశ్చాత్యపండితులు కొంత యత్నించిరి. కాని వారియత్నములు సయితము నిష్ఫలము లయ్యెను. పర్వత, గిరి, అద్రి, అను పదములకు మేఘమనుటకు బదులుగా “ పర్వత ” మనియే సరళార్థమును చెప్పిన బాగుండు నని యొక పండితుడు సూచించెను. అనగ, ఇంద్రుడు తన వజ్రముతో పర్వతములను పగులగొట్టి నదులను విడిపించె నట. “ పర్వతమును వజ్రముతో (పిడుగుతో) పగులగొట్టి సంతమాత్రముచే దానినుండి నదులెట్లు ప్రవహించి రాగల న”ని పెంటనే మాక్కిముల్లరుపండితు డాక్షేపించెను. కనుక, యీ రెండవయర్థ మసలే సరిపోదు. ఇది మొదటిదానికంటె మరింత అయోమయముగనున్నది. మేఘసిద్ధాంతముతప్ప మనకింక వేరుగతిలేనప్పుడు ప్రతిమాటకు మేఘమనియే అర్థముచెప్పు కొని సరిపుచ్చుకొనక తప్పదు.

ఈవిధముగ మేఘసిద్ధాంతము సమకాలిక చతుర్విధ
 ఫలోత్పత్తిని సమర్థించుటకుగాని యుద్ధరంగమును సమర్థించు
 టకుగాని, యుద్ధకాలమును సమర్థించుటకుగాని, శబ్దజాల
 మును సమర్థించుటకుగాని, పనికిరాకపోయెను. ఇట్లయ్యును
 యిది యంతకాలమునుండియు యేల యంగీకరింపబడుచు
 వచ్చెనో తెలియకున్నది. ఈనాటగుఫలితములలో మొదటి
 రెంటిని (నీరు, ఆవులు) మేఘసిద్ధాంతము సమన్వయించు
 చున్నది; చివరిరెంటిని (సూర్యుడు, ఉషస్సు) ఉషస్సిద్ధాంత
 తము సమన్వయించుచున్నది. కాని, యీనాల్గొంటినికలిపియే
 యొక్కసిద్ధాంతమును సమర్థింపజాలకున్నది. ఈనాల్గొంటిని
 యేకకాలమందు సమర్థించునట్లుగ యీసిద్ధాంతములరెంటిని
 సమ్మేళనజేయుటకై నను సాధ్యపడికున్నది. అట్లుగానిచో,
 తుపానుపోయిన పిమ్మట వచ్చుసూర్యకాంతిని, రాత్రిగడచిన
 పిమ్మట కలుగుసూర్యోదయమును— యీరెంటిని తొరువూరు
 చేసి వైదికఋషులే తబ్బిబ్బులుగ కెప్పిరని యీతిష్ఠును
 వైదికఋషులనెత్తిపెననెనను వేయనలసినవచ్చును.

మేఘ ఉషస్సులను నీరెండు సిద్ధాంతములలో ప్రాచీన
 నైరుక్తులు మేఘసిద్ధాంతమునే యెక్కువ మాన్యమైనదానినిగ
 గ్రహించియుండిరి. కారణమేమనగా:— ఇంద్రుడు వర్షాధి
 ప్తానదేవతయను భావము నైరుక్తులకు తదితరకారణములచే
 యేర్పడియుండెను. ఈ తమ భావమునకు మేఘసిద్ధాంతము
 సరిపోవుటచే వారు దీనినే యెక్కువగ నంగీకరించుచు, యీ
 సిద్ధాంతమునకు లొంగని, సూర్యోషస్సుల ప్రజననాదులు

చాల అప్రస్తుతమైనవనియు, అప్రాముఖ్యమైనవనియు, అగ్రా
హ్యమైనవనియు చెప్పి పోసివేసిరి. పాశ్చాత్యులుకూడ యీ
సిద్ధాంతమునే యంగీకరించిరి. ప్రస్తుత మిప్పుడు పండితలోక
ములో సలిచియున్న దీ మేఘసిద్ధాంతమొక్కటే. అయినను,
యిది వృత్తిగాధను సమన్వయించుటకు బాత్తుగ పనికిరాకుండ
నున్నది; ఇది యెంతమాత్రమును చాలకుండనున్నది. ఈవృత్తి
గాధ నింతకంటె యెక్కువ బాగుగ సమన్వయింపగల క్రొత్త
సిద్ధాంత మింకొకటి మనకు దొరికినచో, యీ పనికిరాని
మేఘసిద్ధాంతమును వదిలివేయుటకు పండితలోకము సంకో
చింపదు.

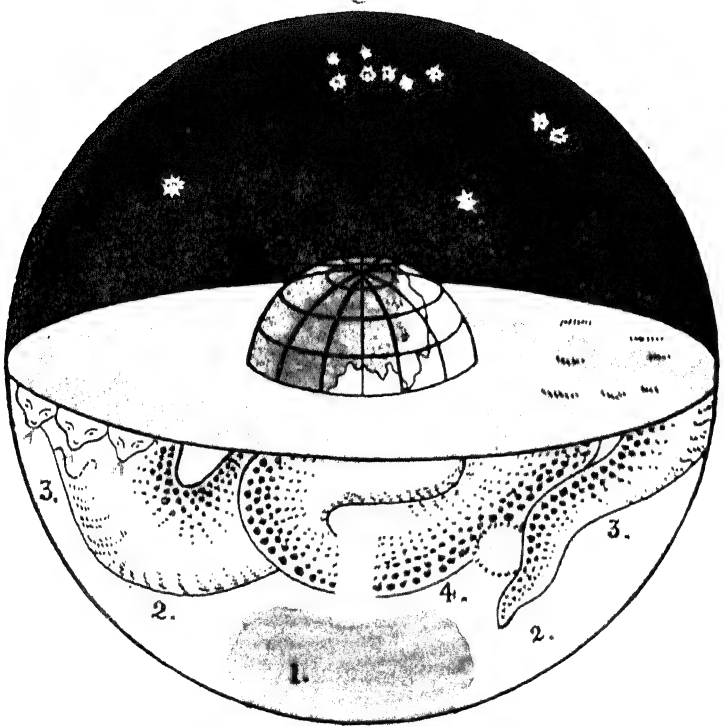
వృత్తిగాధయందలి యుద్ధము విడుగును చేబూనివచ్చిన
యింద్రునకును, మేఘమునకును జరిగినదనుకొనుట తప్పు.
అసలే యుద్ధము నిజముగ అంధకార, ప్రకాశములకు మధ్య
జరిగియుండెను. వృత్తివధమాట యట్లుచి యింద్రుడు ప్ర
ప్రథమముగా “వెలుతురు” న కధిదేవతయని యెరుంగ
వలెను. దీనికనేక ప్రమాణములుగలవు.

(౧) III, 34, 4	} చీకటిలో పడియున్న వెలుతురును యిం ద్రుడుకనుగొని పైకితీసుకొని వచ్చెను.
VIII, 15, 5	
X, 43, 4	
I, 108, 8	
IV, 16, 4	}

- (౨) II, 12, 7 } ఇంద్రుడు సూర్యుని, ఉషస్సును కలి
II, 21, 4 } గించెను.
III, 31, 15 }
- (3) I, 62, 5 } సూర్య, ఉషస్సులతో యింద్రుడు
చీకటిని భేదించెను.
- (౪) VIII, 3, 6 } సూర్యుని వెలుగజేసినది యింద్రుడే.
- (౫) I, 7, 3 } సూర్యుని ఆకాశముమీది కెక్కించినది
యింద్రుడే.
- (౬) X, 111, 3 } సూర్యునకు తోవ నేర్పాటుచేసినది
యింద్రుడే.
- (2) III, 39, 5 } చీకటిలోపడియున్న సూర్యుని కను
గొన్నది యింద్రుడే.
- (౮) ఐ.బ్ర. IV, 5 } రాత్రిపూట అంధకారములో దాగి
కొన్న అసురులను తరిమివేయుటకు
దేవతలందరితోను యింద్రుడొక్కడే
పూనుకొనెను.

ఈవాక్యములం దెచ్చుటను వృత్తివధమాటయే లేదు. కనుక, వృత్తవధతో సంబంధములేకుండనే ఇంద్రుడు వ్యతిరేకతయని యెరుంగవలెను. సూర్యుని, వెలుతురును సంచరించుకొని వచ్చినది ఇంద్రుడే. కనుకనే ఇంద్రునకు “ అప

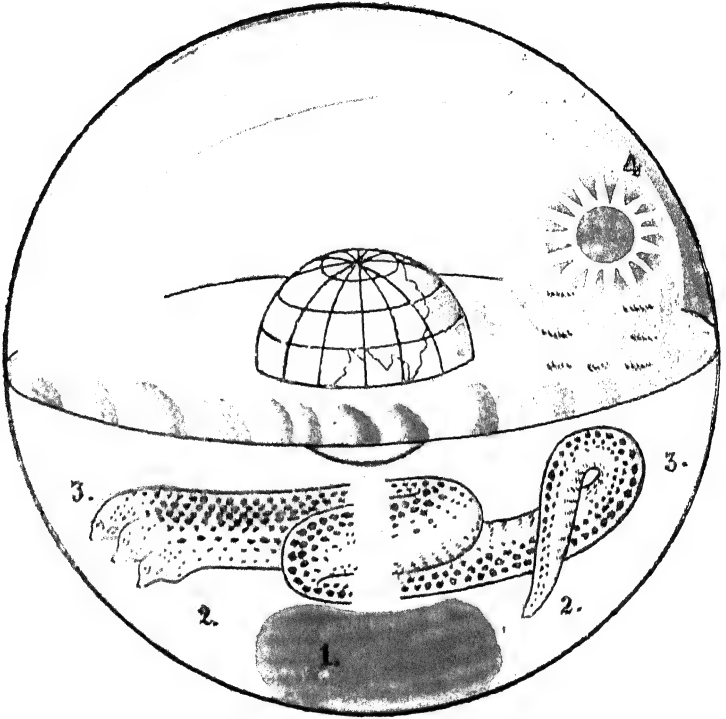
వృత్తవిజృంభణ



(జలమును, సూర్యుడును వృత్తునిచే అడ్డగోల్గోనవలెను
బంధింపబడియున్నాడు.)

- 1 సరళవృత్తము
- 2 దివ్యః ఆవః (దివ్యబలము)
- 3 అహి (సర్ప) రూపుడగు వృత్తుడు
- 4 సూర్యుడు

వృత్తవధ



(ఈ గ్రామము, సూర్యుడును వృత్తుని చెరనుగడి విడిపింపబడిరి.)

1 వరుణవృక్షము

2 దివ్యా ఆహారము (దివ్యజలము)

3 అహి (సర్ప) రూపుడగు వృత్తుడు

4 సూర్యుడు

వర్షా ” (వెలుతురును తిరిగి కలుగజేసినవాడు) అను బిరుదు వచ్చెను; అందుచేతనే మాక్సిముల్లరుపండితుడు ఇంద్రుని గ్రీకుపురాణములలో జోత్యోద్ధేవతయైన “అప్పొలోను” తో పోల్చియున్నాడు.

వెలుతురును పునరుద్ధారణజేసినను యీ ఇంద్రదలతుణము ఆతడొనర్చిన వృత్రవధ, నీటివిడుదల మొదలగు కార్యములతో యేల కలిపిచెప్పబడవలెను? ఈ రెంటికిని సంబంధమేమి? ఈనీటికిని, వెలుతురునకును సంబంధమేమి? ఈ రెండును యేకకాలమందే యేల చెప్పబడినవి? వేయేల, యీగాథ మేఘసిద్ధాంతమునకుగాని, ఉషస్సిద్ధాంతమునకుగాని యొంగకపోవుట కీజ్యోతిర్జలముల కలయికయే (సమకాలి కత్వమే) ముఖ్యమైన అభ్యంతరముగ నున్నది. ఇంద్రుడు వృత్రవధవలన నీటిని విడిపించి, వెలుతురును పైకితెచ్చెను. — వేదమునందంతటను యిదే పాట. ఈజ్యోతిర్జలముల సమకాలికోత్పత్తిని ఇంతవరకెవరును సంతృప్తికరముగ సమన్వయింపలేదు. మేఘసిద్ధాంతమువలన నీటివిడుదలను సమర్థింపవచ్చునుకాని, వెలుతు రెట్లు వచ్చునో చెప్పజాలము. అట్లే, ఉషస్సిద్ధాంతమువలన వెలుతు రెట్లు వచ్చునో సమర్థింపవచ్చునుకాని, నీటికట్లు విడుదలకలిగినో చెప్పజాలము. ఈరెంటిని యేకకాలమందు సమర్థించుటకు నీలులేకున్నది. ఇది బహు చిక్కుగనున్నది. కనుక, వేదమును చెప్పబడినదిగు (ఆపః) గొలుక్క- స్వరూపస్వభావము లెట్టిదో మన

మిప్పుడు విపులముగ పరిశీలించుట యావశ్యకమైనది. ఈనీటి యొక్క స్వభావమును తెలిసికొన్నపిమ్మట యీమేఘు, ఉష్ణ సిద్ధాంతముల సంగీకరించుటయూ, లేక తోసివేయుటయూ యను ప్రశ్నను పరిష్కరించుకొనవచ్చును.

మన మిప్పు డీనీటిని (ఆపః) గూర్చి పరిశీలించెము:—

ఇందుగ్రిడు వృత్తుని చంపి నీటిని విడిపించెనని చెప్పు వేదవాక్యములలో నెచ్చటను మేఘమను మాటయో ముందచ కై ననుకానరాదు. ఆవాక్యములలో శర్వత, గిరి, అది — మొదలగుపదములే ప్రయోగింపబడియున్నవి. నీటిని సూచించుటకు ఆపః, సింధవః అను శబ్దములుగలవు. ఋగ్వేదమందు ‘ఆపః’ శబ్దము ‘నీర’ ను సాధారణార్థములో ప్రయోగింపబడియున్నది. కాని, ‘ఆపః’ అను యీపదము ఋగ్వేదమందు చాలచోట్ల “దివ్యజలము,” లేక “ఆకాశజలము” అను సర్థమును దెలుపుచున్నది. ఋ I, 23, 17—లో—ఈజలము దేవతల మార్గమున పోవుచుండును; ఇవి లిమనెద్రునున్న సూర్యునితో కలిసియుండును. VII, 49, 2—లో—ఆకాశజలమును (దివ్యాః ఆపః), భూజలమును (భువిత్రీమాః) వేగ్వేరుగ ప్రత్యేకించి సప్తముగ చెప్పబడియున్నవి. ఈజలమంతయు తుదకు సముద్రములో పోయిచేరునట. ఏడునదులు భయంకిర ధ్వనితో అగాధములో పడునట్లు వరుణదేవుని మాఖ గిహ్వారమందు పడుచున్నవని VIII, 69, 12 చెప్పుచున్నది. వరుణదేవుడు యింద్రునివలెనే నదులను ప్రవహింపజేయునట.

(II. 28, 4) దీర్ఘతముడు తమ గమ్యస్థానమునకు పోవుచున్న నీటిపై తేలియాడుచు పోయెనని I, 158, 6 లో చూచి యుంటిమి. ఈ నీటివిషయమై యొక యెక్కువగ ప్రమాణముల బాపవలసిన యనసరములేదు. ఏలనన:- ఋగ్వేదమందు ఆకాశజలమును, భూజలమును, - రెండురకముల జలములు - ప్రవేశింపి వేర్వేరుగ చెప్పబడియున్నవని పండితులెల్లరు సంగీరించియే యున్నారు కనుక, యీవిషయములో తగాదా ఏమియులేదు. కాని, యీ ఆకాశజలము (దివ్యాః ఆపః) యొక్క నిజమైన స్వరూపస్వభావములను పండితులు బాగుగ గ్రహించినట్లు గన్పట్టదు. అందుచేతనే వృత్రగాధలో చెప్పబడిన ఉషసోదయ, జలమోక్షణములకుగల సన్నిహితసంబంధమును పండితులు గ్రహింపజాలక పోయిరి. ఋగ్వేదము దివ్యజలమును (దివ్యాః ఆపః) పేర్కొన్నప్పుడెల్ల అది 'వాననీరే' యని పండితులు తలంచుచుండిరి. ఇది పెద్దపొరబాటు : ఏలయనగ:- ఈ జగత్తుయొక్క సృష్టినిగూర్చి చెప్పు సందర్భములో యీసృష్టికి పూర్వము విశ్వమంతయు యేకార్ణవమై యుండెనని (ఒక్కటే సముద్రమైయుండెనని) ఋ X, 82, 6, 129, 3) చెప్పుచున్నది. బైబిలు చెప్పినట్లే అదియందీ విశ్వమంతయు జలమయముగ నుండెనని - పైన ఆకాశమందును, క్రింద భూమియందును - సమస్తమును జలమయముగ నుండెనని ఋగ్వేదముకూడ చెప్పుచున్నది. శత.బ్రా. (XI, 1, 6, 1); ఐత. ఉప. (I, 1); మనుస్మృతి (I 9) - కూడ యీ

ప్రపంచమంతయు నీటియావిరినుండి యుత్పన్నమయ్యెనని చెప్పుచున్నవి. కనుక, యీ దివ్యజలమునుగూర్చి వైదిక ఋషుల పూర్వజులకు బాగుగ తెలియునని మనము ఘోషాపదముగ జెప్పవచ్చును. ఈ దివ్యజలమునుండియే జగత్తు పుట్టెనని చెప్పటచే, దీనిస్వభావము వేటపడుచున్నది. దివ్యజలముగ యిప్పటి ప్రకృతిశాస్త్రజ్ఞులుచెప్పు “ఈజలము” అను ఒకానొక, బహుసూక్ష్మమైన అస్పష్టద్రవపదార్థము. ఇది మన త్వక్, చర్మ, శ్రోత్ర, జిహ్వ, ఘ్రాణములకుగోచరింపదు; ఇదివాయువునకంటె యెన్నియోరెట్లు బహు సూక్ష్మమైనది; ఇదివిశ్వమునంతనువ్యాపించియున్నది; ప్రతియనకాశమునందున నిండియున్నది; వాయువులేని ఖాళీప్రదేశములలో సైత మిది కలదు; వేయేల, ఇదిలేనిచోట లేనేలేదు. ఏచోటనుండియు దీనిని తరిమివేయుటకు సాధ్యముగాదు; మన మింతదూరము పోనేల, ఋగ్వేదమందు దివ్యజలమును (దివ్యః ఆహః) నీటి యావిరియు (పురీషా) పేర్కొనబడియున్నవని చెప్పిన మనకు చాలును. ఈ విశ్వమంతయు — పైనను, క్రిందను, సర్వ దిశలును, సమస్తాంతరాళములును, సమస్తానకాశములును— యీ దివ్యజలములచే నిండి నిగిడికప్పతము యున్నవనియు, యీ విశ్వ మున్నంతకాల మా దివ్యజలము లుండి తీరుననియు (ఋ X, 30,10) వైదికఋషులు తలచిరి. మన కింతవరకు చాలును.

మనకు నెత్తిపైన గన్నట్టుచున్న ఖగోళార్థభాగమేగాగ,
 మన భూమికి క్రిందిభాగమందుకూడ తెండవ ఖగోళార్థము
 గలదను విషయము వైదికఋషులకును, తత్పూర్వజులకును
 స్పష్టముగ తెలియును. దీని కనేకప్రమాణములు గలవు. దీని
 విషయమై పండితలోకములో నెవరికిని సందేహములేదు. దీని
 నిట ప్రత్యేకముగఋషులు పరచవలసిన పనిలేదు. అయినను, కొం
 దరు పాశ్చాత్యపండితు లీయంశమును ఒప్పుకొని యుండలేదు;
 ఇట్లొప్పుకొనకపోవుటకు ముఖ్యముగ వారిసాంప్రదాయికమగు
 దురాగ్రహమే కారణము. భూమి గుడ్డిముగ బంతివలెనుం
 డి, అవకాశములో ఖగోళమధ్యమందు, వేలొడుచున్నదను
 సంగతి ప్రాచీనులకు తెలియనే తెలియదట ! భూమి బల్లపరు
 పగనుండి, పైన ఆకాశమను డిప్పచే కప్పబడియున్నదని ప్రాచీ
 నులు తలంచెదట ! ఇట్టిసాంప్రదాయికాగ్రహమొకటి పాశ్చాత్య
 పండితుల మనస్సును కప్పివేయుటచే, తమయెదుట ప్రత్యక్ష
 ముగ, కండ్లకు గట్టికట్లు, కన్నట్టుచున్న సరళవాక్యములను
 వారు విరిచియో, లేక మెలిబెట్టియో, వానికి పెడార్థములను
 చెప్పవలసినవాడైరి. మనభూగోళముకిందకూడ ఆకాశము లేక
 వాతావరణము (రజన్) కలదను సంగతి వైదికఋషులకు
 తెలియునని చెప్పుటకు చాల ప్రమాణవాక్యములు గలవు.
 వాసిలో కొన్నింటినిట యుదాహరించెను:—

- (౧) VI, 9, 1 } శుక్ల, కృష్ణ దివసములు రెండును
రజస్సుల (లోకముల) రెంటిని ప్రసిద్ధ
మార్గములగుండ వివర్తన జేయుచున్న
వి. (అనగ, చుట్టుచున్నవి.)

మరా:—ఈరెండు రజస్సులు (లోకములు) యేవి?
ఒకటి ఖగోళముయొక్క యూర్ధ్వభాగము; రెండవది ఖగో
ళముయొక్క అధోభాగము. (ఖగోళముయొక్క తీర్థ, గూర్ధ్వ
భాగములు రెండును యీతాక్యమందా స్పష్టముగ పేర్కొన
బడియున్నవి) —

- (౨) VII, 80, 1 } ఒకదానినొకటి ఆనుకొనియున్న (సమం
వే) లోకముల రెంటిని (రజస్—ద్వినచ
నము) ఉపాదేవత విప్రీసహస్రమును
బహిరంగము జేయుచున్నది.

మరా:—ఈరెండులోకములును ష్టితిజమువద్దకలియు
ననియు, ఈరెంటికిని ష్టితిజముసరిహద్దనియు యీతాక్యములో
స్పష్టపరుపబడియున్నది. ష్టితిజమునకు పైభాగమంతయునొక
లోకము (రజస్) అడుగుభాగమంతయు యింకొకలోకము
(రజస్).

- (3) V, 81, 4 } ఓసవిత్రీ! నీవురాత్రి రెండువైపులను
తిరిగివత్తువు. (రజస్ ముఖ్యతః పరీ
యసే.)

షరా:— రెండువైపు లనగ ఖగోశముయొక్క తిర్యగూర్ధ్వభాగములని స్పష్టమగుచున్నది. ఈమూడువాక్యములలోను పేర్కొనబడిన లోకములు రెండును పైన ఆకాశములోనే యున్నవని యర్థముచేసికొనవలెనట ! ఆహా ! యేమి ! పాశ్చాత్యుల సాంప్రదాయికాగ్రహము. సూర్యుడు రాత్రి పూట క్రిందిలోకమునకు పోకుండ పై ఆకాశములో యేలోకమున దాగికొనునో !

(౪) VII, 104 11 } మా శత్రువు మూడులోకముల యడుగు భాగమునకు పోవుగాక ! (తిస్రః పృథ్వీః అధః)

షరా:— దీనినిబట్టి యీ యధోలోకము నరకమువలె దూఱిమయమైనదని సూచింపబడెను.

(౫) X, 152, 5 } మాకు హానిచేయువాడు, అధోలోకమందున్న అంధకారములో బడుగాక. (అధరం తమః)

షరా:— ఈ యధోలోకము చీకటిమయమని సూచింపబడెను.

(౬) III, 53, 21 } మమ్ముల ద్వేషించువాడు క్రిందికి పడిపోవునుగాక. (అధరః)

(౭) II, 12, 4 } ఇంద్రునిచే చంపబడిన దశ్యుసంతానము అజ్ఞాతమగు అధోలోకమునకు పోయిరి. (అధరం గుహాకః)

షరా:- దీనినిబట్టి ఇంద్రునకును వృత్రాసురునకును జరిగిన యుద్ధ మీయథోలోకముందే జరిగెనని సూచింపబడినది.

(౮) I, 34, 8 } అశ్వినీదేవతలు ఊర్ధ్వలోకముల మూడింటిపైనను (తిస్రః పృథ్వీ ఉపరీ) తిరుగుచు రాత్రింబవళ్ళు అంతరిక్షము యొక్క పై భాగమును (దిగ్ నాకం) కాపాడుచుందురు.

షరా:- ఈమూడు ఊర్ధ్వలోకములును, యిదివరకు చెప్పిన మూడుఅథోలోకములకును ప్రతిరూపములుగ నున్నవి. భూమిని మూడులోకములుగ విభజించుట వేదములలో సర్వ సామాన్యవిషయమే.

(౯) I, 164, 6 } ఈభూమికి పైనముడున్న, క్రింద మూడున్న మొత్తము ఆరురజస్సులు గలవని ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది.

(౧౦) సూర్యుడు చీకటిలోకమునుండి (కృష్ణే నరజనా) కదలి వచ్చుచున్నాడనియు, అవలి ప్రక్కనున్న చాల దూర దేశమునుండి, (పరావత్) వచ్చుచున్నాడనియుకూడ వేదము చెప్పుచున్నది. కనుక, ' పరావత్ ' 'కృష్ణేనరజననా'— యను నీరెండుపదములును ఒకేయర్థమును సూచించుచున్నవి. కృష్ణరజస్సునుండి సూర్యుడు పైకిక్కును.

(ఉ-ద్యౌ; ఉద్-ఆచరణ్) కనుక రాత్రిపూట సూర్యుడు అధోలోకము నకు పోవునని స్పష్టమగుచున్నది.

(౧౧) I, 117, 5
I, 164,
32, 33

సూర్యుడు రాత్రిపూట “ నిర్మతి ” యొక్క యొడిలో పరుండునట. రాత్రి పూట చీకటిలో నివసించియుండునట. ‘నిర్మతి’ యనగభూమికి క్రిందిభాగమున పడమరనుండి తూర్పువరకు వ్యాపించిన అధోలోకమని మాక్సిముల్లరు మొదలగు పాశ్చాత్యులు చేసిన యాహలనుబట్టి యు, తదితర ఋగ్వేద వాక్యములనుబట్టి యు నిర్ధారణయగుచున్నది.

(౧౨) II, 27, 15

ఖగోళముయొక్క తిర్యగూర్ధ్వ భాగములరెంటిని దెలుపుటకు “ఉభేలర్ధౌ” అనుపదము ప్రయోగింపబడినది.

ఇదిగాక, యింకొకచోట దూరమందున్న (క్రిందనున్న) అర్ధభాగమునకు “ పరేలర్ధే ” యనియు మనకుదగ్గరగ (పైన) నున్న అర్ధభాగమునకు “ అపరేలర్ధే ” యనియుకూడ శబ్దములు ప్రయోగింపబడియున్నవి. ఈవిధముగ ఖగోళము రెండర్ధభాగములుగ విభజింపబడియున్నదని చెప్పుటకు ఋగ్వేదమునుండి యనేక ప్రమాణములను చూపవచ్చును. అధర్వ వేదమందుకూడ (X, 8, 7) రెండు “ సగములు ” (అర్ధం)

చెప్పబడియున్నది. ఋగ్వేదమందు మరికొన్నిచోట్ల యీ భావమందే “ సముద్రా ” అనుపదము ప్రయోగింపబడి యున్నది. ఈరెండు సముద్రములలో ఒకటి యీప్రక్కను (అవర) రెండవది ఆప్రక్కను (పర) ఉన్నవట. ఈసందర్భ మందే, అవస్తాత్ పరస్తాత్, అను పదములుకూడ గలవు. ఈరెంటికే యికొకచోట పరావత్, అంటర అనుపదములు ప్రయోగింపబడినవి. సూర్యుడు “ పరావత్ ” ప్రదేశమందు నిద్రించుచుండునట. ఖగోళముయొక్క యీరెండుసగములను కలిపి చెప్పవలసినవచ్చినప్పుడు “ ఉభయతః ” అని ప్రయోగించిరి.

మనయెడట నిన్ని ప్రమాణములుండగ ప్రాచీనులకు అధోలోక మొకటియున్నదను సంగతి తెలియనే తెలియ దనుట కెట్లు సాహసించవచ్చును. ఖగోళముయొక్క తీర్థగర్భ మునుగూర్చి యిప్పటిశాస్త్రజ్ఞులకు తెలిసినన్ని వివరములు ప్రాచీనులకు తెలియకపోయి యుండవచ్చునుగాక. అంత మాత్రముచే అధోలోక మొకటి యున్నదను సమాచారమే వారికి తెలియదని చెప్పట బహుసాహసము. ఈయంశము నింతటితో విరమించి యింకకథాభాగమునకు వత్తము.

మనభూమికి క్రిందనున్న ఖగోర్థభాగమును వైదికఋషు లెరుంగుదురని సిద్ధాంతముచేసిన విదవ, యిక వేదములందు పలుతావులలో చెప్పబడిన దివ్యజలముయొక్క స్వరూప స్వభావమును గుర్తించుట బహుసులభము. విశ్వమంతయు — సమస్తావకాశమును — దివ్యజలముచే నిండియున్నది. ఈ

జలము ప్రవాహములుగట్టి క్రిందినుండి పైకిని, పైనుండి క్రిందికిని, సదా ప్రవహించుచుండును. ఈ ప్రవాహవేగముచేతనే, సూర్యచంద్రాదులును, తదితర జ్యోతిర్గోళములును ఆకాశమందు నడచుచుండును. ఈ యంశమే చాల ప్రధానమైన కీలకమని గుర్తుంచుకొనవలెను. ఈ కీలకమును బట్టుకొన్నచో వైదికగాథలను చాలవరకు సరళముగ సమన్వయింపవచ్చును. ఈ జలము నదులరూపముగ ఆకాశమందు ప్రవహించుచు తుదకువరుణునిముఖగహ్వరమందు-అనగ, అథోలోకమందున్న సముద్రములో—పోయిపడునని ఋగ్వేదము (VII, 49, 2; VIII, 69, 12) చెప్పుచున్నది. అథోలోకమే ఈజమున కంతటికిని కూడలిస్థానము— లేక ఆశయము. ఈ జలాశయము (Reservoir) “యహ్వలీః” (శాశ్వతమైనది) అని చెప్పబడెను. ఈ జలాశయమే వరుణరాజ్యము; యిదే యమలోకము; యిదే రహస్యముగనున్న (నిఘా) వృత్రుని నివాసస్థానము. ఈ నీటియొక్క పారుదలనుగూర్చి పారశీగ్రంథము లేమిచెప్పుచున్నవో చూతము:—

ఈదివ్యజలముతమకుకూడలి స్థానమైన “వోరు-కశా” సముద్రమునుండిలేచి, ఆకాశముమీదికి పోవహించి, మరల క్రిందికి దిగివచ్చి యీసముద్రములో కలియును. ఇట్లొకయా వృత్రమైన పిమ్మట, మరల రెండవయావృత్రము ప్రారంభమగును. ఈరీతిగ యీదివ్యజలము సదాపైకి, క్రిందికి, నడుచుచునేయుండును. ఇదిగాక, జలమును, వెలుతురును—

రెండును ఒకమూలస్థానమునుండియే బయలుదేరివచ్చుచున్నవి; తిరిగి రెండును ఆమూలస్థానమునకే చేరుచున్నవని యింకొక పారశీగ్రంథము చెప్పుచున్నది. దివ్యజలములు దేవతలచే యేర్పరుపబడిన మార్గముగుండ ప్రవహించుచున్నవని పారశీగ్రంథము చెప్పుచున్నది. ఋగ్వేదముకూడ సూచినట్లు సరిగ యీ భావమునే చెప్పుచున్నది. పారశీగ్రంథములోని జలములవలెనే, ఋగ్వేదజలములుకూడ ఆకాశమార్గమున ప్రవహించుచుపోయి తుదకు అథోలోకసముద్రమందు—నరుణమునిమున—బడుచున్నవి. కాని, ఋగ్వేదమునకంటె పారశీగ్రంథ మింకొక విశేషమును యెక్కువగ చెప్పుచున్నది. ఏమనగ:-జలమును, వెలుతురును — రెండును—ఒకేమూలస్థానమునుండి బయలుదేరినచ్చి, మరల తుదకు, ఆ మూలస్థానమునే చేరుచున్నవని పారశీగ్రంథము నిందితముగ చెప్పుచున్నది. మనకు కావలసిన కీలక మిదియే. ఇది పారశీగ్రంథమందు నిస్సంశయముగ దొరుకుచున్నది. అదిగాక, “ఓ సూర్యుడా ! నీవు పైస అంతరిక్షమార్గమున యీ జలప్రవాహము వెంట నడచిపోమ్మ” — అని పారశీగ్రంథము చెప్పుచున్నది. ఇంకొకచోట, “అద్విసూర అనాహిత” యను నది పర్వతశిఖరమునుండి మహావేగముతో పరుగెత్తినచ్చి క్రిందనున్న “వోరు-కళా” సముద్రములో పడుచున్నదట. సరస్వతీనది అంతరిక్షమందున్న పర్వతశిఖరములను చీల్చుకొనుచువచ్చి యజ్ఞప్రదేశమునకు దిగుచున్నట్లు ఋగ్వేదము

చెప్పుచున్నది. ఈ రెండునదులును “దివ్యవాహినులే” ఇవి భూలోకమునకు దిగివచ్చి, భూమిపైనున్న నదుల నన్నిటిని జలపూరితములుగ జేయునట. ఈ భూమిపైనున్న జల మంతయు — మన శరీరములలోను, చెట్లలోను కూడనున్న సమస్త ద్రవపదార్థములును — మేఘములద్వారా అస లీదివ్యజలమువలననే యుత్పత్తియగుచున్నదట. మనకు పైన మూడు ఊర్ధ్వలోకములు గలవని ఋగ్వేదము చెప్పినట్లే, పారశీగ్రంథములుకూడ చెప్పుచున్నవి. మొదటిది నక్షత్ర లోకము; ఈ లోకమందు సమస్తయోషధుల బీజములు నుండును. “అగ్నిసూరఅనాహిత” నది యీ నక్షత్ర లోకముగుండ ప్రవహించును. ఈనదిలోని నీరంతయు పైలోక ములకేసోకుండ కొంతభూలోకమునకుకూడ ప్రవహించుటకు గాను మానవులీనదిని స్తుతింతురు. అంతట, సమస్తబీజముల లోసహా యీదివ్యజలము — మేఘములద్వారా — భూమిపైకి నీటినిపంపును. ఈనీటితోకలిసివచ్చిన బీజములవలననే మనకు ఓషధులు లభించుచున్నవి. సరస్వతీనదికూడ యిట్లే అంతరిక్ష మున ప్రవహించుచు మానవులచేస్తుతింపబడి, భూమిపైకి — మేఘములద్వారా — కొంతనీటిని పంపును. ఈనీటితో కలిసి వచ్చిన బీజములవలన ఓషధులు మొలుచును. “వోరుకశా” సమాద్రమధ్యమందొక వృక్షముగలదట. ఈవృక్షమునుండియే సమస్తబీజములుపుట్టును. ఇట్లు పుట్టినబీజములు దివ్యజలము లోకలిసిపోవును. వర్షముకురిసినప్పు డీబీజములుకూడ నీటితో

కలిసి భూమిపై బడును. వానినుండి వృక్షాదులు మొలుచును. దీనికిసరియైన భావమే ఋగ్వేదమందుకూడ (I, 23, 20) కలదు. సమస్తఋషధులును నీటిలోగలవని సోముడుచెప్పెనట. వోరు కళాసముద్రము చుట్టును పర్వతపంక్తి (ఆల్ బురుగ్గి) గలదట. (బహుశఃవేదములందు చెప్పబడిన అద్రి, పర్వత, గిరి, -యిత్యాదిపదములు యీపర్వతమునే సూచించుచున్నవి.) సరస్వతీనదికి “వృత్రీఘ్ని” (వృత్రుని సంహరించిన స్త్రీ) యను బిరుదము ఋగ్వేదమందు (VI, 61, 7) గలదు. “అర్ద్విసూర అనాహిత” యను పాశ్వీనదికూడ తనను గొల్చిన భక్తునకొకనికి త్రిశిరుడగు రాక్షసుమొకని చంపుటకు తగినశక్తినిచ్చెనట. ఈరెండు కథలవలన యీదివ్యనాహినీ రూపములుగనున్న దివ్యజలమునకును, వృత్రవధకును గల సంబంధము స్థిరపరుపబడినది.

ఈవిధముగ, అర్ద్విసూర అనాహిత, సరస్వతీనదులకు పోలిక సర్వవిధములచేతను విధాయకముగ సరిపోవుచున్నది. దివ్యజలములు అధోలోకమందు మూలస్థానముగ వేరియున్న జలాశయమునుండి (సముద్రమునుండి) బయలుదేరి, దాని చుట్టునున్న పర్వతకనుమల (బిలముల) గుండు బయటికి వచ్చి, అంతరిక్షముపైకిలేచి, అంతరిక్షముగుండు ప్రవహించి, మరల క్రిందికి దిగివచ్చి, యీసముద్రములో కలియుచుండును. అంతరిక్షముగుండు ప్రవహించుచున్న కాలములో, మానవులచే స్తుతింపబడి, కొంత నీరు (బీజములతోసహా)

భూమిపైకి వర్ష రూపముగ పడుచుండును. ఇట్లు స్తుతింపనిచో ఆ దివ్యజలమునకు దయరాక వర్షములను బిగబట్టినమోయను భయముచే మానవులు యజ్ఞయాగాదులను చేయుచుండిరి.

ఈదివ్యజలముయొక్క పారుదలను గూర్చి తెలిసికొంటిమి. ఈదివ్యజలప్రవాహముల వెంటనే సూర్యచంద్రాదులును, తదితర జ్యోతిర్గోళములును ఆకాశమందు (పడవలలో వలె) సంచారము చేయుండును. ఈదివ్యజలప్రవాహములు నిలిచిపోయినచో సూర్యచంద్రాదుల చలనములుకూడ కట్టుబడిపోయి, ప్రపంచమంతయు గాఢాంధకారమున మునిగిపోవును. అందుచేతనే, దివ్యజలమునకును, వెలుతురునకును యెడబాయని సంబంధ మేర్పడుచున్నది. వృత్రాసురు డీదివ్యజలప్రవాహములను కట్టివేసినప్పుడు, ప్రపంచమున కెంత ఊర్ధ్వగతిగనో మనము సులభముగ యాహించవచ్చును. అధోలోక సముద్రమందు నివాస మేర్పరుచుకొనియున్న వృత్రుడు తన దేహమును పెంచి, సముద్రమునగతను చుట్టివేసి, కొండ బిలముల నన్నిటిని మూసివేసెను. అంతటితో యీదివ్యజలములుపైకి ప్రవహించుటకుపీలులేక సముద్రమందే బంధింపబడిపోయెను. సూర్యచంద్రాదులుకూడ అందే బంధింపబడిపోయిరి. ఇగ్రదుడువచ్చి, వృత్రుని సంహరించి, కొండబిలములను తెరపిచేసెను. అంతట, యీదివ్యజలములు యథాప్రకారముగ యీ కొండబిలములవెంట బయటికివచ్చి ఊర్ధ్వ

ముఖముగ ప్రవహించెను. వానితోపాటు సూర్యచంద్రాదులు కూడ యీ ప్రవాహములవెంట, ఆకాశముపై కియెక్కి- సంచరించిరి. ఈ వోరుకళా సముద్రమును చుట్టియున్న “ ఆల్ బురుజ్ ” పర్వతపంక్తిలో సూర్యున ౧౮౦ బిలములును, పశ్చిమమున ౧౮౦ బిలములును మొత్తము ౩౬౦ బిలములు— గలవట. దివ్యజలప్రవాహములును, వానితోపాటు, సూర్యచంద్రనక్షత్ర గ్రహాదులును యీ బిలములవెంటనే బయటికి వచ్చుచు, పోవుచు, నుండునని పాఠశ్రీ గ్రంథములు చెప్పుచున్నవి. ఇంద్రుడు వృత్రాసురుని యీ కొండమీద నుండగనే చూచెనట. ఈ కొండలమధ్యనే వృత్రుడు ఆవులను బంధించియుంచెనట. చుట్టునున్న యీ కొండలను పోడించి యే అంగిరసులును, బృహస్పతియు, ఆవులను విడిపించుకొని వచ్చిరట. ఈఋగ్వేదప్రమాణములేగాక, యిటీవలి సాంస్కృత వాఙ్మయమందుకూడ సూర్యుడు ఉదయాద్రిపై కిక్కి- వచ్చుననియు, అస్తాద్రివెనుకకు దిగిపోవుననియు వర్ణనలుగలవు. పిందూ, పారశీకవర్ణనల్లిట్లు తూచినట్లు సరిపోవుచున్నవి. వృత్రవధవలనకలిగిన చతుర్విధఫలముల సమకాలికోత్పత్తిని పూడు మనము సరళముగ సమన్వయింపవచ్చును. దివ్యజలములు విడుదలకాగానే, వానితోపాటు ఉషస్సు, సూర్యుడు, ఆవులు (ప్రాతఃకాలిక సూర్యకిరణములు, లేక పగళ్ళు)కూడ విడుదలయయ్యెను.

ఈనీటిపారుదలకును సూర్యచంద్రుల ప్రకాశమునకును గల సన్నిహిత సంబంధమును స్థిరపరుచుటకింక నెన్నియో

ప్రమాణములు పారశీగ్రంథములందును వేదములందునుకూడ గలవు. పితృదేవతలొనర్చిన మహాత్కార్యములనేకములు వేదములందు నర్జితపబడియున్నవి. సృష్టివ్యాపారమును నడిపించుటలో దేవతలకు పితృదేవతలుకూడ చాల తోడ్పడిరట. పితృదేవతలు ఆకాశమును నక్షత్రములతో నలంకరించి, కాత్రియందూచికటిని, పగటియందు వెలుతురును ఉంచిరి. (X, 68, 11); మరుగుపడియున్న వెలుతురును కనుగొని జొచ్చిరి ; ఉష్ణమును ప్రజనమొందించిరి. (VII, 76, 4; X, 107, 1) పారశీగ్రంథము లిట్లు చెప్పుచున్నవి:— చాల కాలమునరకు ప్రవహించుటకు వీలులేక ఒకచోటనే నిలువయున్న నీటిని పితృదేవతలు ప్రవహింపజేసి, వానికి దేవతలచే నిర్మింపబడిన మార్గమును చూపి రట; అంతట నీరు దేవ మార్గము వెంట ప్రవహింప జొచ్చెనట; అట్లే, అసురుల నిర్బంధముచే ఒకచోటనే చాలకాలమునుండి కట్టుబడియున్న సూర్యచంద్రనక్షత్రాదులను పితృదేవతలు విడిపించి వానికి దేవనిర్మితమార్గమును జూపిరట; అంతట సూర్యచంద్రాదులు దేవయానమార్గము వెంట సంచరింప జొచ్చిరట; ఈవిధముగ నీటిపారుదలకును వెలుతురునకును గల సంబంధము ధృవ పరుపబడియున్నది.

సృష్టగాధయందు మహాదురవగాహముగ నెంచబడిన యాజ్యోర్జలముల సన్నిహితసంబంధము, వేదవాక్యములచే

నంత ఖండితముగ వివరింపబడకపోయినను యీ పార్శ్వగ్రంథ ప్రమాణములవలన స్పష్టముగ కరతలామలక మగుచున్నది.

ఈ నీటిపారుదల శీతకాలమందు — దీర్ఘరాత్రికాల మందు — నిలిచిపోయెనని తెలుపుట కింకను పార్శ్వగ్రంథ ప్రమాణములు గలవు. పారశీకులు తమ శివములను దహనముచేయక సూర్యరశ్మిలో (యెత్తుప్రదేశముందు) పక్షుల కాహారముగ వదలివేయుదురు. ఒకభక్తు డిట్లు దేవునియడుగుచున్నాడు. “ వేసవిగడచిపోయి, శీతకాలమువచ్చినచో భక్తుడేమిచేయవలెను?” దీనికి దేవుడిట్లు బదులుచెప్పుచున్నాడు:— “ప్రతియింటిలోను మూడు ‘ కాట ’ లను (గోతులను) త్రవ్వించవలెను. శివమును ఆగోతిలో పెట్టి—పక్షు లెగుర నారంభించువరకు, ఓషధులు మొలువ నారంభించువరకు, వాహినులు ప్రవహింపనారంభించువరకు, భూమిమీది నీరంతయు యెండిపోవనారంభించువరకు, — రెండురాత్రులైనను సరే, మూడురాత్రులైనను సరే, లేక నెలదినములైనను సరే— అట్లే యుంచవలెను. పక్షు లెగుర నారంభింపగనే, ఓషధులు మొలువ నారంభింపగనే, వాహినులు ప్రవహింపనారంభింపగనే, భూమిమీది నీరంతయు యెండిపోవనారంభింపగనే, భక్తుడగువాడు శివమును సూర్యనకభిముఖముగ (యెత్తు ప్రదేశముమీద) పెట్టియుంచవలెను.” ఇచ్చట్ల వాహినులు ప్రవహించుటయు, ఓషధులు మొలచుటయు, నను క్రియలు బహుకాలము కట్టుబడియున్న సూర్యుడు మరలతిరిగి నుదయిం

చుటతో సమకాలికముగనున్నవి. ఈవిధముగ యీరెంటికిని సాబాధము స్థిరపరుపబడినది. సూర్యుడు చాలకాలమువరకు కనిపింపలేదని చెప్పటకు శవమును నెలదినములవరకైననుసరే యింటిలో గోతిలోనేపెట్టుకొని యుండవలెనని భగవంతుడు చెప్పటయే ప్రబల ప్రమాణముగనున్నది. సూర్యుడు ప్రతి దినమును కనుబడుచున్నచో మరునాడేదానిని సూర్యరశ్మిలో నుంచవచ్చునే; అట్లుగాక, దానిని నెలదినములవరకైనను సరే - (సూర్యరశ్మికైనిరీక్షించుచు) - యింటిలోనే పెట్టుకొని యుండవలసిన యపుసరమేమి? అనగ, యీనెల దినములును సూర్యుడు కనుపడలేదని వేరుగచెప్పవలెనా? ఈసందేహమును దీర్చుటకోయన్నట్లు యీనెలదినములలో గాఢాంధకారముండెనని యింకొకచోట స్పష్టపరుపబడియున్నది. దీనితో సందేహానివృత్తియగుచున్నది. “చీకటిగనున్నప్పుడు, మంచు గురియుచున్నప్పుడు, యెవరైనను చనిపోయినచో యేమి చేయవలెను?” - దీనికికూడ పైనచెప్పిన ప్రత్యుత్తరమే భగవంతుడుచెప్పెను. “ఇంటిలో గొయ్యిత్రవ్వ, నెలదినములైనను సరే, పక్షులెగురువరకు వాహినులు ప్రవహించువరకు,..... శవమునట్లయించి, పిమ్మట సూర్యరశ్మిలో వదలివేయవలెను. ఈనెలదినములలో సూర్యుడు కనుబడకపోయెననియు, వాహినులుకట్టుబడిపోయెననియు, ఓషధులు మొలుచుటలేదనియు అతిశీతకాలమనియు, — వేయేల, యిది ధృవమండలమందలి దీర్ఘరాత్రి యనియు, ఆరాత్రిలో సూర్యరశ్మి లేక

పోవుటచే శవమునకు జరుగవలసిన యంత్యక్రియలు నిలిచి పోయెననియు యీశార్థీవాక్యములు చెప్పకయే చెప్పుచున్నవి. దక్షిణాయనమందు మరణించుట అశుభమని హిందువు లిప్పటికిని తలంచుచున్నారు. బహుశః, ఇది ధ్రువమండలనివాసమునాటి యాచారమై యుండవచ్చు. పారశీకులవలెనే, హిందువులుకూడ ఆ ధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రియందు శవమునకు జరుగవలసిన యంత్యక్రియలను జరుపకుండ, సూర్యుడు కనుపించువరకు, — నెలదినములైనను సరే, — శవమును ఇంటిలోనే పెట్టుకొని యుండిరని యూహించుట కవకాశములు గలవు. ఎట్లనగ, పార్థిగ్రంథములో గోతికి ప్రయోగింపబడిన “కాట” యను శబ్దము వేదములందు కూడ గలదు. “కుత్స” యను పేరుగల యువాకానొక ఋషి. “కాట” యందు (గోతిలో) పడియుండి, “వృత్రుని చంపుచున్న ఓ ఇంద్రా! నన్నురక్షింపుమ”ని మొరవెట్టుకొనుచున్నాడు. (ఋ I, 106,6). అనగ, వృత్రసంహారము పూర్తియై, తిరిగి వాహినులు ప్రవహింప నారంభించువరకు, సూర్యుడుదయించువరకు, ఓషధులు మొలువ నారంభించువరకు పూర్వము ధ్రువమండలవాసులగు హిందువులుకూడ తమ శవములను ఇంటిలోనే పెట్టుకొని యుండిరని యూహించుట కిచ్చట పరోక్షమైన ప్రమాణ మొగటి గాన్పించుచున్నది.

ఈ పై నిదర్శనమునుబట్టి వృత్రగాధకును, ఇంద్రుని ఘనకార్యములకును, ఇంక సనేకమైన వేదవాక్యములకును మన మిప్పుడు సరళమైన భావార్థములను చెప్పవచ్చును. ఇంద్రుడు తన బలిమిచే ప్రవాహములను ఊర్ధ్వముఖముగ ప్రవహింపజేయుచున్నాడు. (ఉదంచ IX, 15, 6) వృత్రవధ వలన నదులు బాహుటముగ ప్రవహించునట్లు చేయబడెను. (I, 42, 12) జ్యోతులు నిరభ్యంతరముగ ఆకాశమందు వెలుగు నట్లును, జలములు బాహుటముగ ప్రవహించునట్లును యింద్రుడు చేసెను. (I, 80, 5) ఈవిధముగ వెలుతురును, నీరును, యేకకాలమందే ప్రవహించుచున్నట్లు దెలుపు నిదర్శనములు వేదములం దింకను పెక్కులుగలవు.

మన మింతవరకు వివరించిన దివ్యజలస్వరూప స్వభావములను వ్యాఖ్యాత లింతవరకు గుర్తింపకపోవుటచే వృత్రగాధను సమన్వయించుటవారికి బహుకష్టసాధ్యమయ్యెను. అందుముఖ్యముగ, సమకాలిక చతుర్విధపలోత్పత్తిని సమర్థించుట మరింత కంటకప్రాయమయ్యెను.

దివ్యజలసంచారమునుగూర్చి హిందూపారశీకగాథలందు మాత్రమేగాక తదితర ఆర్యభాతుల ప్రాచీనగాథలలోకూడ నిదర్శనములు గలవు. సూర్యుడు సముద్రమునుండిలేచి, ఆకాశముపైతెక్కి బంగారుపడవలో తూర్పునుండి పడమరకు ప్రయాణముజేసి, మరలసముద్రములోనికి చేరునని గ్రీకు గాథలు చెప్పుచున్నవి. భూమ్యాకాశములకుమధ్య సదా

యొకనది ప్రవహించుచుండుననియు, దానిలోని జలము ఆవిరి రూపముగనుండి, పైనుండి క్రిందికిని, క్రిందినుండిపైకిని, యెక్కి దిగుచుండుననియు “ఆదిష్టోటల్” అనుగ్రీకు పండితుడు చెప్పుచున్నాడు. ఇట్టి నదియే ప్రాచీనజర్మను గాథలందు గలదట. “ఫిన్ను” జాతివారి గాథలందుకూడ పైకి, క్రిందికి యెక్కి దిగి వచ్చుచుండు రెండు దివ్యవాహినులు పేర్కొనబడియున్నవి. “వెట్టు” లను మరియుక జాతివారి గాథలందు, బంగారుపడవ యొకటి సముద్రములో మునిగిపోవుచుండగా ఆకాశదేవత నుఃఖించెనట. అంతట కొందరు దేవతలు పడవలమీదపోయి దానిని రక్షించిరట. ఈకథవేదములందు చెప్పబడిన చ్యవన కథను పోలియున్నదని మాక్సిముల్లరుపండితుడు చెప్పుచున్నాడు. చ్యవనుడు మొదలగు వానిని అశ్వినులు రక్షించిరి. అనగ, దీర్ఘరాత్రీయందు క్షీణించిపోయినసూర్యుడు మరల తేజస్వియయ్యెనని భావము. ఈభావమునే “వెట్టు” లకథ చెప్పుచున్నది. అశ్వినులు తమభక్తులను పడవలలోపోయి రక్షించిరని ఋగ్వేదము (I, 116, 3; I, 182, 6) చెప్పుచున్నది. “పూషణ్” అనుదేవత ఆకాశసముద్రమును, బంగారు పడవలలో దాటునని ఋగ్వేదము (VI, 58, 3) చెప్పుచున్నది. దీర్ఘతముడు (సూర్యుడు) నీటిపరీవాహమువెంట (సారథివలె) కొట్టుకొనివచ్చెనని యదివరకే చెప్పితిమి. దివ్య జలమునుగూర్చి ఐగుప్తీయుల గాథలుకూడ చెప్పుచున్నవి నీటిపరీవాహములును, దానివెంట నక్షత్రగణములునుకూడ

కలిసియే ఆకాశదేవత ఐగుప్తుగాధలలో వర్ణింపబడియున్నది. ఒక్కసూర్యుడేగాక, నక్షత్రములుకూడ తూర్పునుండి పడమరకు ఆకాశముమీద పడవలలో ప్రయాణముచేయుచున్నవని ఐగుప్తుగాధలు చెప్పుచున్నవి. ఆదియందు విశ్వమంతయు జలమయముగ నుండెననియు, పిమ్మట ఆకాశజలమువేరుగను, భూమిమీద జలమువేరుగను, విభజింపబడెననియు యూదుల గాధలు (బైబిలు) చెప్పుచున్నవి. ఈవిధముగ, సమస్తఆర్యసంతతులకును తెలిసిన యీదివ్యజలలక్షణములే హిందూ పారశీగ్రంథములందు మరింతవిపులముగ వర్ణింపబడియున్నవన్నచో మన మాశ్చర్యపడవలసిన పనిలేదు. కనుక, వైదికగాధలందు గాన్నించుచున్న జ్యోతిర్జలముల సమకాలికసంచారమీదివ్యజలసంచారముపై సమన్వయింపబడుట కెట్టి యభ్యంతరమునుండజాలదు.

ఈదివ్యజలసంచారమును గూర్చియు, జ్యోతిర్జలముల సమకాలికోత్పత్తినిగూర్చియు మనము ఒప్పుకొన్నను, యీ సాదర్భమున ఉత్తరధ్రువసిద్ధాంతము రావలసినపనియేమి? దీనిచే ధ్రువసిద్ధాంతమెట్లు ఋజువగుచున్నది? ఈవృత్రవధనలన చీకటికిని వెలుతురునకును నిత్యము సూర్యోదయాత్పార్వము జరుగుచుండుపోరాటమే సూచింపబడుటలేదా? యని కొందరు శంకింపవచ్చును. కాని, కొంచముసూక్ష్మముగ ఆలోచించిచూచినచో వృత్రగాధలోని వివరములనన్నిటిని సమన్వయించుటకు మనమీదేశములలో సూర్యోదయాత్పార్వము

నిత్యమును జూచుచుండు చీకటి నెలుగుల పోరాటము చాలదు. ఇంద్రసహాయులగు అంగిరసులు వృత్రుని సంవత్సరాంతమందు (పరివత్సరే) చంపిరి. దీనినిబట్టి యీపోరాటము సంవత్సరమున కొకసారి జరుగునదేగాని, నిత్యమును జరుగునది కాదని ధ్రువ పడుచున్నది. ఇంద్రుడు అర్బుదను (వృత్రుని) మామూలు వజ్రముతో చంపక, మంచుతో (హిమతో) చంపెనట. అనగ, యాయుధము మంచుకాలమందు, అనగ, శీతకాలము లో (హేమంతర్తుప్రాగ్) జరిగినది యిచ్చట సూచింపబడినది. ఈభావమే పైనయుదాహరించిన పారశీగ్రంథనాక్యములవలన కూడ స్థిరపడుచున్నది. వృత్రునికోటలు “శారదీ” అని వర్ణింపబడినవి. అనగ, యాయుధము శరదృతుప్రయోక్త-అంతమందు ప్రారంభమై, హేమంతయుతుప్రసాదంతటను జరుగుచుండెనని భావము. తిష్ఠ్యతిపోషలయ్యున్నము ౧ మొదలు ౧౦౦ రాత్రులవరకు జరుగుచుండెనని పారశీగ్రంథములు చెప్పుచున్నవి. అట్లే రాత్రీక్రతుప్రలసంఖ్య మూడువరకుగలదని ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. కనుక, వృత్రీగాధలోని ఋక్తివివరములనన్నిటిని సమర్థించుటకు వైదికపోరాటముచాలదు; సాంవత్సరిక పోరాటముచేతనే యిది సమర్థింపబడగలవు. అనగ, ధ్రువసద్ధాంతముచేతనే వీని నిజమగు భావార్థములన్నియు తేటపడగలవు.

ఇంద్ర వృత్రాసురుల పోరాటము శారదాంతమందు ప్రారంభమై శిశిరాంతమువరకు జరిగియుండవలెనని యంత

వరకు నిరూపించితిమి. ఇక వేయేల, యుద్ధము యేతిధియందు జరిగెనోకూడ, నిస్సందిగ్ధముగ దెలుపు ప్రమాణవాక్యమొకటి మనకు ఋగ్వేదమందే దొరుకుచున్నది. II, 12, 11 యః శంబరం పర్వతేషు క్షీయంతం చత్వారింశయాం శర ద్యస్వవిందన్ | ఓజాయమానం యో అహిం జఘానదానుం శయానం స జనాస ఇంద్రః॥ “ఇంద్రుడు శరదృతువులో నలుబదియవ (తిధి) యందు(చత్వారింశ్యామ్ శరదీ) పర్వతముమీదనున్న శంబరుని కనుగొనెను. “చత్వారింశ్యామ్” అను పదము వరుసను సూచించు సంఖ్యావాచకపదము; ఇది సప్తమీ విభక్తి; స్త్రీలింగమునందు గలదు. “శరదీ” యను పదము కూడ సప్తమీవిభక్తి, స్త్రీలింగమునందున్నది. కనుక యీ పదమునకు రెండువిధములుగ అర్థము చెప్పవచ్చును. (౧) “చత్వారింశ్యామ్” — అను పదమును “శరదీ” కి విశేషణముగ నైకొన్నచో — ఇంద్రుడు శంబరుని నలుబదియవ శరత్తులో (అనగ రం వ సంవత్సరములో) కనుగొనెను.” వ్యాకరణీత్యా, యీయర్థము సరిగనే యున్నది. శాయనా చాగ్యులవారును, పాశ్చాత్యపండితులును కూడ యీయర్థమునే గ్రహించిరి. అయితే, దీని భావ మేమి? ఇంద్రుడు శంబరునికై రం సంవత్సరములు వెతకెనా యేమి? ఇంద్ర శంబరుల పోరాటము రం సంవత్సరముల కొకసారి జరుగునని తలచుటకు వీలులేదు. కారణమేమనగా:-దీనివలన, “ఇంద్రుడు సంవత్సరాంతమందు ‘వల’ను సంహరించెనని చెప్పు ఋగ్వేద.

వాక్యమునకు (X, 62, 2) బాధ కలుగుచున్నది. ఆర్యులకును, ఆదిమ నివాసులకు అడవిజాతివారికిని రం సంవత్సరములు జరిగిన పోరాటముగాని, లేక పూర్వ మొకప్పుడు తటస్థించిన రం సంవత్సరముల తొమ్మిదిగాని యీ “చత్వారింశ్యామ్ శరదీ” యను వాక్యముచే సూచింపబడుచున్నదని కొందరు పండితులు చెప్పుచున్నారు. ఇట్టి విపరీత భావములనుగూర్చి మన మంతగ పాఠింప బనిలేదు. ఇట్టియభిప్రాయములను మనము సరకు చేయక శ్రోసింపేయవచ్చును. ఇంద్ర శంబరుల పోరాటము ఋగ్వేదమందు పలుతావులలో పేర్కొనబడెను. ప్రతిచోటను యిది యంద్ర నృత్రులనే సూచించుచుండెను. ఆకస్మికముగ యీ యొక్కచోటనే, ఆర్యులకును ఆదిమనివాసులకును జరిగిన రం సంవత్సరముల పోరాట మిచ్చట, ఒక వాక్యములో, అపస్తంబముగ, చెప్పబడెనని తలచుటకంటె మహావిపరీత మింకొకటియుండవోదు. కనుక “చత్వారింశ్యామ్ శరదీ” కి రం సంవత్సరములని యర్థము చెప్పట నిష్ప్రయోజనము. ఈ వాక్యముయొక్క భావార్థము దీనివలన యోతమాత్రమును తెలియవచ్చుటలేదు. (2) ఇక రెండవ యర్థమును విచారితము:—మనము యీ కాలమందు కూడ, యేతిగిన్నెనను చెప్పవలసివచ్చినప్పుడు,—కార్తికే, శుక్ల, పక్షే, త్రయోదశ్యామ్—అని చెప్పుదుము. అనగ, కార్తిక మాసమందు. శుక్ల పక్షమందు, ౧౩ వ తిథియని సప్తమీ విభక్తిని ప్రయోగింతుము. మరియు, “త్రయోదశ్యాంతిథి”

యని చెప్పక, కేవలము “త్రయోదశ్యాం” అని మాత్రమే చెప్పుదుము; తిథినిగాని, దినమునుగాని, సూచించుపదమును వదలివేయుదుము. దీనికి తై॥ బ్రా॥ (1, 1, 9, 10) కూడ సాక్ష్యమిచ్చుచున్నది. ఇది సంస్కృత సాంప్రదాయలక్షణము. అయితే, మన మిప్పుడు చర్చించుచున్న వేదవాక్యములో — “చత్వారింశ్యామ్, శరదీ” — యని యున్నది. ఈరెంటిని రెండు ప్రత్యేకసప్తమీ విభక్తి పదములుగ గైకొన్నచో, పైసాంప్రదాయమునుబట్టి యీవాక్యమునకు “చత్వారింశ్యామ్” తిథియందు; శరత్తునందు, — అని అర్థము వచ్చును. అనగ, “శరదృతుప్రభో, నలుబదియవ తిథియందు” అని అర్థము వచ్చును. ఈ రెండేతప్ప యింకొక మూడవవిధముగ యీవాక్యమున కర్థము చెప్పటకు వీలులేదు.

ప్రాచీనకాలమందు సంవత్సరము వసంతర్తుప్రభో ప్రారంభమయ్యెను. శరదృతుప్రభో రం వ తిథియనగ ఏడు నెలల, పదిదినములు లేక ౨౨౦ దినము లగును. కనుక, ఇంద్ర శంబరుల పోరాటము (చీకటివెలుగుల పోరాటము) సంవత్సరములో ౮ వ నెల, ౧౦ వ తేదీన ప్రారంభమయ్యెనని తేలుచున్నది. అనగ, ధ్రువమండలమందు — యీవాక్యముచే సూచించబడిన ప్రదేశమందు — సంవత్సరములో యేడునెలలవరకు సూర్యరశ్మియుండి, ౮ వ నెల ప్రారంభమై ౧౦ దినములుమాత్రమే గడచినప్పిమ్మట, దీర్ఘరాత్రి ప్రారంభమయ్యెనని భావము. ఈ భావము, అదితిగాధతో సంపూర్ణ.

ముగ నేకీభవించుచున్నది. పూర్వయుగమందు అదితి తన 2 గురు కొడుకులను (మాసాధిష్ఠాతలగు సూర్యులను) దేవతల కిచ్చి, ౮ వ వాడగు మార్తాండుని — (అపకస్వస్థితిలో పుట్టటచే) — పారవై చెనట. అనగ, ఎనిమిదవమాసము నకు అధిదేవతయగు సూర్యుడు పుట్టిన బహు కొలదికాలము నకే మరణించెనట. అనగ, యెనిమిదవ మాసారంభమందు దీర్ఘరాత్రి ప్రారంభమయ్యెనని భావము. కనుక, యీదిన మందే (౮వ నెల, ౧౦వ తేదీయందే) ఇంద్ర వృత్రాసురుల యుద్ధము ప్రారంభమయ్యెనని చెప్పట యంతయు సహజముగ నున్నది. అదితిగాధయు, ఇంద్ర శంఖుల యుద్ధోపక్రమణ దినమును నిర్ణయించు ఋగ్వేదవాక్యమును (II, 12, 11) — యీరెండును — అత్యద్భుతముగ, సర్వవిధముల, విధాయక ముగ, సరిపోవుచున్నవి.

పై చర్చనుబట్టిచూడగ, శరదృతువులో సూర్యరశ్మి క్షీణించి, నశించి పోవుచున్నదనుట స్పష్టము. ‘శరత్’ యొక్క శబ్దోత్పత్తికూడ యీయర్థమున కనుకూలముగ నే యున్నది. “శరత్” శబ్దము “శృ” = క్షీణించు, నశించు — అను మూలమునుండి యుత్పన్నమగుచున్నది. శరదృతువనగ క్షీణించు, లేక నశించు ఋతువని అర్థము. — అనగ, సూర్యుని తేజస్సు యీఋతువునందు క్షీణించిపోవునని భావము. దీనికై తై॥ సం॥ (II, 12, 5): — త్రిణివా ఆదిత్యస్య తేజాంసి వసంతా ప్రాతః క్రిష్ణే మధ్యం దినే శరద్యపరాహ్ణే । యావం ధ్యేవ

తేజాంసి తా న్యే వావరుంధే || “సూర్యునకు మూడు తేజ
స్సులుగలవు. ప్రాతఃకాలమందు వసంతతేజము; మధ్యాహ్న
మందు గ్రీష్మతేజము; సాయంకాలమందు శరత్ తేజము.”
ఇచ్చటకూడ సూర్యునిసాంవత్సరికగమనములో శరదృతువునందు
సూర్య తేజము క్షీణించిపోవునని సూచింపబడెను. ఈశరదృతువు
దాటినపిమ్మటసూర్యునకు తేజమేలేదు. అనగ, అంతటనుండియు
సూర్యుడస్తమించును; హేమంతశిశిర ఋతువులందు సంపూర్ణ
ముగ దీర్ఘరాత్రి నిండియుండును. జైమిని సూత్రములకు
వ్యాఖ్యనాయుచు శబరుడొక వేదవాక్యము నుదాహరించెను.
అది యిట్లుగా సర్వఋతునః సయదైవోదిత్యథ వసంతో యదా
సంగతోఽథ గ్రీష్మో యదా మధ్యంఽనోఽథ వర్షాయదాఽ
షరాష్టమోఽథ శరదో యదాస్తమే త్యథ హేమంతశిశిరా||
సూర్యుడే సర్వఋతువులునై యున్నాడు; ఉదయకాల
మప్పుడు వసంతము; సంగవకాలమప్పుడు (పాలుపితుకువేళ)
గ్రీష్మము; మధ్యాహ్నమప్పుడు వర్షము; సాయంకాలమప్పుడు
శరత్తు; అస్తమించినప్పుడు హేమంత, శిశిరములు రెండును,
సూర్య తేజము శరత్తునందు క్షీణింపనారంభించెనని యీ
వాక్యము ఖండితముగ దెలుపుచున్నది. శారదాంతమందు
సూర్యుడు అంధకారరాక్షసులకు పూర్తిగ లోబడిపోయెనని
యు, హేమంతశిశిరములు పూర్తిగదీర్ఘరాత్రిలో మునిగిపోయె
ననియు యీవేదవాక్యము ఘంటాపథముగ జెప్పుచున్నది.
ము I, 34,1-లో-‘రాత్రి’ని దెల్పుటకు “హిమ్యా” యను

శబ్దము ప్రయోగింపబడియున్నది. అనగ, సేమంతములు వంతయు గాఢాంధకారముగ నుండెనని భావము.

పూర్వము తేదీలను వ్రాయునప్పుడు మాసములపేర్లు చెప్పక ఋతువులపేర్లుమాత్రమే వ్రాయుచుండిరనుటకు ప్రమాణములు లేవేయని కొందరాక్షేపించెదరామో. కాని హిందూదేశములో కొన్ని కొండగుహలలోనున్న ౧౦౦౦ సంవత్సరములనాటి పురాతన శాసనములనుబట్టిమాడగ ఫలాని శార్యము, ఫలానిఋతువులో, ఫలానిపక్షములో, ఫలాని తిథియందుజరిగెనని వ్రాయబడియున్నదేగాని, మాసము పేరెచ్చటను ఉదాహరింపబడనే లేదు. కనుక, యీ శాసనములకంటె పూర్వమెన్నియో వేలసంవత్సరములక్రింద బయల్పడలిన ఋగ్వేదమందు తేదీలను వ్రాయునప్పుడు మాసములపేర్లు నెత్తికేవలము ఫలానిఋతువులో, ఫలానిపక్షముందు (తిథియందు) మాత్రమే ఫలానిశార్యము జరిగెనని వ్రాయుట యొకవంతగాదు. దీనికిపారశీకగ్రంథమందు స్పష్టమైన ప్రత్యక్ష ప్రమాణములేగలవు. ఒకానొక పేదీనివ్రాయుచు ఆగ్రంథమందు ఋతువుపేరును, ఆఋతువునం దాదినమాయెక్కవరుస సంఖ్యయు మాత్రమే పేర్కొనబడియున్నవి. — మాసము పేరెచ్చటనులేదు. ఈఉద్ధతినుసరించియే ఋగ్వేదమందు కూడ “చత్వారింశ్యామశరదీ” — “శరత్తులో రం వ (దినము)” — అని, ఋతువును, అందరి తిథిసంఖ్యయుమాత్రమే చెప్పబడినవి. వృత్రశంబరుల యుద్ధోపక్రమణ దినమిచ్చట

స్పష్టముగ లిఖింపబడియున్నదనుట కెట్టి సందేహమును లేదు. ఈయుద్ధముయొక్క నిజమైన భావార్థము పండితుల మనస్సునకు తట్టకపోవుటచే, వారీ వాక్యమునకు పెడార్థములను లాగిరి. తాముదీసిన పెడార్థములవలనకూడ వారికి సరళమైన భావార్థమొక్కింతయు కుదురలేదు; వారంతట యుక్కిరి బిక్కిరియై దాసినచ్చటనే వదలి వేయవలసిన వారైరి. చత్వారింశ్యామ్, శరదీ—యను శబ్దముల రెంటిని స్వతంత్రమైన రెండు సప్తమివిభక్త్యంత శబ్దములుగ గ్రహించినచో దాని నిజభావము అత్యద్భుతముగ బయటపడితీరును. దీనికి, ధ్రువసిద్ధాంతమును కూడ జేర్చినచో, శరదృతువుయొక్క రం న తిథియందు ఇంద్రుడు వృత్రుని కనుగొనెననగ భావమేమియో కరతలామలక మగుచునే యున్నది; వృత్రుని కోటలు “శరదీః” అని యేల చెప్పబడినవో తేటతెల్లమగుచునే యున్నది; అర్బుదయను రాక్షసుడు హిమచే (మంచుచే) యేల చంపబడెనో స్పష్టమగుచునే యున్నది; శంబరుని కోటలను (పురములను) వర్ణించుసందర్భమున ‘పుర’మనగ ‘దిన’మని యిదివర కర్థము చెప్పితిమి. ఈదినములు శరదృతువులోని దినము లగుటచే, యీపురములు లేక కొటలుకూడ “శరదీః” అని చెప్పబడుట సహజమేగద. కనుక మన యర్థము సూచినట్లు సరిపోవుచున్నది. ధ్రువమండలమందు సూర్యుడు ౮ వ మాసారంభమున పూర్తిగ అస్తంగతుడై, దీర్ఘరాత్రిని గలుగజేసినట్టి సృష్టిచమత్కారముపై యీవృత్ర

గాధయంతయు నాధారపడియున్నదనుట కెంతమాత్రమును సందేహములేదు.

వృత్రవధవలన జలమాను, వెలుతురును యేకకాల మందే విడుదల యయ్యెనని ఋజువుపరచితిమి. ఇట్లు విడుదలయైన నీరు వాహినులుగ లేక నదులుగ ప్రవహించుచున్నవనియు (II, 15, 3; II, 2); యీనదులు ఉర్ధ్వమూఖముగ (ఉదంచ) ప్రవహించుచున్నవనియు (II, 15, 6); ఈనదులసంఖ్య యేడుగ నున్నదనియు (I, 32, 12; II, 12, 12) ఋగ్వేదముచెప్పుచున్నది. ఈనదులేల యూర్ధ్వమూఖముగ ప్రవహించుచున్నచో మనము పైన ఋజువుపరచియుంటిమి. కాని, నీవిసంఖ్య యేడని చెప్పుటలో అర్థమేమి? మన మిప్పు డీయంగణమును చచ్చింపవలసియున్నది. దీనివిషయమై మేఘసిద్ధాంతవాదులు చెప్పిన సమాధానమేమనగ:— మేఘములలో బాధింపబడియున్న నీటిని వర్ష కాలమందు యిగ్రడుడు విడిపించుటచే, హరిజాబు దేశములోని నదులు సంపూర్ణ జలపూరితములగుచు ప్రవహించును; అందుచే, వృత్రవధచే యీపరిజాబు నదులు విడివడవని చెప్పవచ్చునట! దీనిని బలపరచుటకు మేఘసిద్ధాంతవాదులు పారశీగ్రంథములలో హిందూదేశమునకు ప్రయోగింపబడిన “హస్త-హిందు” (సప్తసింధు) -వను పదమును కూడ సాక్ష్యముగ జూపుచున్నారు. నీరివాదము పై కెంతచక్కగ గన్పట్టుచున్నను, ఇది సాత్యప్రకరముగ లేదు. ఏలవనగ:—నీటియొక్కయు, వెలుతురుయొక్కయు సమాకారిక

సంచారము దివ్యజలసంచారముపైననే తప్ప యింకొకవిధముగ సమర్థించుటకు వీలులేదని పైన ఋజువుపరచియుంటిమి. అట్లయినప్పుడు, ఊర్ధ్వముఖముగ ప్రవహించుచున్న యీదివ్యవాహినులు పంజాబునదులే యని చెప్పట కెట్లు వీలగును. వేయేల, యీస ప్తదివ్యవాహినులను భూమిమీదనున్నయే ననులతోడనుకూడ పోల్చుటకు వీలులేదు. అదిగాక, పంజాబు దేశము 'పంచనద' దేశముగాని, 'సప్తనద' దేశముగాదు. పంజాబు 'పంచనద' దేశమని వాజసనేయ సంహిత స్పష్టముగ చెప్పుచున్నది. వా. సు. XXXIV, 11:- పంచనద్యః సరస్వతీనుపి ముంతి సప్రోతసః । సరస్వతీతు పంచధా సోదేశేభనతో సరితో ॥ "సప్తసింధవః" యను పదము ఋగ్వేదమందు ఋషూరు ౧౨ పర్యాయములు ప్రయోగింపబడియున్నది. దీనిలో ౫, ౬, చోట్ల "సప్తసింధవః" అనగ వృత్రవధచే ఆఫ్రలు, వెలుతురు, మొదలగువానితోపాటు యేకకాలమందే విడుదలయైన దివ్యజలవాహినులని ఖండితముగ చెప్పబడియున్నది. కనుక, యీ ౫, ౬ ప్రదేశములలోను భూమిమీదనున్న నదు లుద్దేశింపబడలేదనుట స్పష్టమగుచునే యున్నది. మిగిలినచోట్లకూడ భూమిమీద పారుచున్న నదు లుద్దేశింపబడినట్లు సూచన లిసుమంతయైనను లేవు. కనుక, ఋగ్వేదమందు "సప్తసింధవః" యనుటచే సాధారణముగ దివ్యజలవాహినులే యుద్దేశింపబడినవనుట యెక్కువ సమంజసముగ నున్నది.

సప్తసింధవః, సప్తసవతః, సప్తప్రసవతః — మొదలగు పదములకు భూమిమీద పారుచున్న నదులను భానము లేనే లేదని నేనువాదించను. ఏలననగః— దేవలోకమందు యేడు నదులును, భూలోకమందు యేడునదులును, అధోలోకమందు యేడునదులును పారుచున్నవని ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. ఈసప్తవిధవిభాగమొక్క నదులయందేగాక, తదితర విషయములలోకూడగలదు. ఎట్లనగః— సప్తలోకములు, సప్తపర్వతములు, సూర్యుని సప్తశ్వములు, సప్తహోతృలు, సప్తదిశలు, సప్తదిత్యులు, సప్తధీతులు, సప్తమర్యాదలు మొదలగుసప్తవిధవిభాగముఋగ్వేదమునందు పత్రిచోటను గన్పట్టుచున్నది. ఇట్టి వలసంతకృత వాఙ్మయమందుకూడ యీసప్తవిధవిభాగము గన్పట్టుచున్నది. ఒక్కవేదములందేగాక, తదితర యార్యజాతుల వారి ప్రాచీన గాథలలోకూడ యీసప్తవిధ విభాగమిట్లే ప్రతి విషయమునను గన్పట్టుచున్నది. కనుక, యీసప్తసంఖ్యయొక్క ప్రాముఖ్యము ఆర్యజాతులందరును కలిసి ఒకటిగనున్నప్పుడే పుట్టి యుండవలెను. అంతియేగాని, ఒక్క పంజాబునదుల యాధారముననే పుట్టినదని చెప్పటం గొలతమాత్రమును మీలు లేదు. ఏలననగ, పంజాబులో ౫ నదులేయున్నవి; ఒకవేళ, యింక యే రెండుచిన్ననదులతో కలిపి మొత్తము ౭ నదులున్నవని యొప్పుకొన్నను యీపంజాబునదుల సప్తవిధవిభాగమును జూచియే, యార్యజాతులవారందరును యీసప్తవిధవిభాగసూత్రమును పత్రివిషయములోను వర్ణింపజేసిరని

తలంచుటకు వీలులేదు. ఏలననగ:-ప్రపథమమున పంజాబులో నున్న 2 నదులనాధారముగ గైకొనియే ఆర్యజాతులవారం దరును 2 సంఖ్య కింతటి ప్రాముఖ్యమునిచ్చిరని చెప్పినచో, పంజాబుదేశమే మొట్టమొదట ఆర్యసంతతుల కందరికిని మూలస్థానముగ నుండెనని చెప్పవలసి వచ్చును. కాని, యిట్టి యూహా కాధార మెంతమాత్రమును లేదు. ఇందునిచే నూర్ధ్వముగ ప్రవహింపజేయబడిన నదులు దివ్యవాహినులే గాని, భూమిమీద పారు నదులు గావనియు, ఋగ్వేద మందలి “సప్తసింధవః” యను పదము ప్రప్రథమమున పంజాబునదుల మూలమున పుట్టలేదనియు, మన వింతవరకు ఋజువు చేసితిమి. అట్లునునచో, యీపదముయొక్క నిజ భావ మేమి? పారశీగ్రంథములో హిందూదేశమును దెలుపుటకు ప్రయోగింపబడిన “హప్త — హిందు” పదముయొక్క నిజ భావ మేమి? ఈరెండుప్రశ్నలకును మన మిప్పుడు సమాధానము చెప్పవలసియున్నది.

“సప్త—సింధవః”లోని నిజభావము ఇంద్రునిచే యేక కాలమందే విడిపింపబడిన జ్యోతిర్జలముల సమకాలికసంచార మందే యిమిడియున్నది. ఈ సప్తవాహినులను ప్రవహింప జేసిన ఇంద్రుడు “సప్తరశ్మిః” యనబడుచున్నాడు. (II, 12, 12). అనగ సప్తరశ్మిలకును, సప్తవాహినులకును సన్నిహిత సంబంధముగలదని దీనివలన సూచితమగుచున్నది. జలము లును, సూర్యుడును—రెండును — ఒకపర్యాయమే కదలునని

పారశీగ్రంథములు చెప్పియున్నవిగదా. అట్లునునప్పుడు, సప్త సూర్యులు ప్రయాణముచేయుటకు సప్తాశ్వము లక్కరలేదా? సప్తసూర్యు లాకాశమందు సంచారమొనర్చుటకు సప్తదివ్య జలవాహిను లక్కరలేదా? దీర్ఘతముడైన సూర్యు డిదివ్యజల వాహినివెంటనే గదా ప్రయాణముజేసి వెళ్ళినది? అదితి గాధ యేమి చెప్పుచున్నది? ఏడు దినలలోను యేడ్గురు సూర్యులు (మాసాధదేవతలగు సూర్యులు) గలరనియు, వారు యేడుమాసములలో మాసమునకొక్కవిధముగ శ్లో ష్ఠాదులనుగలుగజేయుచుండురనియు, అదితిగాధచెప్పుచున్నది. ఏడుభిన్నదిశలలోనున్న యీ యేడ్గురు సూర్యులును ఆకాశ మందెట్లు సంచరింపగలరు? అధోలోకమందు దివ్యజలపూరి తమైయున్న సముద్రమునుండి యేడు దివ్యజలవాహినులు ఆకాశముపైకి యెక్కినచ్చును. ఈనడులెట్లు అధోలోకము నుండి బయలుదేరి, ఆకాశముపైకెక్కినచ్చునప్పుడు, వానిలో ఒక్కొక్కనది ఒక్కొక్కసూర్యుని తనవెంటబట్టికొనినచ్చును. కనుక ఒక్కొక్కసూర్యునకు ఒక్కొక్కనదిగలదు. ఇట్లే యేడు నదులవెంటయేడ్గురు సూర్యులును ప్రయాణము చేయు చుండురు. సప్తసూర్యులను మోసికొనిపోవు యీసప్తదివ్య జలవాహినులును ఋగ్వేదమందు (IX, 54, 2) స్పష్టముగ పేర్కొనబడి యున్నవి. ఈనదులయొక్క సదకయు, ఉప సోదయమును సమకాలికమని ఋగ్వేదము పలుతావులలో చెప్పియున్నది. వానిలోకొన్నిటి నిదివరకే మనముదాహరించి

యున్నాము. ఈయంశములన్నియు పాశ్చాత్యులు చెప్పిన సిద్ధాంతముపై సమన్వయింపబడజాలవుగనుక, మనము చెప్పిన యీ పై సమాధానమే సర్వవిధముల సరిపోవుచున్నది. హిందూదేశమును పేర్కొనునప్పుడు పారశీగ్రంథములు “హస్త-హిందు” (సప్తసింధు) అను పదము నేల ప్రయోగించెను? నేనిదివరకు పైన చెప్పినట్లు, ‘సప్తసింధు’శబ్దము చాల ప్రాచీనమైనది. ఇది, ఆర్యసంతతు లందరును కలిసి ఉత్తరధ్రువమండలమందు యేడుమాసముల సూర్యరశ్మిగల ప్రదేశమందున్నప్పుడు పుట్టినమాట. తదుపరి, ఆర్యులనేక శాఖలుగ చీలి, వివిధప్రాంతములకు వలసజూయినప్పుడు, వాఁరి సప్తసింధుశబ్దమును తమ వెంటగొనిపోయి, తాము క్రొత్తగ ప్రవేశించిన క్రొత్తదేశముల కీపేరు నంటగట్టిరి. ఇది ప్రపంచమందెప్పటికిని సర్వసాధారణగ జరుగుచున్న యాచారమేగాని, దీనిలో క్రొత్తవిత యేమియులేదు. ఉదాహరణ:- ఇంగ్లీషువారు తమ తల్లిదేశమును విడిచి క్రొత్తగ అమెరికా, ఆస్ట్రేలియా, దేశములకు వలసపోయినప్పుడు, తమ ఇంగ్లండు లోనున్న ప్రాతపేర్లను తీసికొనిపోయి, అమెరికాఖండములోనున్న క్రొత్తదేశములకును, స్థలములకును అంటగట్టిరి. అట్లే, అయోధ్య, మిథిలాప్రాంతములనుండి కొందరు భారతీయులు బర్మాదేశమునకు వలసపోయి, అచ్చటనున్న కొన్నిపట్టణములకు “అయోధ్య”, “మిథిలా” యను పేర్లను బెట్టిరి! ఇట్లే, ప్రాచీనులగు పారశీకులుకూడ “హస్త - హిందు”

అను ప్రాతపేరును ద్రువమండలమునుండి తమ వెంటగొని వచ్చి, యిచ్చట తమ సమీపముననున్న హిందూదేశమునకో, లేక పంజాబునకో అంటగట్టి యుండవచ్చును. దీనిలో వింత యేమియులేదు.

సింహానాకనము.

(౧) ఇందునిచే విడిపింపబడిన జలముగలక- స్వభావ సంచారములు బ్రాహ్మణముల కాలమునుండియు, ప్రాచీననైరుత్తుల కాలమునుండియు మార్గోహ్యముగనే యుండిపోయెను. పండితు లెల్లరు నీవిక వివరీతార్థముల లాగిరి. ఆకాశమందు “పూషక” దేవతబంగారు పడవలలో ప్రయాణముచేయును; అశ్వినలు, సూర్యుడుకూడ పడవలలో ప్రయాణము చేయుదురు. అశ్వినుల బంగారు రథములు “సమానయోజనములు” (I, 30, 18)—— అనగ ఆకాశము పైనను, నీటిపైననుకూడ సమానముగ ప్రయాణముచేయ గలవి. ఈవాక్యములలోని నిజభావమును తెలిసికొనలేక, యీ నీరంతయు మేఘములో బంధింపబడియున్న నీరైరుత్తులు తలంచిరి.

(౨) ఇందునిచే విడిపింపబడిన సప్తవాహినులు గంగా, యమునామొదలగు భారతదేశములోని నదులని పండితులు భ్రమపడిరి.

(3) పర్వత, గిరి, అద్రి, మొదలగు పదములను విరిచి పెడార్థములను చెప్పిరి.

(౪) అంతట పాశ్చాత్యులు బయలుదేరి, పాఠశాలగ్రంథములో భారతదేశపరముగ ప్రయోగింపబడిన “హస్త-హిందు” శబ్దమునుబట్టుకొని, యిందునిచే విడిపింపబడిన సప్తవాహినులు పంజాబునగులేయని చాటించిరి. ఆర్యులు పంజాబులో నుండగ వేదగాన మొనర్చుచుండుట లేదని నేను చెప్పను. కాని, వేదములందు యిందునిచే విడిపింపబడినట్లు చెప్పబడిన సప్తసింధువులుమాత్రము పంజాబునదులు కాజాలవు.

(౫) కనుక, వృత్రగాధను సమన్వయించుటకు దివ్యజల సంచారమే ముఖ్యమైన యాధారము. “ఈథర్” (Ether) నలెనున్న యీదివ్యజలము ప్రవాహములుగ యేర్పడి, తీర్థసూర్యులొకములమధ్య సదా సంచరించుచు, తన ప్రవాహములపైట సూర్యచంద్రాదులను, తదితర జ్యోతిర్లోకములను గొనివచ్చును. ఈదివ్యజలములకు మూలస్థానమైన అధోలోకసముద్రములో వృత్రాసురుడు పరుండియుండి, తనదేహమును విపరీతముగ పెంచి, చుట్టునున్న పర్వతబిలములను మూసివేసి యీజలప్రవాహములు బయటికిపోకుండ నిరోధించెను. అంతటితో సూర్యచంద్రాదుల గతికూడ కట్టువడి యెను. అందుచే, ఉత్తరధ్రువమండల వాసులగు మనయార్యులకు దీర్ఘరాత్రియేర్పడెను. ఈర్షరాత్రియం దార్యులు క్రతు

పులనుజేసి, యింద్రునకు కావలసినంత సోమరసమిచ్చి, వృత్రునిమీదికి పంపిరి. ఇంద్రుడు వృత్రుని సహరించి, కొండబిలములను ప్రవేశింపెను. అంతట, వంటనీ, దివ్యజల ప్రవాహములు యథార్థిగ పారనారంభించెను. ఈదివ్యజల ప్రవాహములవెంటబడి ఉవస్సు, సూర్యుడు, ఆవులు (కిరణములు లేక పగళ్లు) కొట్టుకొనివచ్చును. ఈవిధమున, వృత్రవధ వలన చతుర్విధఫలములు సమకాలమందు ఉత్పత్తియయ్యెను. ఈచతుర్విధఫల సమకాలికోత్పత్తిని సరళముగ సమన్వయింప లేక పండితులు గంద్రగోళపడి, తుదకు తమతప్పును వైదిక ఋషులమీదికే త్రోసివేసిరి.

(౬) ఇంద్రుడు సూర్యరాత్రిక్రతువులతో నర్పింపబడిన సోమరసముచే ఉత్సాహవంతుడై సోమిలోదాగియున్న అంధకార రాక్షసుని మంచుతో (హిమతో) సహరించి, అతని నూరు “శరదీ” కోటలను పగులగొట్టి, సర్వదివ్యవాహనుల సార్థ్యముఖముగపరిచి, వానివెంట సూర్యుని, ఉవస్సును, ఆవులనుకూడ పంపెను. ఈయుద్ధము ప్రతిసంవత్సరము శరదృతువు, నలుబదియవ తిథియందు ప్రారంభమై, శశిరాంతము వరకు జరుగుచుండును. ఈయుద్ధవర్ణనమంతయు ఉత్తరధ్రువ లక్షణములనే సూచించుచున్నది.

(౭) అయితే, యింద్రుడు వర్షాభిషేకత కాగకాడా? అయిన నయియుండవచ్చును. ఇంద్రుడు వర్షమునిచ్చుననికూడ

ఋగ్వేదములో నచ్చటచ్చట గలదు. కాని, వృత్రహంతకుడగు యింద్రుడు వేరు; వర్షాధిదేవతయగు యింద్రుడు వేరు (ఇవిరెండును రెండుహోదాలు) వృత్రవధను, దివ్యజలమోక్షణమును గూర్చిన కథ బహు పురాతనమైనది. ఇది సమస్త ఆర్యజాతులలోను కలదు. వేదములోని వృత్రుడే, గ్రీకుగ్రంథములలో “ఆక్రఫోన్” అయ్యెను. కాని, ఇంద్రశబ్దము మాత్రము తదితరభాషలలో లేదు. కనుక, వృత్రహంతకునకు ఇంద్రుడను పేరు మొట్టమొదట లేదనియు, ఈ వృత్రవధజేసినవాడు ఇంద్రుడుగాక యెవరో మరియొక దేవతయనియు, తదుపరి కొంతకాలమునకు ఇంద్రుడు వేదములందు ప్రధానదేవతగ పరిగణింపబడుటచే ఆ దేవత యెవరోచేసిన వృత్రవధ యీ ఇంద్రున కంటగట్టబడెననియు కొందరు పండితులు తలంచుచున్నారు. పారశీగ్రంథములో కూడ యిట్టి భావమే గలదని తోచుచున్నది. రాక్షసుని వధించినవాడు “తిష్ఠ్య” యను వాడేగాని, “వెరెత్రస్సు” (మన మిప్పు డింద్రుడని తలంచువాడు) కాడు. కనుక, వృత్రవధ యొనర్చినవాడు మనము సాధారణముగ తలంచు ఇంద్రుడు కాడేమోనని యనుమానించుట కిచ్చట కొంత యాధారము గన్నట్లుచున్నది. అట్లుగాక, మొదట వృత్రుని వధించిన ఇంద్రుడే, తదుపరి వర్షాధిదేవతయగు ఇంద్రుడయ్యెనని మరికొందరు తలంచుచున్నారు. ఏది యెట్లున్నను, ఈ యంశము మన సిద్ధాంతమునుమాత్రము

కదల్పజాలదు. తనచేతులార నృత్రవధచేసిన “నృత్రహా”యే, తదుపరి వర్షదేవతయగు యింద్రుడుగ మారెనో, లేక, యితో వలప్రధానుడగు వర్షదేవతగ పరిగణింపబడిన యింద్రునకే యీనృత్రవధయంట గట్టుటచే యింద్రుడు “నృత్రహా” అయ్యనో మనము నిర్ధారణ చేయవలసిన పనిలేదు.

నృత్రాసురునిచే బంధింపబడిన నీరు మేఘములలోని నీరుకాదనియు, యిది “ఈశ్వర” వలెనున్న దివ్యజలమనియు దీనిని అధోగోళమందు నృత్రుడుబంధించుటచే, దీనితోపాటు సూర్యుడుకూడ నిలిచిపోయెననియు, దానివలన ఉత్తరధ్రువ మండలమందు దీర్ఘరాత్రి యేర్పడెననియు, దాని నొకదేవత విడిపించుటచే, మరల దివ్యజలవాహినులును, దానితోపాటు సూర్యుడు, ఉపస్సుమొదలైనవి కీర్గుగ నారంభించెననియు చెప్పిన చాలును.



వైదిక నిలయము

పదియవ అధ్యాయము.

వైదిక గాథలు: పౌత్రకాలిక దేవతలు.

వృత్రగాధను సమన్వయించుటకు మేఘు, ఉషస్సిద్ధాంతము లెట్లు పనికిరాకపోయెనో క్రిందటి అధ్యాయములో వివరించితిమి. ఇప్పుడు సామాన్యముగ వసంత సిద్ధాంతముపై సమన్వయింపబడిన క్లెంచబడుచున్న గాథలనుకూడ విచారించి యీ గాథలలోని ప్రధానాంశముల కేకవాక్యతను గూర్చుట కీ వసంతసిద్ధాంత మెట్లు సరిపోదో యీ అధ్యాయమందు దెలిపెదము. ఈ గాథలన్నియు ముఖ్యముగ అశ్వినీదేవత లొనర్చిన మహాత్కార్యములపై ననే ఆధారపడియున్నవి. అశ్వినీదేవతలనగ యిద్దరు కవలదేవతలు. వీరు దేవతలకు మండులిచ్చి కాపాడువైద్యులు వీరొనర్చిన మహాత్కార్యములన్నియు ఋగ్వేదమందు స్పష్టముగ బేర్కొనబడియున్నవి. ఈమహాత్కార్యములను పలువురుపండితులు పలుతెరగులుగ సమన్వయించియున్నారు. కాని వానియన్నిటితో మనకిప్పు డంతగపనిలేదు. పూర్వమువలెనే మనమీ గాథలనుకూడ నైరుక్తమత ప్రకారమే విచారించెదము. ఈనైరుక్తమతమందుకూడ పలువురు

పలుతైరగులుగ తలంచుచున్నారు. అశ్వినులనగ సూర్యోదయాత్సూర్యమందు గన్పట్టు నక్షత్రములని కొందరును, మిథున రాశిలోనుండు నక్షత్రద్వయమని మరికొందరును, తలంచుచున్నారు. శీతకాలమందు క్షీణించినోయిన సూర్యుడుమరలనసంతమందు పరిపూర్ణ తేజోమూర్తిగ వెలుగొందునపుడైచమత్కారమే యాయశ్వినగాధలకన్నిటికిని మూలమని సర్వసామాన్యముగ పండితలోకము తలంచుచున్నారు. ఈగాధలనన్నిటినిప్పుడు విపులముగ పరిశీలించుట మనశనికాదు. వసంత, ఉషసిద్ధాంతములచే నింతవరకు సంతృప్తికరముగ సమర్థింపబడజాలని యంశములను మాత్రమైత్తుకొని, వానినిప్పుడు ధృతసిద్ధాంతముచే సమన్వయించుటకేమైన నీలున్నదేమో విచారించి చూతము.

అశ్వినీ దేవతలకును ఉషస్సునకును చాల దగ్గరసంబంధమున్నట్లు ఐతరేయబ్రాహ్మణము ఇందితముగ చెప్పుచున్నది. సూర్యోదయాత్సూర్యమందు వేయిశ్లోకములుగలిగిన “అశ్వినశాస్త్ర” మనుబహుదీర్ఘశాస్త్రమొకటి పోతలచేపదింపబడునని ఐ. బ్రా. IV, 7, 9 చెప్పుచున్నది. ఈయంశమును మనమిదివరకే అయిదవ యధ్యాయమందు వినరించెయ్యము. సూర్యనిపుత్రిక అశ్వినుల రథమెక్కెనని ఋ I, 116, 17; 119, 5-చెప్పుచున్నది. అగ్ని, ఉషస్సు, యింద్రుడు, అశ్వినులుకలిసి అశ్వినశాస్త్రమును సంపాదించుటకై పండిమువేసికొనిరట. ఈపండిములో అశ్వినులు గలిచిరట. అశ్వినులు

గన్నింపగనే, వారితోపాటు సూర్యోదయము, ఉషసోదయము, యజ్ఞగ్నిప్రజ్వలనము — యీమూడును యేక కాలమందే జరిగెనని (I, 157, 1; VII, 72, 4) ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. “ఎరని ఆపులమధ్య చీకటియింకనుఉండగనే” (అనగ, ఉషఃకాలమందే) అశ్వినీదేవతలు కనుబడుదురు (X, 61, 4) ఈయంశములనుబట్టి అశ్వినీదేవతలకును, ఉషస్సునకును సన్నిహిత సంబంధమున్నదనియు, ఉషసోదయ సూర్యోదయములకు మధ్యనున్న కాలమందు అశ్వినులు గని పొరుగునియు - ఈరెంటివిషయమై - పండతులెల్లరును నిస్సం దేహముగ అంగీకరించియేయున్నారు. దీనివిషయమై అభి ప్రాయభేదమేమియులేదు. ఈగాధలను సమన్వయించువిషయములో మనమేసిద్ధాంతము నవలంబించినను అశ్వినీదేవతలనగ ఉషస్సును. ప్రాతఃకాలిక తేజస్సును తమవెంట తీసికొనివచ్చు ప్రాతఃకాలిక దేవతలను సంగతినిమాత్రము మనము మరచి పోకూడదు.

వృత్రహం, శతక్రతు, — అను యింద్రుని బిరుదముల వలననే అశ్వినులకుకూడ గలవు. “వృత్రహంతమా” (VIII, 8, 22); “శతక్రతు” (I, 112, 23) అను బిరుదములు అశ్వినులకు కూడ గలవు. వృత్రాసురుని సంహరించిన యీద్రుడున్నతల లక్షణములే అశ్వినులకుకూడ గలవు. (ఇంద్రతమా — మరుత్తమా) నముచివధా సందర్భమున అశ్వినులు యింద్రునకుచాల సహాయముచేసిరి (X, 131, 4) -

దీనినిబట్టి, యింద్రవృత్రాసురుల యుద్ధమందు అశ్వినులును కూడ చాలవరకు పాల్గొనియుండిరని స్పష్టమగుచున్నది.

ఇంతియేగాక నిరుద్ధజలమును విడిపించుటలో సైతము వీరికి భాగమున్నట్లే క్రిందినిదర్శనములవలన తెలియగలదు. సముద్రము వీరికి తల్లియట (I, 46, 2 - సింధు-మాతరా) వీరిరథము సముద్రమునుండి బయల్పడలి వచ్చునట (IV, 43, 5) అశ్వినులు తమ రథముక్కి- ఆవలిప్రక్కనున్న దూర దేశమందు (పరావతి) సూర్యుని చుట్టివత్తురట (I, 112, 13) అశ్వినులు సముద్రమును కదలించిరట (I, 112, 9) — అనగ, సముద్రజలమును ప్రవహింపజేసిరని తాత్పర్యము. అశ్వినులు 'రసా'యను దివ్యనాహినిని ప్రవహింపజేసి, గుర్రములేని రథమును జయప్రదముగ సాగించిరట (I, 112, 12) శంబరాసురునితో పోరాడుచున్న అశ్వినులు, దివోదాసులకు అశ్వినులు తోడ్పడిరి. ఇంద్ర మిత్రుడగు 'కుశ్య'కు అశ్వినులు తోడ్పడిరి. అశ్వినులు విజయోత్సాహపురితులై పాలప్రవాహమును విడిపింప బయల్పడలిరి. అశ్వినులు ఆకాశసముద్రమందు (దివో అర్ణవే) నివసించుదురు (VIII, 26, 17) ఈయంశమునుబట్టి చూడగ, సూర్యుని, రథముల మోక్షణమునకై పోరాడుచున్న ఇంద్రునకు అశ్వినీదేవతలు కుడిభుజముగనుండి చాల సహాయము జేసిరని స్పష్టమగుచున్నది. అశ్వినులు దేవతలకు వైద్యులు గనుక, యుద్ధరంగమందు పీరు నిలువబడి ఇంద్రునకు సహాయము జేసిరనుట సమంజసము

గనే యన్నది. యుద్ధరంగమం దిట్లు అశ్వినీదేవతలు ఇంద్రునకు చేదోడుగనుండి యుద్ధమందు జయించి తెచ్చిన జ్యోతిర్జలాదుల నన్నిటిని అశ్వినీదేవతలు తమ వెంటబెట్టుకొని వచ్చిరనుటయు మిక్కిలి సమంజసముగ నున్నది. యుద్ధానంతరమందు జయప్రదముగ బయల్పెడలివచ్చుచున్న అగ్ని, ఉషస్సు, సూర్యుడు—మొదలగు ప్రాతఃకాలిక దేవతాశ్రేణి కందరికిని అగ్రభాగమం దీయశ్వినీదేవతలు నాయకత్వము వహించి వచ్చుచుండిరి. కనుక, అశ్వినీదేవతలను గూర్చిన యీలక్షణముల నన్నిటిని సమర్థించుటకు వసంతసిద్ధాంతముగాని, లేక ఉషస్సిద్ధాంతముగాని యెంతమాత్రమును పనికిరావు. “అశ్వినీశాస్త్ర”మును పఠింపవలసిన యుషఃకాలము బహు దీర్ఘయుషఃకాలమేగాని, యీదక్షిణమండలములలోని ముసల్మాన్ల మాత్రం జీవనముగల ఉషస్సుగాదు. వీని నన్నిటిని సమర్థింపజాలిన దీయొక్క ధృవసిద్ధాంతమే తప్ప వేరొండులేదు. ఈ సిద్ధాంతదృష్టితో చూచినచో యీ యశ్వినీగాధలన్నియు సరళముగ సమన్వయమగును.

అశ్వినుల నున్నది నచ్చిన మహాత్కార్యములలో ప్రధానమైన వాని నీట క్లుప్తముగ వివరించెదను. ముదుసలియైన చ్యవనునకు యావనమునొసంగి, ఆతని భార్యకు ఆనందము గల్పించిరి; వృద్ధుడగు “కలి” కి యావనమొసంగిరి; యావనుడగు “విమదకు” రథముపై భార్యనుగొనితెచ్చి యిచ్చిరి. “తుగ్రి” కుమారుడగు “భుజ్య” డు సముద్రమధ్యమందు పడి,

కాయముక్కనుపట్టుకొని ప్రవేలాడుచు గాఢాంధకారములో నటు నిటు కొట్టుకొనుచు అశ్వినీదేవతలను ప్రార్థించెను. అంతట అశ్వినులు ఆధారరహితమగు, అడుగులేని (అనారంభణే) సముద్రములో నూరు పడవలలో భ్రమ్యసి కూర్చుండబెట్టి యింటికితీసికొనిపోయిరి. అంతరిక్షమందు సంచరించుచున్న—నీరుచోరని నాలుగుపడవలలో—ఒకరెక్కల పడవలో—నూరుపాదములును, ఆరుగుర్రములును గలిగి యెగురుచున్న మూడు రథములలో—భ్రమ్యసి కూర్చుండబెట్టి రక్షించిరి. “రేభ” యను ఋషి, పోతువబడి, దుర్మాదులచే రహస్యప్రదేశమందు కట్టివేయబడి, పడిరాత్రిభృ, తొమ్మిది పగళ్ళు నీటిలోముంచబడి, చచ్చిపోయినట్లొనబడి, అతిదీనావస్థయందు పడియుండగ అశ్వినీదేవతలు వచ్చి అతనినిలేవదీసి, విడిపించి, కాపాడిరి. మాదన, యను ఋషిని ఘోర విపత్తునుండి కాపాడి సూర్యకాంతిని బ్రూహించిరి. అశ్విను లీమాదనకొర కొక గోతినిత్రవ్వి, దానిలో “నిద్రుతి యొడిలో నిద్రించుచున్న” దానివలెను, లేక “అంధకార మందు పడియున్నసూర్యుని”వలెను, పూడ్చిపెట్టబడి తళతళ మెరయుచున్న బాగారుముద్దనుత్రవ్వెత్తిరి. “అత్రి - సప్త - వధ్ర” యను ఋషి నెకరాక్షసుడు ముండుచున్నగోతిలో పడవేసిపోగా, అశ్వనులతనిని పైకిదీసికాపాడి, అంధకారము నుండివైకితెచ్చిరి. తోడేలునోటిలోపడిన పరిగెప్పిట్టనుకాపాడిరి. ముత్రాశ్వము ౧౦౦ గొర్రెలనుచంపి ఆశలోడేలునకువేయగ

కర్పూరుడగు నాతనితండ్రిఋజుశ్వముయొక్క కంటిని పొడిచి వేసెను. కాని, ఆడతోడేలుయొక్క ప్రార్థనను విని అశ్వినులు ఋజుశ్వమునకు మరల నేత్రదృష్టి నొసంగిరి. “పరావృజ”కు కుంటితనమును, గ్రుడ్డితనమును పోగొట్టిరి. “విశ్వలా” యొక్క కాలుయుద్ధరంగమందు పక్షిరెక్క తెగినట్లుతెగి పోగా అశ్వినులతనికి యినుపకాలునిచ్చిరి. “ఘోషా” యను నాపె తనతండ్రియింట వృద్ధురాలై పోవుచుండగ, అశ్వినులమె కొకభర్తనొసంగిరి. నపుంసకుడగు నొకానెకనిభార్య “వద్రీమతీ” యనునామెకు అశ్వినులు “హిరణ్యహస్తుడ”ను నొక కుమారునెసంగిరి. “శయా” యొక్కఆవునకు కాన్పుడిగి పోగా, తిరిగి పాలుపడునట్లు చేసిరి. ఇట్టివే యశ్వినులొనర్చిన మహాత్కార్యములింక నెన్నియోగలవు. కాని, మనకిప్పుడివి చాలును.

దీనులకు తోడ్పడుటయే అశ్వినుల ప్రధానలక్షణముగ గన్పట్టుచున్నది. ఈ గాధలలో సూర్యుని క్షీణదశకూడ అచ్చట అచ్చట సూచింపబడినది. దీని నాధారముగ జేసికొని మాక్సిముల్లరు మొదలగు పండితు లనేకు లీగాధలన్నిటినీ సూర్యుడు సోమంతర్థు వందు క్షీణించి వసంతర్తు వందు తిరిగి తేజోవంతు డగు సృష్టిచమత్కారముపై సమర్థింపజూచిరి. చ్యవనుడనగ గాఢాంధకారపూరితమై యగ్నిచే ప్రజ్వలించుచున్న అగాధములోనికి క్రుంకుచున్న సూర్యుడని మాక్సిముల్లరుగారు చెప్పిరి. “నాదన” కొరకు అశ్వినులు త్రవ్వెత్తిన బంగారు నిధియనగ సూర్యుడేనని ఆ గాధయే చెప్పక చెప్పుచున్నదట.

కలి, విశ్వలా గాధలు చంద్రుని కృష్ణపక్షత్రైణ్యమును చెల్పుచున్నవట. ఋజ్రాశ్వము యొక్క అంధత రాత్రిపూట నున్న చీకటిగాని, లేక హేమంతర్తు వందలి సూర్యుని క్షీణతేజమును గాని చెల్పుచున్నదట. 'పరావృజ' గాధవలన అస్తంగత సూర్యుడుగాని, లేక హిమసంక్రమణమువద్దనున్న సూర్యుడుగాని సూచింపబడుచున్నాడట. భుజ్యరేఖ గాధలు కూడ అస్తంగత సూర్యునే సూచించుచున్నవట. వక్రమతీ గాధ కేవలము ఉషస్సునే సూచించుచున్నదట. రాత్రిపూట ఉషస్సు (వక్రమతీ) తన భర్తయగు సూర్యు నడనాసి యుండుటచే, అపె నవుండుని భార్యగ వర్ణింపబడెనట. శేయూర్ముక్క అవనగ ప్రాతఃకాలమందలి తేజస్సుని భావమట. ఈరీతిగ ప్రతిగాధయు పాశ్చాత్యపండితులచే సమన్వయపబడినది. ఒకానొకప్పుడు సూర్యుడుగాని, చంద్రుడుగాని క్షీణించి పోవుటయు, మరల యథాప్రకారముగ వారు తిరిగి ప్రజ్వలించుటయు సృష్టియందు సాధారణముగ జరుగు వ్యాపారమే. ఈరీతిగ క్షీణతేజులైన సూర్యచంద్రులు మరల పరిపూర్ణ తేజస్సులురైనప్పుడు, దేవతావైద్యులగు అశ్వినులే వీరికి మందులిచ్చి వీరిని మరల తేజోవంతులనుగ జేసిరిని యీగాధలకు భావార్థము చెప్పబడినది.

పాశ్చాత్యపండితు లవలంబించిన యీ వసంతసిద్ధాంతము యాస్కాచార్యులవారు గెప్పిన ఉషస్సిద్ధాంతమునకు చాల సరళముగ నున్నదనుటలో సందేహ మేమియులేదు.

అయినను, దీనిలో ముఖ్యముగ మూడులోపములు గన్పట్టుచున్నవి. అవేవనగ:-

మొదటిలోపము:- అశ్వినలు తాము రక్షించినభక్తుల నాడరిని గాఢాంధకారమునుండియే లేవనెత్తి; యీభక్తులలో చాలమందికి గ్రుడ్డితనమును పోగొట్టిరి. ఈ గ్రుడ్డితనము వలనకూడ గాఢాంధకారమే సూచింపబడుచున్నది. కాని, ససౌతసిద్ధాంతమువలన యీగాఢలలోనికెల్ల మిక్కిలి ప్రధానాంశమగు నీయాంధకారముచు మాత్రము సమర్థించుటకు వీలులేదు. వందనగాఢలోత్రవ్వబడిన బంగారుముద్ద “గాఢాంధకారముగోపడియున్న సూర్యుని”తో పోల్చబడెను. భుజ్యుడు అందులేని గాఢాంధకారమందు (అనారంభణే తమసి) పడియుండెను; అత్రికూడ గాఢాంధకారమునుండియే లేవనెత్తబడెను. ఇకననేకచోట్ల గాఢాంధకారమును, గ్రుడ్డితనమును పేర్కొనబడినవి. వీనినన్నిటిని సమర్థించుటెట్లు? హేమంతులవండు సూర్యతేజస్సు క్షీణించుననుమాట వాస్తవమే. అందుచే సూర్యుడు ముసలివాడయ్యెననిగాని, కుంటివాడయ్యెననిగాని, లేక దుఃఖదశ యందుండెననిగాని, చెప్పవచ్చును. కాని, గ్రుడ్డివాడయ్యెననిగాని, గాఢాంధకారమందు మునిగిపోయెననిగాని చెప్పటకు వీలులేదు. కనుక యీగాఢలలో నిజమైన అంధకారమే (రాత్రిచీకటియే) సూచింపబడెననుటలో సందేహ మొతమాత్రమును లేదు. అదిగాక, సూర్యుడీ అంధకారములో చాలదినములవరకు

కూడ పడియుండెనని యీ గాధలవలన తెలియుచున్నది. కనుక యీ గాధలను సమన్వయించుటకు నిత్యము జరుగు సూర్యస్తమయముగాని, హేమంతస్తునాదు జరుగు సూర్య తేజ త్క్షేణ్యముగాని, పనికిరావు. వీనిని సమన్వయించుటకు ధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రి యొక్కటియే పనికివచ్చును.

రెండవలోప మేమనగ :- అశ్విన భక్తులనుభవించిన విపద్దశలయొక్క కాలపరిమితులను సమర్థించుటకు కూడ యీ వసంతసిద్ధాంతము చాలదు. రేఖయను ఋషి పది రాత్రిళ్ళను, తొమ్మిది పగళ్ళను సీటిలో మునిగియుండెను. భుజ్యుడు గాఢాంధకార సముద్రమూలో మూడు రాత్రిళ్ళ మూడు పగళ్ళ పడియుండెను. అశ్వినులు ఆనలి ప్రక్కనున్న దూరదేశమందు (పరావర్త) మూడు రాత్రిం బసళ్ళుండిరి. ఈ యవధులను సమర్థించుటకు? సూర్యుడు హిమ సంగ్రహణము వద్ద నటు నిటు కదలక 9, 10 దినములవరకు నుండవచ్చునని మాక్సిముల్లరు పండితు డూహించుచున్నాడు. కాని, సూర్యుడట్లు కదలక మెదలక హిమసంగ్రహణమువద్ద 9, 10 దినములవరకు నిలిచియుండునాయను సంతోము సంతోయాస్పదమని మాక్సిముల్లరుపండితుడే మరల సంగోచించుచున్నాడు. అర్వాచీనభౌతిక శాస్త్రజ్ఞులకే యీవిషయము దుర్గావ్యముగనున్నది. ఈపదిదినములపరిమితి చాల యెక్కువగ గన్పట్టుచున్నది. కనుక యిదిపనికిరాదు. పోనీ, దీనినొక వేళయొప్పుకొన్నను అశ్వినులచే రక్షింపబడిన ధీగతముడు

౨ మాసములు సముద్రములోనుండెను. అట్లునచో, సూర్యుడు కూడ హిమసంక్రమణమువద్ద ౨ నెలలవరకు కదలక నిలిచి యుండెనని చెప్పవలసివచ్చును ! ఇది కేవల మసంభవముగదా. కనుక, యీలోపమును పూర్తిచేయుటకు మనకు ఉత్తరధ్రువ మండల దీర్ఘరాత్రియే పనికివచ్చును. దీనినాధారముగ గైకొన్నచో, సూర్యుడు ౧ మొదలు ౧౦౦ రాత్రులవరకు—వేయేల ౬ మాసముల వరకుకూడ—క్షీతిజముక్రింద గ్రుంకి యుండెనని సమర్థించుటకు వీలు చిక్కును.

మూడవలోప మేమనగ:— అశ్వినభక్తులు పడియున్న స్థలమును నిర్దేశించుటకు కూడ యీ వసంతసిద్ధాంతము చాలదు. భుజ్యుడు అడుగు (ఆధారము) లేనట్టియు (అనారంభణే), గాఢాంధకారపూరితమైనట్టియు, (తమసీ), నీటియందు (అప్పు) పడియుండెను. ఈవర్ణన ఇంద్రవృత్రాసురుల యుద్ధరంగమునకు సర్వవిధముల సరిపోవుచున్నది. కనుక, దీనిని హేమంతర్తువందు సూర్యుని క్షీణతేజస్సుతో పోల్చుట శాంతమాత్రమును వీలులేదు. ఆధారరహితమును, గాఢాంధకారపూరితమును, జలమయమునగు సముద్రమును సమన్వయించుటకు ఉత్తరధ్రువసిద్ధాంతమునే తీసికొనిరావలెను. “ప్రక్కను రంద్రమున్నట్టి (జింహ-బారం) యేడు ఆధారముల సముద్రమును ఇంద్రుడు తెరచెనని ఋ VIII, 40, 5—చెప్పుచున్నది. దీనిచే, నిరుద్ధజలమును విడిపించుటకై ఇంద్రుడు అధోలోకమం దొనర్చిన యుద్ధము స్పష్టముగ

సూచింపబడుచున్నది. ఈవాక్యములలోనున్న “జింహ-భారం” అనుపదమే అశ్వినులొనర్చిన ఘనకార్యములను వర్ణింపుచు 1, 116, 9; 1, 85, 11 - లలోపైతము ప్రయోగింపబడి యున్నది. “అడుగుపైకిని, మూత్రక్రిందికినియున్న (లేకప్రక్కను రంధ్రమున్న) బావిని అశ్వినులు పైకెత్తిర”ట. “ప్రక్కకుబగి యున్న (జింహ)బావిని అశ్వినులుపైకిత్రోసి గోతముని దాహమును మాన్పిర”ట. ఈవర్ణనలన్నియు పాతాళలోకమునకు (అధోలోకమునకు) సరిపోవుచున్నది. పాతాళలోకమందు ప్రతివస్తువు తలక్రిందుగ నుండుననుభవము స్వస్థాధారణ మైనదేగద. గ్రీకులు, ఐగుప్తీయులు మొదలగు తదితర ఆర్య సంతతులుకూడ నిట్లేతలంచియున్నారు. ఈభావము బహు ప్రాచీనకాలమునుండి వచ్చుచున్నది. పాతాళలోకము లోట్లు బోర్లించినట్లు తలక్రిందుగనుండి, గాఢాంధకారమయమును, జలమయమునుగ నుండునని ప్రాచీనులుతలంచిరి. పాతాళమున కాధారముగాని, అడుగుగాని లేదు. అందుచేతనే దీనిలోనుండు నీరు పైకి ప్రవహించుటకై అశ్వినులీ బోర్లించియున్న తొట్టెయొక్క ప్రక్కలో నొక రంధ్రమును చేయవలసివచ్చెను; లేక, దానిని పైకి నెట్టవలసివచ్చెను. ఈ తొట్టె నిట్లు పైకినెట్టగనే, దానిలోని నీరు ఘర్భముఖముగ ప్రవహించి, ఆకాశముపై కెక్కి వర్షరూపముగ పడి గోతముని దాహమును దీర్చెను. ఇట్టి వర్ణనమే 1, 85, 10, 11 — లో మరుత్తులొనర్చిన మహాత్కార్యమునుగూర్చి

చేయబడియున్నది. “ఉచ్చా-బుధ్నా” (అడుగుపైకియున్న); “జింహ - బార” (మూతి క్రిందికి లేక ప్రక్కకు నున్న); — అను విశేషణములు ఒకానొక బావిని (అవత) వర్ణింపుచు ప్రయోగింపబడియున్నవి. పండితు లీవర్ణనను మేఘమున కంటగట్టిరి. కాని యిది సరికాదు. ఏలననగ; ఈ బావిలోని నీటిని ఊర్ధ్వముఖముగ యీ వలికి ప్రహింపజేయుటకై అశ్విను లీబావిని పైకి నెట్టవలసినవారైరి. (ఊర్ధ్వంనునుద్రే) ఇట్లే I, 24, 7-లో వరుణదేవుడు “అడుగులేని (అబుధ్న) ప్రదేశమందు వృక్షమూలమును నిలువబెట్టియుంచుచున్నాడు. ఈవృక్షమునుండివచ్చు కిరణములు (శాఖలు) తలక్రిందుగ నుండి, క్రిందివైపునకు ప్రవహింపుచు, మనకు గోచరింపవు.” ఈవర్ణనము తలక్రిందుగనున్న పాతాళలోకమునకు సరిపోవుచున్నది. ఈతలక్రిందుగనున్న పాతాళమునకు అడుగులేదు; ఆధారము లేదు. అడుగులేనట్టియు, ఆధారములేనట్టియు, తలక్రిందుగనున్నట్టియు, గాఢాంధకారపూరితమైనట్టియు, జలమయమైనట్టియు, యీ యధోలోకసముద్రమందే భుజ్యుడు పడి కొట్టుకొనుచుండెను. (I, 182, 6). ఈ సముద్రము నుండియే అశ్వినులు వెచ్చిన పడవలో కూర్చుని భుజ్యుడు ప్రాణమును రక్షించుకొనెను. “తిర్మగ్భిలమును, ఊర్ధ్వబుధ్నమును నగు పాత్రమందు సమస్తయశస్సు (కాంతి) నిండియున్నది. అందు యేడుగురు ఋషు లీమహాయశస్సును రక్షించుచు కూర్చునియున్నారు” అధర్వవేదము. X -8-9.

తిర్యగ్బిల శ్చమస ఊర్ధ్వబుధ్న స్త స్మిన్యశో నిహితా విశ్వ
 రూపమ్ । తదాసత ఋషయః సప్తసాకం యే ఆస్య గోపా
 మహతో బభూవుః. ఈవాక్యమే బృహదారణ్యకోపనిషత్తు
 II, 3, 3-లో కూడ కొద్దిమార్పులతో కలదు. యాస్కా-
 చార్యులవారు (నిరుక్తం XII, 38) యీరెంటికి రెండర్థము
 లను చెప్పిరి. మొదటి వాక్యమునకు:- సప్త ఋషు లనగా
 సూర్యుని సప్తరశ్మిలనియు; పాత్రమనగ పైతృకాశమనియు
 చెప్పిరి. రెండవ వాక్యమునకు:- పాత్రమనగ మనుష్యుని
 నోటిలోనున్న అంగిలియని యర్థము చెప్పిరి. కాని, నాకు
 జూడగ, యీరెండువాక్యములలో పేర్కొనబడిన “పాత్ర”
 మనగ తలక్రిందుగ బోర్లించినట్లున్న అధోలోకమనుట
 యెక్కువ సమంజసముగ నున్నది. ఇట్టి వర్ణనమే పారశీ
 గ్రంథములందు కూడ గలదు. తలక్రిందుగ బోర్లించియున్న
 పాత్రయందుంపబడిన తేజస్సునంటి తేజస్సే పారశీగ్రంథ
 మందుకూడగలదు. ఈతేజస్సు దేవతలవద్దనుండి పోయెననియు,
 దానిని సంపాదించుటకై “వోరుకశా” సముద్రమందు యుద్ధ
 ముజరిగెననియు వర్ణనగలదు. ఈవర్ణన వృత్రవధతో సరిపోవు
 చున్నది. కనుక, తలక్రిందుగ బోర్లించియున్న పాత్రము కేవ
 లము తలక్రిందుగనున్న పాతాళమే గాని వేరొండుకాదు.
 ఇది గాఢాంధకారపూరిత సముద్రము. ఈ సముద్రమందే
 భుజ్యదుపడిపోగా అశ్వినలు రక్షింపవలసివచ్చెను.

భుజ్య డీసముద్రమందు మూడురాత్రింబవళ్ళు పడి యుండెను. అనగ యీకథ మూడుదినముల దీర్ఘరాత్రిని సూచింపుచున్నది. రేభయను ఋషికూడ సీసముద్రమందే 9 పగళ్ళను, 10 రాత్రులును పడియుండెను. ఈకథవలన పదిదినముల దీర్ఘరాత్రి సూచింపబడుచున్నది. గ్రీకుపురాణములలో “హేలియో” కు 350 గొత్తెలును, 350 యెడ్లును గలవని చెప్పబడియున్నది. గొత్తెలనగ రాత్రులు; ఎడ్లనగ పగళ్ళు అనగ దీనివలన పదిదినముల దీర్ఘరాత్రి సూచింపబడుచున్నది. యీగ్రీకుగాథయు, రేభఋషికథయు సమానార్థకములేయని యెరుంగవలెను. ఋజ్రాశ్వము ౧౦౧ గొత్తెలను చూపివేసెననిచెప్పగాథవలన నూరుదినముల దీర్ఘరాత్రి సూచింపబడుచున్నది. దీనికి “హేలియోయెడ్లను దొంగిలించిన” గ్రీకుకథచే మరింతబలము చేకూరుచున్నది. ఈరీతిగ, అశ్వినగాథలవలన, 3, 10, 100 దినముల యవధులుగల దీర్ఘరాత్రులు, సూచింపబడుచున్నవి. ఈగాథలలోనున్న వివరములన్నియు ధృవసిద్ధాంతముచే చక్కగ సమన్వయమగుచున్నవి. ఈవివరములింతవరకు వసంతసిద్ధాంతముచేగాని, ఉష్ణసిద్ధాంతముచేగాని సమన్వయపడజాలకుండెను.

మన మిప్పుడు “అత్రిసప్తవద్రధి” గాథను విచారించుము. ఋగ్వేదము ౫ వ మండలము, ౭౮ వ సూక్తమునందు ౯ ఋక్కులుగలవు. ఈఋగ్వేదముక్కులలో యీగాథ వర్ణింపబడియున్నది. “అత్రిసప్తవద్రధి” యను నతడు ఘోరా

పదలో పడియుండి, తన్నురక్షింపవలసినదని అశ్వినీదేవతలతో మొరవెట్టుకొనుచున్నాడు. మొదటి మూడుఋక్కులలో:—
 “ఓ అశ్వినులారా ! మీరురెండు హంసలవలె యజ్ఞమునకు రావలసినది.” అని ఆహ్వానముగలదు. ౪ వ. ఋక్కులో—
 “అత్రీసప్తవధ్రీ” గోతిలోపడిపోయి, తన్నురక్షింపవలసినదని అడదానివలె యేడ్చుచు, అశ్వినులను ప్రార్థించుచున్నాడు. ౫, ౬, ఋక్కులలో:—“అత్రీసప్తవధ్రీ” కొయ్యపెట్టెలో బంధింపబడియుండి, — “శిశువునుగనుచున్న స్త్రీ”యొక్క గర్భము భేదిల్లునట్లుగ యూపెట్టెనుండి పగిలిపోవునుగాక — ” అని అశ్వినులను ప్రార్థింపుచున్నాడు. తరువాత ౭, ౮, ౯ ఋక్కులలో:— పదినెలలుమోసిన స్త్రీ శిశువును ప్రసవించు విధానము వర్ణింపబడినది. ఈమూడు ఋక్కులకు “గర్భస్రావిణీ — ఉపనిషత్” అని నాయనాచార్యులవారు పేరుపెట్టియున్నారు. వానిని వివరించెదము.

౭ వ ఋక్కు:— యథా వాతః పుష్కరిణి సముద్రాయతి సర్వతః । ఏవా వే గర్భవజతు నిరైతు దశమాస్యః॥

౮ వ ఋక్కు:— యథా వాతః యథా నదం యథా సముద్ర ఏజతి । ఏవాత్వో దశమాస్య సహ వేహి జరాయుగా॥

౯ వ ఋక్కు:— దశమాసా శ్చ శ్రేయాసః కుమారో అధిమాతరి । నిరైతు శ్రీవో అక్షుశో శ్రీవో శ్రీవంత్యా అధి॥

అర్థము:— ౭ వ ఋక్కు:— గాలి కమలాకరమును అన్నివైపుల కదల్పునట్లు, నీగర్భము కదలుగాక ! నీగర్భము పదినెలలు పెరిగినపిమ్మట (దశమాస్యః) బయటికివచ్చునుగాక.

౮ వ ఋక్కు:- గాలి కదలినట్లు, వనముకదలునట్లు, సముద్రము కదలునట్లు, ఓ పదినెలల పిండమా! పై మావి తోకూడ బయటికిరమ్ము.

౯ వ ఋక్కు:- తల్లిగర్భమందు పదినెలలున్న కుమారుడు సజీవుడై యేహానియులేక, తల్లి కానందమును గలుగజేయుచు బయటికివచ్చునుగాక !

ఈప్రసవవిధాన మిచ్చట యింతవిపులముగ నేల వర్ణింపబడినది? ఇది అప్రస్తుతముగ వర్ణింపబడినదా? దీనికిని మొదటి ఆరుఋక్కులలో చెప్పబడిన “అత్రిసప్తవధి” గాధకును సహజమగు సంబంధముండితీరవలెను. ఆసంబంధమేమి? వసంత, ఉషస్సిద్ధాంతములచే యీసంబంధమేమియో నిర్ధారణ కాజాలదు. ఈచివరి మూడుఋక్కులలో పదకాఠిన్యమేమియు లేదు, గర్భమందు పదినెలలున్న శిశువుయొక్క సుఖప్రసవమునకై ప్రార్థనగావింపబడినది. ఈశిశువెవరు? ఈశిశువెవరో పండితుల కింతవరకును అగమ్యగోచరముగ నేయుండిపోయినది.

కాని, ధ్రువసిద్ధాంతముచే సర్వమును తేటతెల్లమగుచున్నది. సూర్యుడు భూమ్యాకాశముల (ద్యావా-పృథివీ)యొక్క పుత్రుడని ఋగ్వేదము పలుతావులలో ఘోషించుచున్నది. సూర్యుడు “దివస్పత్రు” డనియొకలడు. ఋ I, 164, 33-లో “ద్యౌ (లేక దివము) మనలను గన్నతండ్రి; మనకాతడు మూలము; ఈభూమిమనతల్లి; తండ్రిపిండమును విశాలమగు నీరెండుపాత్రలందు (ఉత్తానయోః చంవోః) ఉంచెను.”

మరియు I, 164, 32 లో - “సూర్యుడు తన తల్లిగర్భములో నుండియే నిర్మితమైనదిగానిపోయెను;” మరియు, “తననుపుట్టించిన వాడు తన్నెరుగడు; తన్నిదివరకు చూచుచున్నవారికి ఆత డిప్పుడు గోచరమగుటలేదు;” మరియు, I, 160, 1 లో, “భూమ్యాకాశములు రెండును మహోత్సృష్టములగు రెండు జననపాత్రలు (లేక జననస్థానములు); ఇవి చాలపవిత్రమైనవి; ఈరెంటిమధ్య సూర్యుడు కొన్నినియనుముల ననుసరించి తిరుగుచుండును ” - ఈవైవాక్యములవలన ముఖ్యముగ మూడు సారాంశములు పోలుచున్నవి. (1) సూర్యుడు భూమ్యాకాశములనబడు రెండుపాత్రలలోనుండి పుట్టిన శిశువుగ వర్ణింపబడియున్నాడు. (2) సూర్యు డీభూమ్యాకాశములమధ్య గర్భస్థపిండమువలె తిరుగుచున్నాడు; (3) కొంతకాలమిట్లు సూర్యుడు మాతృగర్భములో సంచరించి, పిమ్మట నిర్మితమైనదిగానిపోయెను. అందుచే, తన్నిదివరకు చూచుచున్నవారి కాత డిప్పుడు గోచరమగుట లేదు. ఈరీతిగ సూర్యుని వార్షికగమనమును నిర్ణయించినచో, సూర్యుడు మాతృగర్భమునుండియే, నిర్మితమైనదిగానిపోయెనని చెప్పుట బహుసులభమగును. అయితే, యీ సందర్భములో సూర్యుడు “ మాతృగర్భమందు పదిమాసములు తిరిగె ” నను వాక్యమునకు అర్థమేమి? పదిమాసములైన పిమ్మట దీర్ఘతముడు సముద్రములోనికి కొట్టుకొనిపోయెననగ నేమియర్థమో, లేక దశగ్రులు తమ వార్షికసక్రమమును ౧౦

నెలలో ముగించినగ నేమియర్థమో—యీవాక్యమునకును అదియే యర్థము. అనగ, ధ్రువమండలమందు సూర్యుడు ౧౦ మాసములే షీతిజముపై సంచరించుచున్నప్పుడు భూమ్యాకాశ ములనబడు మాతృగర్భగోళమందు సూర్యుడు ౧౦మాసములు సంచరించెనని చెప్పుట సహజముగనే యున్నదిగద. తక్కిన రెండుమాసములలో సూర్యుడు షీతిజముక్రిందికి క్రుత్తిపోయి దీర్ఘరాత్రిని గల్గించినప్పుడు, సూర్యుడు దశమాసానంతరము తన తల్లిగర్భమునుండి నిర్మూలలోకమునకు నిష్క్రమింపగ అచ్చట కొయ్యపెట్టెలో బంధింపబడి పోయెననుటయు మిగుల సమంజసముగనే యున్నదిగద. కనుక, సూర్యుడు (అత్రీసప్త వర్ష) తన నీ పెట్టెనుండి విడిపించవలసినదనియు, దశమాసానంతరము తన మాతృగర్భమునుండి సురక్షితముగ బయట పడునట్లు చేయవలసినదనియు అశ్వినులను ప్రార్థించుట మరింత సరళముగ నున్నది.

ఈగాథలో మన మింకను విచారింపవలసిన యంశ ములు ముఖ్యముగ రెండు గలవు. వానిలో మొదటిది:— కొయ్యపెట్టెలో బంధింపబడిన సూర్యునకు “సప్తవర్ష”యను పేరెట్లు వచ్చును? వర్షియనగ నపుంసకుడు; ‘సప్తనపుంసకు’ డను పేరెట్లు వచ్చెను? అధ. వే. XI, 5, 12—లో సూర్యుడు “కేకలిడుచు, ఉరుముచు, శ్వేతారుణకాంతులతో నెలుగుచు భూమిసెట మహామేధ్రమును (బృహచ్చేపన్) గొనిపోవుచున్నాడు” అను వర్ణన గలదు. భూమ్యాకాశముల

మధ్య సంచరించుచున్నప్పుడు సూర్యునకు మహామేష్టమున్నదని చెప్పినచో, నిర్గుతిలోకమునకు గ్రుంగిపోయినప్పుడు అతడు నపుంసకు డయ్యెనని చెప్పుటయు సహజముగానే యున్నది. అయితే, సూర్యుడు నిర్గుతిలోకమునకు పోయినప్పుడు నపుంసకుడు (వధ్ర) అయ్యెననియొప్పుకొన్నను, అతడు సప్త-నపుంసకు డెట్లయ్యెను? భూమ్యాకాశములేగాని, అధోలోకముకూడ యేడుభాగములుగ విభజింపబడినట్లు మన మిదివరకే చెప్పియుంటిమి. దీనికనేక ప్రమాణవాక్యముల నిదివరకే జూపియుంటిమి. కాన, వానినిట మరల వివరింపవలసి లేదు. కనుక, బృహచ్చేపుడైన సూర్యుడు భూమ్యాకాశముల మధ్యసంచరించుచున్నప్పుడు సప్తర్షుడు లేక సప్తాశ్వ డెట్లయ్యెనో, అట్లే నిర్గుతిలోకమందు నపుంసకుడై పడియున్నప్పుడు సూర్యుడు సప్తనపుంసకుడయ్యెననియు చెప్పవచ్చును. ఈరీతిగ ౧ న మండలము, ౭౦ న సూక్తములోని మొదటి ౭ ఋక్కులకును, తుది ౩ ఋక్కులకును చక్కని సూబంధ మేర్పడుచున్నది. సూర్యుడు పదిమాసములు తల్లిగర్భమందు సంచరించి, మిగిలినరెండు మాసములను నిర్గుతిలోకమందు సప్తనపుంసకుడై కొయ్యపెట్టెలో బంధింపబడిపోయెనని చెప్పు “అత్రీసప్తవధ్ర” గాథ కీరీతిగ, పదినెలల సూర్యరశ్మిలోడను, రెండునెలల దీర్ఘరాత్రిలోడను గూడిన ఉత్తరధ్రువమండల లక్షణమువలన సరళమగు భావార్థ మేర్పడుచున్నది.

ఈ కథాసందర్భముం దింకొక చిన్నకట్టుకథ బయల్పెడలుచున్నది. సూర్యుడు పది నెలలు తల్లిగర్భములో సంచరించి, పిమ్మట నిర్గుతితోకమునకు నిష్క్రమించి, కొయ్యపెట్టెలో బంధింపబడుటచే, యెవరికిని కనుబడలేదు. సాధారణముగ, దశమాసాంతరము శిశువుపుట్టగనే, అందరికిని గాన్పించును. కాని, యీసూర్యశిశువుమాత్రమెవరికిని గన్పడలేదు. ఇది మహాశ్చర్యముగ దోచుచున్నది. ఈవిరోధాభాసమునుగూర్చి వైదికఋషు లనేకచోట్ల చమత్కారముగ వర్ణించియున్నారు. ఋ I, 164, 32 లో - “ సూర్యుడు తననుపుట్టించినవానికి గన్పడలేదు” అని చెప్పిరి. V, 2, 1లో - కుమారం మాతాయనతిః సముద్ధం గుహా బిభర్తి నదదాతి పిత్రే । అనీక మస్య న మిసజ్జ నాసః పురః పశ్యంతి నిహితమరతే॥౧॥ కమేతః త్వాయవతే కుమారం పేషీ బిభర్తి మహిషీజజాన । పూర్వీహ్నిగర్భః శరణో వవర్ధాపశ్యం జాతం యదసూత మాతా ॥౨॥ యనతియగు “ తల్లి శిశువును రహస్యముగనుంచినది; ఆమె శిశువును తండ్రికి ఒప్పగించలేదు. ‘అరాతి’తోనుండి క్షీణించి పోవుచున్న ఆతనిముఖమును ప్రజలుతమయెదుట చూడలేదు.” I, 72, 2-లో - “దేవతలు తమచుట్టు సంచరించుచునే యున్న ఆప్రదూడను కనుగొనలేకపోయిరి.....” అగ్నిచాలకాలము (సోమ్యోక్) దీర్ఘతమస్సులో (దీర్ఘంతమః) నివసించి, నీటిలోనుండి పుట్టినబిడ్డవలె (అపాంసపాత్) బయటికి వచ్చుచున్నాడని ఋX, 124, 1-లో - చెప్పబడియున్నది. ఇచ్చట

అగ్నియన్నను, సూర్యుడన్నను సమానార్థకమే. ఉత్తరధ్రువ సిద్ధాంతమును, దివ్యజలసంచారమును—యీరెంటిని— ఆధారముగ నైకొన్నచో యీకట్టుకథల నన్నిటిని చక్కగ విడదీసి చెప్పవచ్చును. దశమాసానంతరము తానుగన్న శిశువును తల్లిదాచియుంచినదనగ, ఉత్తరధ్రువమండలమందు పది నెలలవరకు సూర్యుడు ఋతిజముపై నెలుగుచుండి, సిన్ధుట రెండు నెలలు ఋతిజముక్రిందికి పూర్తిగ గ్రుంకిపోయి, ప్రజలకు గాన్పించలేదని భావార్థము.

ఈవిధముగ, నదృశ్యుడైన కుమారుడేమయ్యెను? ఆతడు మరల పైకిరానేలేదా? ఆతని నెవరును పైకితీసికొని రాలేదా? ఋభుదేవత కుమారుని పైకితీసికొనివచ్చి మరల తలిదండ్రుల కొప్పగించిరట. ఋభువులు వేగదూడను తల్లితో గలిపి I, 110, 8; అశ్వినలు వడ్డమంటికి పొరణహస్త్యుడను కుమారు నొసంగిరి; అశ్వినలు 'శయూ' ఆపునకు పాలుపడు నట్లు చేసిరి; ఈకథలన్నియు కుమారసూర్యుని మరల తల్లితో కలుపుటనే సూచించుచున్నవి.

ఈగాథలో "కుమారు"డుగ వర్ణింపబడిన బాలసూర్యుడే తదుపరి పురాణములలో శార్తికేయుడగు కుమారస్వామిగ వర్ణింపబడియున్నాడు. తల్లిగర్భమునుండి దశమాసానంతరము నిర్గుతిలోకమునకు జారిపోయినట్టియు, (స్కంద) లేక దాగి నట్టియు (గుహ) యీకుమారసూర్యుడే పురాణములలో కుమారస్వామియయ్యెను. ఈకుమారసూర్యుడు ప్రాతఃకాల

మండు తనసప్తమాతృకలతో, — అనగ సప్తదివ్యజలవాహిను లతో — పైకివచ్చి దేవసైన్యములకు (అనగ వెలుతురునకు) సేనాపతియై దేవయానమువెంట విజయప్రయాణము సాగించెను. బాలసూర్యుడు పగళ్లకు నాయకుడు; అట్లేకుమారుడు దేవసైన్యములకు నాయకుడు. మరుత్తులు వృత్రవధయందు యుగ్రునకు సహాయముచేసి సూర్యునివిడిపించిరి; కనుక, కుమారస్వామి (అనగ బాలసూర్యుడు) మరుత్తులకు (అనగ గుర్రునకు) కుమారుడని పురాణములువర్ణించినవి. సూర్యుడు వృత్రవధానంతరము నీటినుండిపుట్టెను; అగ్నికూడ నీటిలోనుండి నెను; కనుక, కుమారస్వామి (బాలసూర్యుడు) పురాణములలో అగ్నికుమారుడయ్యెను. బాలసూర్యుడు వృత్రవధానంతరము సప్తవాహినులవెంటవచ్చెను; గనుక, కుమారస్వామి (బాలసూర్యుడు) సప్తమాతృకలకు (లేకషట్కృత్తికలకు) పుత్రుడయ్యెను. బాలసూర్యుడు వృత్రవధానంతరము సముద్రము నావరించిన కొండబిలములలోనుండి బయటికివచ్చెను. కనుక, కుమారస్వామి (బాలసూర్యుడు) కొండను భేదించెను. అనగ, క్రొంచపర్వతమును భేదించుటచే కుమారస్వామికి “క్రొంచదారణ” డను నామము పురాణములలో ప్రసిద్ధమయ్యెను. మనకింతవరకుచాలును. ఈరీతిగ బయల్పెడలిన కుమారస్వామి చరిత్రమునకుతదుపరి పురాణములలో ననేక చిలవలు పలవలు పుట్టినవి. వానితో మనకిప్పుడు పనిలేదు.

మనము అశ్వినగాధలతో బయల్పడలితిమి. సప్తవధ్ర గాధలోనున్న “దశమాస్య”యను పదముచేతను, దీర్ఘతమాని గాధలోనున్న “దశమేయిగే” యనుపదముచేతను ఉత్తర ధ్రువమండలమందలి పడినెలల సూర్యరశ్మి సూచింపబడుచున్నది. భుజ్య, రేభ, ఋత్రాశ్వ, గాధలనుబట్టి ఉత్తరధ్రువ మండలమందలి మూడు, పది, నూరు, దినముల దీర్ఘరాత్రులు సూచింపబడుచున్నవి. ఇదిగాక, “సూర్యుడు గాధాంధకారములో నిద్రించుచున్నాడు;” “నిద్రుతియొడిలో పరుగిడి యున్నాడు”-అను వాక్యములచే హేమంతర్తునగా క్షీణించి పోయిన సూర్యుడుగాక, కేవలము కటికచీకటిలో పడిపోయిన అనగ, దీర్ఘరాత్రికాలములో క్షీణింపబడి గ్రుంకిపోయిన ధ్రువమండలసూర్యుడే సూచింపబడుచున్నాడు. ఈరీతిగ, అశ్వినగాధలలోని ప్రధానాంశములన్నియు ధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రినే సూచించుచున్నవిగాని శీతకాలమందు క్షీణించి పోయిన సూర్యతేజమును సూచించుటలేదు.

—* సూర్యచక్రము *

ఉత్తరధ్రువమండలమందు సూర్యరశ్మి 2, 3, 4, 5, 6, 7, 8, 9, 10 మాసములుండు ప్రదేశములను సూచించుటకు అదితి, నవగ్వ, దశగ్వ, సప్తవధ్ర, దీర్ఘతమాది గాధలను వివరించితిమి. ఇవిగాక, 10 మాసముల సూర్యరశ్మిసేదెల్పు ప్రత్యేకసౌరగాధ యింకొకటి గలదు. ఇందుడు సూర్యచక్రమును దొంగిలించెనని యింకొకగాధగలదు. వృత్రుని సంహరించి, వెలుతురును పైకి

తీసికొనివచ్చినవాడు యింద్రుడు. అదిగాక, యింద్రుడు సూర్యునకు ప్రతిచోటను మిత్రుడని వర్ణింపబడియుండగ, అతడు సూర్యచక్రమును దొంగిలించెననుమాటకు అర్థమేమి?

సూర్యరథమున కొక్కటే చక్రమున్నట్లు ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. ఈ యొక్క-చక్రమును యింద్రుడు దొంగిలించినచో సూర్యగమనము పూర్తిగ నిలిచిపోవలెను. కనుక, యిచ్చట సూర్యచక్రమనగ సూర్యుడే యని చెప్పవలెను. ఇంద్రు డీసూర్యచక్రమును దొంగిలించి, దానితో నేమిచేసెను? ఇంద్రుడు సూర్యకిరణములతో రాక్షసులను దహించెనని ఋ VIII, 12, 9 — చెప్పుచున్నది. కనుక, సూర్యచక్ర హరిణమును నృతనధయు యేకకాలమందే జరిగినవనుట స్పష్టము. కాని, యిచ్చట నొక విరోధాభాసము తటస్థించుచున్నది ; సూర్యుడు అంధకారములో పడియున్నప్పుడు, యింద్రు డీసూర్యచక్రముతోడనే, ఆయంధకారమును భేదించి సూర్యుడును పైకితెచ్చెనని యెట్లు చెప్పవచ్చును. సూర్యుడున్నచోట చీకటియుండజాలదని మన మిప్పుడు తలంచుచున్నాము. కానివైదికఋషులట్లు తలంపలేదు. సూర్యుడు క్షీతిజముక్రిందికి గ్రుంకినన, అతని తేజస్సు మాసిపోయెనని వైదికఋషులు తలంచిరి. కనుకనే, సూర్యుడు అంధకారములో పడియున్నాడు (తమసి క్షీయాంతం) అని వర్ణించిరి. సూర్యుడు క్షీతిజముక్రిందికి గ్రుంకినప్పుడు అంధకార రాక్షసులు వచ్చి అతని తేజస్సును హరించిరి. అంతట, ఇంద్రుడువచ్చి సూర్య

చక్రమును ఆయుధముగ ధరించి, దానితో అంధకారరాక్షసులను హతమొనర్చి, వారిచే హరింపబడిన సూర్యతేజస్సును మరల సూర్యున కిప్పించెను. ఇచ్చట సూర్యచక్రము (బింబము), సూర్యతేజస్సు — అనునవి రెండు భిన్నపక్షార్థములుగ గ్రహింపవలెను. సూర్యచక్రముచే రాక్షసులు హతులైరి; అంతట వారు దొంగిలించిన సూర్యతేజస్సు (వెలుతురు) మరల సూర్యునిజూడెను. కనుక, ఇంద్రుడు సూర్యచక్రమును నిలిపి, దానిని గిరగిర త్రొప్పి, అంధకారావృతమైయున్న అధోలోకములోనికి విసరివేసెనని ఋ IV, 17, 14- చెప్పుచున్నది. అనగ, ఇంద్రు డీచక్రమును అంధకారరాక్షసులపై ప్రయోగించెనని తాత్పర్యము.

కాని యీ కథాసందర్భమున, మన మింకను విచారింపవలసిన ప్రధానాంశ మింకొకటిగలదు:—ఋ VI, 31, 3 ను విచారితము.

త్వమ్ కు త్సేన అభిశుష్టం యింద్ర
1 అశుషమ్ యుధ్య 2 కుయవం గవిష్టా
దశప్రపిత్యే అధ సూర్యస్య
3 ముప్యయన్ చక్రం 4 అవివే 5 రపాంసి॥—

1. అశుషం=ఆశనాతురుడు.

2. కుయవం=పంటల నాశనముచేయువాడు. } ఇవి రెండును 'శుష్ట'ను
వర్ణించు విశేషణములు.

3. ముప్యయన్=దొంగిలించు, లేక వారించు.

4. అవివే=నాశనముచేయుట.

5. అపాంసి=విపత్తులు.

మొదటి రెండుపంక్తులకు అర్థము:— ఓ యింద్రా! నీవుగోవులను విడిపించుటకై ‘కుత్స’ తోకలిసి, అశనాతురు డును, పంటలనాశనముచేయువాడునునగు శుష్ణతో (వృత్ర నితో) పోరాడుచున్నావు. ఇంతవరకును దీనియర్థము సరళముగ నే యున్నది.—

ఇక చివర రెండుపంక్తులు బహుక్లిష్టముగ నున్నవి:— “దశప్రపిత్యే”యను పదమును వదలివేసి చూచినచో— “నీవు సూర్యచక్రమును హరించి విపత్తులను నాశనమొనర్చితివి”— అని అర్థముతేలుచున్నది. ఇంతవరకు బాగుగ నేయున్నది. మన మిక “దశప్రపిత్యే” యను పదమునకర్థము లాగవలెను. ఈ గాఢనేవర్ణింపుచు IV, 16, 12 లో— శుష్ణుడు పగటియొక్క “ప్రపిత్య” మందుచంపబడెను—(అహ్నః ప్రపిత్యేనిబర్హీః)— అనియున్నది. కనుక, యిచ్చట, ‘ప్రపిత్యే’యను శబ్దము కాలమునుసూచించుచున్నది. మరియు V, 31, 7 లో—ఇంద్రుడు “ప్రపిత్య”మునుజేరి (ప్రపిత్యంయాన్) శుష్ణుడొనర్చు దుండగములను నిలిపివేసెను—అని యున్నది.

కనుక, VI, 31, 3 లోనున్న “దశప్రపిత్యే”

IV, 16, 12 “అహ్నఃప్రపిత్యే”

V, 31, 7 “ప్రపిత్యం యాన్”

ఈమూడింటిలోనున్న “ప్రపిత్య” శబ్దములకన్నిటికిని ఒకటే యర్థముచెప్పి తీరవలెను. ఈయర్థమేమో పండితులు

స్పష్టపరుపలేదు. పలువురుపలురీతులుగ చెప్పిరి. కనుక, భావము స్ఫుటముగనున్న మదికొన్నివాక్యములను పరిశీలించిచూతము. VII, 41, 4; VIII, 1, 29 ఉత్తేదానీం భగవంతఃస్యామోత ప్రపిత్య ఉతమధ్యే అహ్నం । ఉత్తేదితా మఘవా సూర్యస్య వయం దేవానాం సుమతోస్యామ్॥ మమత్వా సూర అదితే మమ మధ్యం దినేదినః । మమ ప్రపిత్యే అపిత్యే వసవాస్తా మాసో అవృత్సత్ ॥ “ప్రపిత్యే” శబ్దము పగటియొక్క ప్రథమ (ఉదితా,) మధ్య (మధ్యే) భాగములకుండు భిన్నమైనదిగ చెప్పబడినది. కనుక, “ప్రపిత్యే” యనగ పగటియొక్క చరమభాగమను భావముస్ఫుటముగ తేలుచున్నది. మహా భరుడుకూడ యీసందర్భమున “ప్రపిత్యే” యనగ “ప్రపతినే” లేక “అస్తమయే” యని యర్థముచేసియున్నాడు. ఈయర్థమునుబట్టి చూచినచో IV, 16, 12—నకు “సృష్ణుడు పగటియొక్క చరమభాగమందు చంపబడె” నని తేలుచున్నది. కనుక, VI, 31, 3 లో—నున్న “దశప్రపిత్యే” అను పదమునకు “పడింటియొక్క చరమభాగమందు” అని అర్థము చెప్పితీరవలెను. (అనగ, పడినెలలయొక్క అంతమందు, లేక ‘దశమాసాంతమందు’ అను భావము తేలుచున్నది.) కాని, పదపాఠమందు “దశప్రపిత్యే”యను దానినొకటే సమాసముగ గ్రహింపక, దశ, “ప్రపిత్యే” యను రెండు స్వతంత్రశబ్దములుగ గ్రహించుటచే పండితులకు దీనియర్థము బోధపడలేదు. కాని, నేనిప్పుడు “దశప్రపిత్యే” యను దానిని

యేకసమాసముగ గ్రహించి అర్థము చెప్పుచున్నాను. పదపాఠమే శుద్ధమైనదానినిగ మనము గ్రహింపవలసినపని లేదు. దానిబోకూడ తప్పులుగలవు. అందుచేతనే, శాయనాచార్యులవారును, యాస్కాచార్యులవారును కూడ, అచ్చట అచ్చట కొన్ని పదపాఠములలో సవరణలుచేసియే యున్నారు. కాన నేనిప్పు డవలంబింపబోవు పద్ధతి క్రొత్తదికాదు. సహజమును, సరళమును నగు భావార్థము కుదరనప్పుడు పదపాఠమందు సవరణచేయుట సాంప్రదాయకమే యైయున్నది. ఈ యర్థముచు గ్రహించినచో, మనము చర్చించుచున్న శ్లోక భాగమున కీరీతిగ అర్థము తేలుచున్నది.

“పదింటియొక్క చరమభాగమందు నీవు సూర్యచక్రమును హరించి, విపత్తులను నాశనమొనర్చితివి” - ఈ నాశ్యము శుష్ణవధాకాలమును సూచించుచున్నదనుటకుసందేహములేదు. ఇక, “పదింటియొక్క చరమభాగమ”నగ అర్థమేమి? పదియనగ, పదిదినములా? లేక పదినెలలా? పదిదినములనుటకువీలులేదు. అట్లున్నచో, శుష్ణవధ (వృత్రవధ) పదిదినముల కొకపర్యాయము జరుగుచున్నదని చెప్పవలసినవచ్చును. కనుక, మనము పదిమాసములనియే చెప్పితిరవలెను. పదిమాసముల చివర భాగమందు (దశమాసాంతమందు) ‘శుష్ణ’ వధింపబడెను. ఈరీతిగ, “దశప్రపిత్యే”యనగ “దశమాసాంతమంద”ని యర్థము నిర్ణయించితిమి. దీనివలన, వృత్రవధాకాలమును, సూర్యచక్రహరణకాలమును నిర్ణయించుటకు సందేహములేదు.

యింపబడుచున్నది. ఈనిర్ణయము మన మిదివరకు చేసిన నిర్ణయముతో సర్వవిధముల సరిపోవుచు నేయున్నది. ఈ గాఢకూడ పదిమాసముల సూర్యరశ్మిగల ధ్రువమండలమునే సూచింపుచున్నది.

—* విష్ణుని త్రిపాదములు. *—

ధ్రువమండల లక్షణములను దెలుపు గాఢము ముగ్ధాన్ని గలవు. వానినిట క్లుప్తముగ విచారితము వానిలో మొదటిది విష్ణుపాదములను గూర్చి చెప్పుచున్నది. విష్ణుని త్రిపాదములను గూర్చి ఋగ్వేదమందు పలుతావులలో పేర్కొనబడియున్నది. ఈ పాదము లెచ్చుటెచ్చట నున్నవో పండితు లేకగ్రీవముగ చెప్పియుండలేదు. పలువురు పలురీతులుగ చెప్పియున్నారు. సూర్యుని ఉదయ, మధ్యాహ్న, అస్తమయములే యీ మూడు పాదములుగ వర్ణింపబడినవని మాక్ష్మియుల్లరు పండితులు తలచుచున్నాడు. ఈ విష్ణుపాదములే పురాణములలో వామన మూర్తియొక్క మూడడుగులుగ వర్ణింపబడుచున్నవి. ఇచ్చట విష్ణుడనగ సూర్యుడని పండితులందరును ఒప్పుకొనిదేయున్నారు. దీనిని గూర్చి అభిప్రాయభేదములేదు. కాని, యీమూడు పాదములును సూర్యుని వైదికగతిని దెలుపునా? లేక వార్షిక గతిని దెలుపునా యను విషయమై పండితులు భిన్నాభిప్రాయులై యున్నారు. ఈ రెంటిలో నే యభిప్రాయము సరియైనదో మన మిప్పుడు నిర్ణయింపవలసి యున్నది. “విష్ణుడు నాలుగుపేర్లతోనున్న తన తిరిగిబదిగుర్రములను

చక్రాకారముగ పరుగెత్తించుచున్నాడు ” అని ఋ I, 55, 6 చెప్పుచున్నది. దీనివలన, ఒక్కొక్కదానిలో తొంబది దినములుగల నాలుగు ఋతువులు (మొత్తము $90 \times 4 = 360$ దినములు) సూచింపబడుచున్నవి. దీనినిబట్టి, సూర్యుని వార్షిక గతియే విష్ణుకార్యములకు మూలాధారముగ నున్నదని స్పష్టమగుచున్నది. అదిగాక, విష్ణుడు యింద్రసఖుడనియు, వృత్రవధయం దాతని కెంతయో సహాయము చేసెననియు ఋగ్వేదమందు పలుతావులలో వర్ణింపబడియున్నది. [IV, 18, 11; I, 156, 4; VII, 99, 4, 5]. కనుక, వృత్రవధకాలమందు విష్ణువు అధోలోకసముద్రమందు, యింద్రునకు కుడిభుజమైనెలుచున్నాడనుట స్పష్టము. కనుక, విష్ణుని మూడుపాదములలో నొకపాదము అధోలోకసముద్రమం దుండితీరవలెను. అందుచేతనే, యీ మూడువిష్ణుపాదములలో రెండుమాత్రమే మానవులకు గాన్పించుననియు, మూడవది పశుపక్ష్యాదులకు గాని, నరులకుగాని గాన్పించదనియు ఋ I, 155, 5—చెప్పుచున్నది. ఈఅధోలోకము చీకటిమయముగను, జలమయముగ నుండి నరుల కదృశ్యముగ నుండునని మన మిదివరకే చెప్పియున్నాము. కనుక, యీయధోలోకమందున్న విష్ణుపాదము కూడ మన కదృశ్యముగనే యున్నదనుట సహజముగనే యున్నది. వేయేల, సూర్యుని వార్షికగమనమే మూడు విష్ణుపాదములుగ వర్ణింపబడినది. సూర్యుడు క్షితిజముపైనుండి ప్రజలకు గాన్పించుకాలము విష్ణుని రెండుపాదము

లగును. తదుపరి సూర్యుడు క్షీతిజము క్రిందికి గ్రుంకిపోయి దీర్ఘరాత్రిని గల్గించినప్పుడు అదృశ్యమగు విష్ణుని మూడవ పాద మేర్పడుచున్నది. ఈ మూడవపాదమందే విష్ణు డిగ్రు నకు వృత్రనాథయందు సహాయము చేసెను.

ఇంద్ర శంఖరుల పోరాటము శరదృతువు రం న తిథి నాడు ప్రారంభమయ్యెనని యిదివరకు నిర్ణయించి యుంటిమి. దీనివలన ఘమాగు ర నెలల సూర్యరశ్మియు, ర నెలల దీర్ఘ రాత్రియు సూచింపబడుచున్నది. ర నెలల సూర్యరశ్మియే విష్ణునకు (సూర్యునకు) రెండుపాదములగును యీపాదము లందరికిని గాస్పించును. ర నెలల దీర్ఘరాత్రియే విష్ణునకు (సూర్యునకు) మూడవపాదమగును. ఇది యెవరికిని గాస్పింపదు. విష్ణువు సంవత్సరములో ర నెలలు నిడిగించునని పురాణములు చెప్పుచున్నవి. దీనివలన కూడ ర మాసముల దీర్ఘరాత్రియే సూచింపబడుచున్నది. విష్ణువు సముద్రమథ్యమందు అహి పర్యంకమందు నిడిగించునట. ఈ సముద్రమే అధోలోకమగు దున్న దివ్యజల (ఆహా) సముద్రము; యీ అహాయే వృత్రా సురుడు; యీ నిద్రసంవత్సరముయొక్క చరమభాగమగు * పేమంతమందే జరుగును. విష్ణుని నాలుగుమాసములనిద్రయు, అతనిమూడవపాదమును-ఒకే భావమును దలపుచున్నవి. అనగా, దీనివలన ఉత్తరార్ధ్రవమండల దీర్ఘరాత్రి (ర మాసముల దీర్ఘ

* కాని, యిటీవల ప్రబలిన మేఘసింధుంతముచే పండితు లీ నిద్రను వర్ష కాలమునకు మార్చిరి. ఇది పొరబాటు.

రాత్రి) సూచింపబడుచున్నది. గ్రీకుగాథలలోకూడ “ఫిర్మియక్” అను దేవత శీతకాలమందు నిద్రించి, వేసవికాలమందు పని చేయునట ! ఇట్టికథయే విరిషుగాథలలోకూడగలదు. ఇవన్నియు ఉత్తరధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రినే సూచింపుచున్నవి.

ఈ పౌరాణికగాథ నటించి, యీయర్థమునే దెలుపు యింకొక వైదికగాథనెత్తికొందము. ఋ VII, 100, 6-లో విష్ణునకు “శిషివిష్ణ” యను అశ్లీలనామ మొకటి ప్రయోగింపబడినది. “శిషివిష్ణ” శబ్దము అశ్లీలార్థమును దెలుపుచున్నదని (కుత్సితార్థీయం) యాస్కాచార్యులవారికి పూర్వులైన శౌపమన్యవ పండితులు చెప్పియున్నారు. “శిషివిష్ణ” యనగ,— “శేషః ఇవ నిర్వృప్తితః”—మేఘమువలె కప్పబడియున్న— అనిగాని, లేక “అప్రతిపన్నరశ్మిః”— కాంతిమాసిన—అనిగాని, రెండువిధములుగ శాయనులవా రర్థముజేసియున్నారు. అయినను, యీబూతుపదమును విష్ణుమూర్తికి ప్రయోగించుట కిష్టములేక శాయనులవారు “శిషివిష్ణ” పదమునకు యింకొక మంచియర్థమును గల్పింపజూచిరి. “శిషివిష్ణ” యనగ, “ఎవని కిరణములు (శివయః) ప్రదర్శితమగుచున్నవో (ఆవిష్టాః) ఆతడు శిషివిష్ణుడు!” ఎవడు తేజోమూర్తిగ వెలుంగుచున్నాడో ఆతడు శిషివిష్ణుడని శాయనులవారిొక మంచియర్థమును గల్పించిరి. కాని, శాయనుల వారు తమయసాధారణప్రజ్ఞచే నెంతయత్నించినను “శిషివిష్ణ” శబ్దమున కిప్పటికిని అశ్లీలార్థమే సంస్కృతవాఙ్మయమందు స్థిరముగనిలిచియున్నది. “శిషివిష్ణ”

యనగ “వెండ్రుకలు రాలిపోయిన” లేక “కునుద్బుటకుపోయి
 లేని చర్మరోగముచే నాధపడుచున్న”- యను అసహ్యార్థ
 మిప్పటికిని సంస్కృతమందు నిలిచియున్నది. “శిషి” యనగ
 “పశవః” అని అర్థముచెప్పి వైశ్ణవీయ సంహితాకారులుమాడ
 విష్ణునకు మంచిపేరుబెట్టి జూచిరి. కాని, యాయత్నము
 లన్నియు నిష్ఫలములయ్యెను. ఈపదమిప్పటికిని “కుత్సి
 తార్థీయము” గనే (బూతుమాటగనే) గ్రహింపబడుచున్నది.
 విష్ణున కీఅశ్లీలమైన పేర్కెల్లునచ్చెనో చూతముగాక! ఋVII,
 5, 6 లో భక్తుడనగు నేను... యాచిసమున “శిషివిష్ణు” యను
 నీనామమును భజించుచున్నాను. బలవంతుడనగు నేను
 బలవంతుడనగు నిన్ను కొనియాడుచున్నాను—నీనీలోకమున
 కావల, అధోలోకమందు నివసించుచున్నావు. (క్షయూతా
 అస్యరజసః పరాకే) “ఓవిష్ణు! నేను “శిషివిష్ణు”డనని నీవుచెప్పు
 కొనుటలో తప్పేమియున్నది? యుద్ధమందు నీవు మోగువేష
 మును ధరించియున్నావు గనుక, యావేషమును (వర్పవీ)
 మాదృష్టినుండి దాచకుము.”-అను వర్ణనగలదు. “ఈలోకమున
 కావల” “అధోలోకమందు నివసించుచున్నావు” (రజసఃపరా
 కే)-అనుమాటలవలన యీఋక్కు-యొక్క-భావార్థమంతయు
 కరతలామకలమగుచున్నది. విష్ణు కీఅధోలోకమందుండగ
 ఆతనికి “శిషివిష్ణు”డను నశ్లీలనామధేయము గలిగెను. గాఢాం
 ధకారపూరితమగు నీలోకమునకు పోవుటచే విష్ణుమూర్తి
 నల్లని యావరణములో మూసికొనిపోయెను. అందుచే అతనికి

శిపివిష్ణుడు (మేఘమువలె మూసికొనిపోయినవాడు) అను బూతు పేరు వచ్చెను. “ఈ అశ్లీలనామముచే నీవు సిగ్గుపడవలసిన పనిలేద”ని భక్తుడు విష్ణునితో చెప్పుచున్నాడు. ఏల ననగ, యీరూపము, అధోలోకమందు అనురులతో పోరాడవలసి వచ్చినప్పుడు, తాత్కాలికముగ ధరింపబడినదే గాని శాశ్వతమైనదిగాదు. కాన, దీని విషయమై యెవరును అసహ్యించుకొనవలసిన పనిలేదని విష్ణుభక్తుడు తలంచుచున్నాడు. ఇప్పుడు యుద్ధము ముగిసినది గనుక, “నీ నిజస్వరూపమును (వర్పస్) మాకు చూపవలసినదని భక్తుడు ప్రార్థించుచున్నాడు. ఈ ఋక్కునకు నిజమైన అర్థమిది. సూర్యుడు క్షితిజలముపై మహాతేజోవంతముగ వెలుగుచున్నప్పుడు “బృహచ్చేషు”డుగ వర్ణింపబడెను. కనుక, అధోలోకమందు దీర్ఘకాలము హీనతేజుడై గాఢాంధకారములో మునిగియున్నప్పుడు సూర్యుడు “శిపివిష్ణు”డుగ వర్ణింపబడుట సమంజసముగనే యున్నది. దీనికై విష్ణుమూర్తిగాని, విష్ణుభక్తులుగాని సిగ్గుపడవలసినపని యీవంతయైననులేదు. తదుపరి ప్రబలిన పురాణములలో యీ భావమునే విష్ణుమూర్తియొక్క నిద్రగ వర్ణించిరి. నిద్రయన్నను, రోగమన్నను ఒక్కటే భావము. విష్ణుమూర్తినల్లని యాచ్ఛాదనమునుధరించి, పాతాళలోకమునకుపోయి, అనురుల నెత్తిపై తనమూడవ పాదము నుంచెనన్నను, లేక నల్లనికవచమును ధరించి వృత్రవధయందు యింద్రునకు సహాయముచేసెనన్నను ఒకటే భావము. ఈకథలన్నియు ఉత్తరభ్రువమండల దీర్ఘరాత్రినే దెలుపుచున్నవి.

విష్ణునివలెనే యీవిశ్వమునంతను చుట్టివచ్చుచును తదితర దేవతాస్థానములను పరిశీలించిచూచినను యీసిద్ధాంతమే ధ్రువపడుచున్నది. “సవిత్రి” యను దేవత ప్రపంచమునంతను (రజాంసి) చుట్టివచ్చును. సవిత్రికిఁగూడఁగోతములు (ద్యావః) గలవు. వీనిలో రెండు ద్వారమున్నవి; మూడవది యమలోకములో నున్నది. (అనగ, అథోలోకమందున్నది.) ప్రపంచమును చుట్టివచ్చు రెండవ దేవత అగ్ని. అగ్నికిఁగూడఁ స్థానములుగలవు. మొదటిది సముద్రమందు; రెండవది దివియందు; మూడవది నీటియందు (అప్పు) అగ్నితేజము త్రివిధములు; అగ్నిత్రిశిరుడట. అతనికిఁగూడఁనాలుక లున్నవట; అగ్నియొక్క మూడవస్థానము ఒక్క విష్ణునకుమాత్రమే వేలియునట. అనగ, ఇదివిష్ణునిమూడవపాదమునకు సరిపోవుచున్నది. మరియు, అగ్నితనయూర్ధ్వ (ఉపమ) పాదముతో పవిత్రములగు గోవులను కాపాడుచున్నాడని ఋ V, 3, 3 చెప్పుచున్నది. ఈ విష్ణుని విష్ణుని యూర్ధ్వపాదనర్ణనముతో సరిపోవుచున్నది. పట్టుకని, విష్ణుని యూర్ధ్వపాదమునుండి తేనె ప్రవాహములు ప్రవహించుననియు, యీ పాదముందు గోవులున్నవనియు I, 154, 5, 6, చెప్పుచున్నది. ఈవిధముగ అగ్నిపాదములను, విష్ణుపాదములను ఒకేభావమును దెలుపుచున్నవి. ఇచ్చట అగ్నియన్నను, విష్ణుడన్నను సూర్యుడనియే అర్థము. ఈ యిరువురే గాక, అశ్వినులుకూడ ప్రపంచమును చుట్టి వచ్చువాఁ. (పరిబ్రౌ). వీరికికూడ మూడుస్థానములు గలవు. వీరి రథము

యీ మూడుస్థానములందును సమానముగనే (సమానయోజనః) పోవును. ఈరథమునకు మూడుచక్రము లున్నవి. వీనిలో మూడవ చక్రము యెవరికిని గనపడకుండ యొకానొక రహస్యమైన గుహయందున్నదట. ఈవర్ణన విష్ణుని మూడవ పాదవర్ణనతో సరిపోవుచున్నది. ఈరీతిగ ప్రపంచమునంతను చుట్టివచ్చు దేవతలందరియొక్క తృతీయస్థానములు ఒకేరీతిగ వర్ణింపబడియున్నవి. కనుక, యీతృతీయస్థానము (లేక పాదము) అధోలోకమునే సూచింపుచున్నదనుట కెంతమాత్రమును సందేహములేదు. అందుచే, ధృవమండల దీర్ఘరాత్రికి మరింతబలమైన ప్రమాణము దొరుకుచున్నది.

—* “త్రిత ఆప్త్య” *—

సంవత్సరమును మూడుభాగములుగ చేసి, యీమూటిని మూడువిష్ణుపాదములతో పోల్చియుండిరి. మరియొకచోట, యీమూటిని ముగ్గురుఅన్నదమ్ములుగ పోల్చిరి. వీరిలో మొదటి యిద్దరునుకలిసి మూడవవానిని చీకటిగోతిలోనికి త్రోసిరట. ఈ కథయే ఋగ్వేదములో “త్రిత ఆప్త్య” కథగ చెప్పబడి యున్నది. ఇదిగాక, శాయనులవారు “శాట్యాయను”ల కథను చెప్పియుండిరి. ఏకత, ద్విత, త్రిత, — అను ముగ్గురు అన్నదమ్ములుగలరట; మొదటియిద్దరుకలిసి మూడవవాడగు “త్రిత” ను చీకటిగోతిలోనికి త్రోసిరట. వాడచ్చటపడి మొరవెట్టుకొనుచుండగ బృహస్పతివచ్చి వానిని పైకిలేవదీసెనట. ఋగ్వేదమందు ఏకత-యను పేరులేదు. కాని, ద్విత, త్రిత, -ల

పేర్లుగలవు. త్రిత - అనగ, మూడవవాడని యర్థము. ఈ 'త్రిత' కు "ఆప్త్య" — నీటిలోబుట్టినవాడు, లేక నీటిలోనుండివాడు — అను విశేషణము వేదముగలదు. ఈతడు, వృత్రవధాయుడు యంద్రమరుత్తులకు సహాయముచేసెనని ఋగ్వేదము పలు తావులలో చెప్పుచున్నది. ఇదిగాక, యీతనికి కూపముగ పడినట్లును, యీతనిమొగవిని, బృహస్పతివచ్చి, పైకిపెట్టి కాపాడినట్లును ఋ 1, 105, చెప్పుచున్నది. ఈ సూక్తమునలి వర్ణననుబట్టి యీ "త్రిత" యను నాతనికి బ్రహ్మోద్భవతలలో సంబంధమున్నట్లును, దురదృష్టవశమున నీటిలో పడియు న్నట్లును తెలియున్నది. త్రిత అయ్య నీ నా సస్థానము, విష్ణుని తృతీయపాదమువలెనే, యెవరికిని గాన రాకుండ రహస్యముగ నున్నదని IX, 102, 2 చెప్పుచున్నది. ఈ క్రింద సూచినట్లుగ పారశీగ్రంథమున ఉడ చెప్పుచున్నది. ఇ కొక విశేష మేమనగా "త్రేతన" (అనగ, త్రిత) అధోదోనిమయ రాక్షసునితో పోరాడునప్పుడు తన ఆస్థుల నిద్దరిని కూడ నొంటిబట్టికొని వచ్చెనట. ఇదిగాక, ప్రాచీనముగు విష్ణు భావముందు "త్రియత్" అనగ సముద్రముని అర్థముగలదు; ఇదికూడ మన సిద్ధాంతమునే సూచించుచున్నది.

పండితలోకమునకు ఉత్తరధ్రువసిద్ధాంతము నలియ నందున, యీ కథముక్క భావార్థము వారికి గోచరము కాలేదు. ఈదేవతకు "త్రిత" (మూడవవాడు) అను సాఖ్య వాచకనామ మేలకలిగెనో పండితులు గ్రహింపలేకపోయిరి.

కావున, త్రితశబ్దము తప్పనియు, “తృత”శబ్దమే అసలు సరియైన మాటయనియు మాక్సిముల్లరుపండితు డూహించుచున్నాడు. “తృత”శబ్దము, “త్రా=దాటుట”యను ధాతువు నుండి యుత్పన్నమగును. కనుక, “తృత”యనగ, సముద్రమును దాటుచున్న సూర్యుడని మాక్సిముల్లరు పండితు డూహించుచున్నాడు. (దీనిని, “తరణి”యను సూర్యనామముతో పోల్పవచ్చును.) దీనివలన, నిత్యమును సముద్రమందు గ్రుంకుచుండు సూర్యుడు సూచింపబడుచున్నాడని మాక్సిముల్లరుగారి యభిప్రాయము. “త్రిత”యొక్క నివాసస్థానము అంతు లేని గాఢాంధకారపూరితముగ నున్న ఆ సముద్రమేయనియు (అనారంభణం తమస్) దీనినుండియే అత్రి, వందన, మొదలగు జ్యోతిర్దేవతలు నిత్యమును బయటికి వచ్చుచుండురనియు మాక్సిముల్లరుగారు వ్రాసియున్నారు. ఈ వాక్యముతో — “నిత్యమును” — అను ఒక్కమాటను తీసివేసినచో సర్వమును మాకు అంగీకారమే. ధ్రువసిద్ధాంతము తెలియనందున మాక్సిముల్లరుగారు గురికి ఒక నూలువాసి తప్పిపోయిరి. సంవత్సరమును మూడుభాగములుగ చేసినచో, మూడవభాగము ధ్రువమండలమందు దీర్ఘరాత్రిగ నుండును. దీనినే ఒక దేవతగ పోల్చినచో యీదేవతకు “త్రిత” యను నామము సార్థకమగును. తదుపరి వర్ణనమంతయు తూచినట్లు సరిపోవును. ఈ సంఖ్యావాచకనామము ఒక్క వేదమందే గాక, పారశీక, గ్రీకు, ఐరిషు గ్రంథములలో సైతమున్నప్పుడు

దీనిని తప్పనుట బుధుల సాహసము. ఒకానొక శబ్దములతో నంతర్గతమైయున్న భౌవార్థము బోధపడనప్పడు మహా పండితులునైత మెన్ని పాట్లు బడవలసివచ్చునో దీనినిబట్టి మనము గ్రహింపవచ్చును. మాక్సిముల్లిగుగారికి యీ ద్రువ సిద్ధాంతకీలక మేమాత్రమైనది అనియున్నచో వాటిట్టి సాహస మున కొడిగట్టవలసిన పనియందెడిది కాదు.

—: అప: :—

దివ్యజలమునుగూర్చి చెప్పవలసిన దులెయు నదిమనకే చెప్పియుంటిమి. కనుక, యీజలదేవతయొక్క స్వరూపస్వభావముల నిచ్చుట క్లుప్తముగ మరియొకసారి వివరించెదను. ధీత జముక్రిందనున్న అధోలోకము తలక్రిందగు బోర్లించిన పాత్ర వలెనున్నది. ఇది జలపూరితమును, గాఢాంధకారపూరితమును నైయున్నది. కనుక, దీనికి అంతులేని చీకటి ప్రదేశమనియు, అడుగులేని సముద్రమయియున్నది చెప్పెను. ఈసముద్రము చుట్టును పర్వతపంక్తి గురికట్టగలదు. తీర్థ సూర్య లోకములను వేరుబరచురాతిగోడగ యీపర్వత పంక్తి నెంచవచ్చును. ఈపర్వతపంక్తిలో కొన్నిచిలములుగలవు. వృత్తు ఉపసముద్ర మందుండి తనదేహమును పెంచి, యీచిలముల నన్నిటని మూసివేయుటచే, దీనిలోని నీరు పైకిప్రవహింపక, అందే నిర్బంధింపబడిపోయెను. అంతట, యింద్రుడు వచ్చి, వృత్తుని సంహరించి, యీకొండచిలములను ఖాళీచేయుటచే లోకల నున్ననీరు యీవలికివచ్చి ఊర్ధ్వముఖముగ ప్రవహించెను.

ఈరీతిగ, కొండలతోడను, చీకటితోడను నిండియున్న యీ యాధోలోక సముద్రము రాక్షసులకును, దుష్టగ్రహములకును, నివాసస్థానమయ్యెననియు, ఇదియే దేవదానవుల (చీకటి, వెలుతురుల) యుద్ధరంగ మయ్యెననియు, వృత్ర, భుజ్య, సప్తవధ్రి, త్రిత—గాధలవలన తెలియుచున్నది. సూర్య, అగ్ని, విష్ణు, అశ్విన, త్రితాది జ్యోతిర్దేవతలు తమ వార్షికసంచారమందీ సముద్రజలములలో కొంతకాల ముండవలసివచ్చెననియు కూడ తెలియుచున్నది. విష్ణు డీసంద్రమందే నిద్రించెను; యీసంద్రమునుండియే సప్తదివ్యవాహిను లూర్ధ్వముఖముగ ప్రవహించి తమవెంట సప్తసూర్యులను పైకిగొనిపోయి ధ్రువమాడలమందున్న ఆర్యులకు యేడుమాసముల సూర్యరస్మిని గల్పించి, పిమ్మట మరలివచ్చి యీ సంద్రమందే గలిసెను. ఈవిధముగ, గగనమార్గమున ప్రవహించు దివ్యజలవాహినుల నుండియే భూప్రజలకు వర్షముగలిగి ఓషధులు మొలచెను. ఈ సముద్రము పశ్చిమమునుండి తూర్పునకు వ్యాపించి పాతాళమందున్న మూడులోకములను నింపుచున్నది. కొండగోడలమధ్యనున్న యీసంద్రమందే వృత్రుడు ఆవులను బంధించెను. ఇదియే యమ, వరుణుల రాజ్యము; ఇందే పితరులు నివసితరుగు. పైనున్న భూమ్యాకాశము లేరీతిగ 3, 2, ౧౦, లోకములుగ విభజింపబడియున్నవో, యీయధోలోక సముద్రముకూడ అదేరీతిగ 3, 2, ౧౦, విధములుగ విభజింపబడియున్నది.

వైదికగాథలయొక్కయు, వీనినిబట్టి తనవారి బయత్పడ
లిన పౌరాణికగాథలయొక్కయు నిజమగు భావార్థమును
తెలిసికొనగోరినచో యీదివ్యజలములయొక్క నిజమైన స్వ
రూపస్వభావములను చక్కగ తెలిసికొనుట యెంతయో ఆన
శ్యమైయున్నది. దీని నిజస్వభావము యిట్లుగానో ఆగాథ
లన్నియు అయోమయముగ దోచును. నేడమందఱు పేర్కొన
బడిన యీ దివ్యజల లక్షణములను గురించు మనవారు
భూమిపైనున్న సముద్రజలముల కంటగట్టిరి. సముద్రమును
వర్ణింపుచు భర్తృహరి మహాయోగి యీ లక్షణములను
పేర్కొని యున్నాడు.

భర్తృహరి:— సీతీశతకం : పరోపకారపద్ధతి:—

శ్లో॥ ఇతః స్వపితృకేశవః కులమిత స్తదీయా ద్విమా
మితశ్చైతరణార్థినాం శిఖరిణాం గణాః తేనాప
ఇతోఽపి బడబాసలః సహసమస్తసంవర్తత
రహూవితతమూర్జితం భరసహస సిన్ధోర్వపుః॥

చ॥ ఒకయెడఁ బవ్వళించు హరి ♦ యొక్కయెడఁ

[వసియుంచు రాక్షస

ప్రకరము లొక్కచో నడఁగుఁ ♦ బర్వతసంఘము

[లొక్కడకొ బలం

హకములతోడ నుండు బడ ♦ బాగ్నియు విస్తృత

[మూర్జితబును

ప్రకటభరత్తమం బగుచు ♦ భాసిలు సోర సముద్ర

[మంతయుకొ ॥

తా॥ సముద్రము తనయందొక్క-చోట విష్ణుని, ఒక్క-చోట రక్కసులను, ఒక్క-చోట పర్వతసమూహమును, ఒక్క-చోట బడబాసలంబును వహించియున్నది; ఆహా ! దీని మహత్వమెంత గొప్పయైనది. ఇందు పేర్కొనబడిన ప్రతిలక్షణమును మనము పైనవివరించిన దివ్యజలసముద్ర లక్షణముల మీదనే యాధారపడియున్నది. యూగోపియన్ భాషలలో సముద్రమునకు “ ఓషన్ ” అని పేరుగలదు. ఈశబ్దము “ ఆశయాన ”— కప్పుచున్న, — ప్రపంచమును చుట్టియున్న— అను సంస్కృతమూలమునుండియే పుట్టినది. “ ఓశేనస్ ” అను గ్రీకుశబ్దముకూడ దీనితో సమానార్థకమైయున్నది. దివ్యజలము ప్రపంచమునంతను చుట్టియున్నదను భావము వేదమందు ప్రసిద్ధమేగద. ఈదివ్యజలలక్షణమే మనమామూలు సముద్రమునకుకూడ — అంటగట్టుటచే సముద్రమునకు — ప్రపంచమును చుట్టివచ్చునట్టి—పేరువచ్చెను. వైదికగాథల కన్నిటికిని యీదివ్యజలమే మూలాధారముగాన, యీ జలదేవత వైదికదేవతలందు మిక్కిలి ప్రధానమైనదిగ గ్రహింపబడుచున్నది. దీనికున్న నిజకారణ మిదియే.

—* సప్త, దశవిధ విభాగములు *—

భూమ్యాకాశములును, పాతాళమును 3, 2, ౧౦ విధములుగ విభజింపబడియున్నదని పైన వివరించితిమి. ప్రాచీన యాజ్ఞకులు తమ యజ్ఞములను 2, ౯, ౧౦ నెలలో పూర్తి చేయుచుండిరి. వైదికవాఙ్మయమందును, తదితర ఆర్యసంత

తుల ప్రాచీన గ్రంథములందును సప్తవిధవిభాగము సర్వ సాధారణముగ గన్పట్టుచున్నది. ఈ విభాగములు పలురీతులుగ గన్పట్టుచున్నవి. కనుక, యీ విభాగములకు సాబాధించిన యంశములనెల్ల నిచ్చట క్రోడీకరించి, యేసూత్రముపై యీవిభాగములు చేయబడినవో పరిశోధింపవలసియున్నది. వీనిలో సప్త, దశ, విభాగములు ప్రధానములుగ గన్పట్టుచున్నవి. కనుక వేదవాక్యమునాటి విభాగము లాతవరకు ప్రాకియున్నవో చూడము.

సూర్యుడు:— సూర్యునకు యేడు గుర్రములు గలవు. (సప్తాశ్వ) V, 45, 9. సూర్యరథమునకు యేడు చక్రములు గలవు. యేడు గుర్రము లీరథమును లాగుచున్నవి; లేక యేడు పేర్లుగల ఒక గుర్రమే లూరథమును లాగుచున్నది I, 164, 3. సూర్యరథమునకు యేడు హరితములు గలవు— I, 50, 8. అంతేగాక, సూర్యరథమునకు పది గుర్రములు కట్టబడినవి — IX, 63, 9. సూర్యరథవలెనగునట్లు. చక్రమును పదిగుర్రములు లాగుచున్నవి. — I, 164, 14. మరియు, సూర్యరథమునకు యెనిమిదిచక్రములు (అష్టా-చక్ర) గలవని అధర్వవేదము XI, 4, 22 చెప్పుచున్నది.

ఇంద్రుడు:— ఇంద్రునకు “సప్త-రశ్మి” యను ఐదుగు గలదు II, 12, 12; అతని రథముకూడ “సప్త-రశ్మి” యీవట్లు. VI, 44, 24. కాని, మరియుకచోట ఇంద్రుని రథమును పది తెల్లగుర్రములు లాగుచున్నవని చెప్పిరి. V, 33, 8.

ఇంద్రుడు “క్రొత్త పదియవవాడు” (దశమం నవం) అని VIII, 24, 23. చెప్పుచున్నది. ఇంద్రుని ఆత్మ పది విధములుగ చరింపుచున్నదని (ఇంద్రస్య ఆత్మానం దశథా చరంతం) తైత్తిరీయ ఆరణ్యకము III, 11, 1 చెప్పుచున్నది. వెరెత్రఘ్ను (నృత్రఘ్ను)ని యొక్క దశావతారములు పారశీగ్రంథమందు పేర్కొనబడియున్నవి. ఇంద్రభక్తులలో “దశద్యు” అను నాతడు కలడు. I, 33, 14; VI, 26, 4. దశోణి, దశమాయా, యనువార లద్యోతనకు లొంగునట్లు ఇంద్రుడు చేసెనని VI, 20, 8 చెప్పుచున్నది. ఇంద్రుడు సోమరసమును త్రాగి నప్పుడు అతనివెంట దశోణ్య, దశశివ్ర - యను వారలుకూడ కలరు. VIII, 52, 2.

సోమ, పూషః—వీరికి గి కిరణములును, 2 చక్రములును గలవు. II, 40, 3. సోమునకు ౧౦ కిరణములుగలవు రశ్మయః—IX, 97, 23.

అగ్ని:—అగ్నికి సప్తరశ్మియనిపేరు గలదు (I, 146, 1) అతనికిరణములు యేడని II, 5, 2, స్పష్టముగ చెప్పుచున్నది. అతని గుర్రములకు యేడు నాలుకలు గలవు. III, 6, 2. మరియు, అగ్ని “దశవ్రమతి” యని I, 141, 2. చెప్పుచున్నది. X, 51, 3 లో అగ్నియొక్క రహస్యస్థానములు పది పేర్కొనబడినవి. కనిష్ఠుడగు అగ్నికి (నవిష్ఠాయ) “నవమం” లేక నొమ్మిదవవాడు—అను విశేషము V, 27, 3 లో గలదు.

శీతులు:— యాజ్ఞకులొసన్నప్రార్థనలు లేని శీతులు యేడని IX, 8, 4 చెప్పుచున్నది. కాని, I, 144, 5 లో వాని సంఖ్య పదియని చెప్పబడినది.

ఆహారపదార్థములు:— ఇవి యేడని III, 4, 7 చెప్పుచున్నది. కాని, I, 122, 13 లో వాని సంఖ్య పదియని గలదు. హవిస్సుపదివిధములుగ చేయబడునని శేన|| బ్రా|| I, 8, 1, 34, చెప్పుచున్నది.

హోతృలు:— ఏడ్వరు (III, 10, 4; IV, 2, 15; X, 63, 7.) విప్రులు యేడ్వరు. (III, 7, 7) కాని, III, 39, 5 లో దశశ్వుల సంఖ్య పదిగ చెప్పబడినది. బ్రా|| బ్రా|| II, 2, 1, 1; II, 2, 4, 1—లో హోతృల సంఖ్య పదిగ చెప్పబడినది.

బృహస్పతి:— ప్రథమయాజ్ఞకుడు: ఇతనికి “సప్తాస్య” డను నీరుడు IV, 50, 4 లో గలదు. అథ|| వే|| XX, 88, 4 కూడ యీగిరుడునని యిచ్చుచున్నది. కాని, బృహస్పతి దశాస్యడనియు, దశశీర్షడనియు అథ|| వే|| IV, 6, 1 చెప్పుచున్నది. “మనవితరుడు” సప్తశీర్షభక్తి లేక శ్వాసమును (శీ) సంపాదించెనని X, 67, 1 చెప్పుచున్నది.

భూమి:— భూమియొక్క యేడుభాగములు I, 22, 6 లో గలవు. కాని, X, 94, 7 లో భూములు పదియని (దశవేద) చెప్పబడియున్నది.

గోశాలలు:— అశ్వములు పరచిన గోశాలలు ‘సప్తాస్య’ ములని (X, 40, 8) చెప్పుచున్నది. కాని, దశవిధగోశాలలు

(దశవ్రజ) VIII, 8, 20; 49, 10; 50, 9 — లో పేర్కొనబడినవి.

రాజులు:— అర్యమన్, మిత్ర, వరుణ, రుద్ర, మరుత్త, పూషన్, భగ, — యను యేడ్గురు రాజులు X, 93, 4-లో పేర్కొనబడిరి. కాని, బంగారమువలెనున్న పదిమందిరాజులను (హిరణ్యసందృష్ట) VIII, 5, 38 పేర్కొనుచున్నది. పురాతన దేవతలు పదిమందియే యని అథ॥ వే॥ XI, 8, 10 - చెప్పుచున్నది. VII, 83, 7-లో యజ్ఞములు చేయని (అయజ్ఞవః), పదిమంది రాజులు పేర్కొనబడిరి. అర్యముని వివిధరూపము లలో (విషు-రూపేషు) సప్తహూత్రియని చెప్పబడుచున్నాడు X, 64, 5.

పై పట్టికనుబట్టి చూచినచో సప్త, దశ, విధవిభాగములు ప్రతివస్తువునందును ప్రధానముగ గన్పట్టుచున్నవి. ఈ సప్త, దశ, విభాగములేగాక భూమ్యాకాశపాతాలములయొక్క త్రివిధవిభాగమును, దేవతలయొక్క యేకాదశ విధ విభాగమునుగూడ మనము గమనింపవలసియున్నది. మరియు, అధర్వవేదము XI, 7, 14-లో తొమ్మిది భూములు, తొమ్మిది సముద్రములు, తొమ్మిది ఆకాశములు పేర్కొనబడియున్నవి. అధర్వశీర్ష — ఉపనిషత్తు — ౬ లో కూడ యీ నవవిధ విభాగము గన్పట్టుచున్నది. ఈ పలువిధ విభాగములయొక్క భావార్థమేమో యాస్కాచార్యాదిపండితులు వివరింపరైరి. భూమ్యాకాశపాతాలములను బట్టి త్రివిధ విభాగములను

సమర్థించినను తక్కిన 2 మొదలు ౧౧ వరకు నున్న పలువిధ విభాగములను సమర్థించుచున్నా? నీని కర్మామయి? యే సూత్రాధారముచే యీ విభాగములు గావింపబడినవి? లేక, యేసూత్రము ననుసరింపక యే తలకొనవిధముగ చేసినారా? నవగ్వ, దశగ్వ, సప్తవింశత్రుల శక్తిశ్రలవలన మన సూత్రము కొంతవరకు గోచరించుచున్నది. సూర్యుని గుర్రము చాకప్పుడు యేడనియు, మరిచుకప్పుడు పదియనియు, చప్పుటచే ధ్రువ మండలమందలి యేడుమాసముల సూర్యరశ్మి చాకప్పుడును, పదిమాసముల సూర్యరశ్మి మరిచుకప్పుడును సూచింపబడుచున్నవి. ఇదేరీతిగ, తక్కిన వివిధ విభాగములన్నియు ధ్రువ మండలమందున్న 2, ౪, ౯, ౧౦, ౧౧, ౧౨ల సూర్యరశ్మిని సూచించుచున్నవి. ప్రాచీనాయులు కాపురమున్న ధ్రువమండలములో అంతరశీతలములనుబట్టి కొన్ని ప్రదేశములలో 2 నెలల సూర్యరశ్మియుండదు; మరికొన్నిచోట్ల ౪ నెలల సూర్యరశ్మియుండదు; మరియు, ౯, ౧౦, ౧౧ నెలల సూర్యరశ్మియున్న ప్రదేశములుకూడ గలవు. అగిరసులలో నవగ్వ, దశగ్వలు, ప్రధానశాఖలనుటచేతను, సూర్యులకు సప్తగ్వ నామము ప్రమాఖమైన దగుటచేతను, ధ్రువమండలమందలి, 2, ౯, ౧౦, ౧౧ నెలల సూర్యరశ్మియున్న ప్రదేశములే మన యాయులకు ప్రధాన నివాసస్థానములుగ నుండవనియు, తక్కిన, ౪, ౧౧ నెలల సూర్యరశ్మియున్నచోట్ల ప్రధాన మైనవి గావనియు మనము గ్రహింపవచ్చును.

ఆర్యులొక్క ధ్రువముమీదనే కూర్చునియుండక, ధ్రువమండలమంతటను వ్యాపించియున్నారనుటకు X, 27, 15, సాక్ష్యమిచ్చుచున్నది. ౭, ౮, ౯, ౧౦ “వీరులు” క్రింది నుండియు, పై నుండియు, ముందునుండియు, వెనుకనుండియు, లేచుచున్నారని యీ ఋక్కుచెప్పుచున్నది మరియు, యింద్రుడు ముందు, వెనుక, క్రింద, పైన, నున్న జనులచే పూజింపబడుచున్నాడని VII, 4, 1 చెప్పుచున్నది. ఈ రెండు ఋక్కులును ఒకే భావమును దెలుపుచున్నవి. యాజ్ఞికులయొక్క సప్త, అష్ట, నవ, దశ, యేకాదశ, విధ విభాగములు ధ్రువమండలమందంతటను వ్యాపించియున్నవని దీనినిబట్టి తెలియుచున్నది. ఆయాప్రదేశములలో సూర్యరశ్మిగల మాసములసంఖ్యను బట్టి, ఆయాప్రదేశములం దీరీతిగ ప్రతివస్తువునందును వివిధ విభాగములు చేయబడెనని స్పష్టమగుచున్నది. ఈవిక్క సూత్రముపైననేతప్ప, యింకొకవిధముగ యీపలుతెరగులగు విభాగములను సమర్థించుటకు వీలులేదు. కనుక, యంత కంటె మంచిసూత్రము నెవరైనను చూపించువరకు మన సిద్ధాంతమే యంగీకార్యముగాక తప్పదు.

—♦ పదిమందిరాజులు; రావణుడు ♦—

బంగారువంటిరాజులు పదిమందియు (VIII, 5, 38). యజ్ఞములచేయని రాజులు పదిమందియు (VII, 83, 7). గలరని ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. దివోదాస అతిథిగ్వుని కుమారుడగు సుదాసుడనువాడు యజ్ఞములుచేయని యీపది

మందిరాలలో యుద్ధము చేసెననియు, యాయుద్ధ మందాతనికి యీద్రవగుణాలు లోడ్పుడిరనియు ఋ VII, 33, 3-5; 83, 6-8-చెప్పుచున్నది. దీనికే “దశరాజ్ఞ” యుద్ధమనిపేరు. సుదాసు డీయుద్ధమందు తనపురోహితుడగు పశ్యునిద్వారా యీద్రవహోయమును బడసెనట. దీనినిబట్టి, ఆయుధముదట ఆర్యావర్తమునకు వచ్చినప్పుడు వచ్చుటనున్న ఆదిమనివాసులలో చేసినయుద్ధము సూచించబడుచున్నదని కొందరు పండితు లూహించుచున్నారు. కాని, నాకిదిసమంజసముగనివ్వబట్టలేదు. ఇంద్రుడు అంధకారరాక్షసులలో చేసినయుద్ధము (X, 120, 6) యీరీతిగవర్ణింపబడినదని నాతాత్పర్యము. సప్తదాసులనుసహరించినసందర్భమందును, వృత్రునిసప్తవిధములను నాశనమొనర్చినసందర్భమందును ఇంద్రునకు “సప్తహాన్” యను బిరుదు గలిగెను. ఇంద్రునిచే భేదింపబడిన గాఢాంధకారము (లేక అధోలోకము) బిక్క-యేమవిధములుగానే గాన, పదివిధములుగకూడ విభజింపబడియున్నదని యిదివరకే మనముచెప్ప వివరించితిమిగద. ఇంద్రునకు సప్తవిధవిభాగముపై “సప్తహాన్” అను బిరుదుగలిగినప్పుడు, దశవిధవిభాగముపై ఇంద్రునకు “దశహాన్” అను పేరేల యుండకూడదు? ఇంద్రునకు “దశహాన్” యను పేరు ఋగ్వేదమందు ప్రత్యక్షముగ లేక పోయినను, యీ దశరాజ్ఞ యుద్ధమునకు భావార్థమీ “దశహాన్” నామమునే సూచింపుచున్నదని నాతాత్పర్యము. ఇంద్రదశత్రువులలో, దశమాయ, దశోశి యనువారలు గలరు.

పీరినామములు దశసంఖ్యావాచకములుగ నున్నవి. కనుక, దశసంఖ్యావాచకనాములగు నీరాక్షసులను సంహరించిన యింద్రునకు “దశహాన్” అను పేరు సార్థకమే యగును. (దీనికి సప్తహాన్ అను పేరే సాదృశ్యము.) అయజ్వులగు దశరాజులతో బాటు, బంగారువలె ప్రకాశించుచున్న పదిమంది రాజులు సైతము పేర్కొనబడిరి. ధ్రువమండలమందు సూర్యరశ్మిగల పదినెలల కధిదేవతలగు దశాదిత్యులే యీరీతిగ వర్ణింపబడిరనుటతో సందేహములేదు. ఈపదిమంది బంగారు రాజులును యాజ్ఞకుల కివ్వబడిరట. అనగ, ప్రాచీనయాజ్ఞకులు యజ్ఞములుచేయుచుండిన పదినెలలు సూచింపబడుచున్నవి ఇంద్రునిచే రక్షింపబడినవారిలో “దశద్యు” — పది విధములుగ ప్రకాశించు వాడొకడు గలడు. ఈయంశముల నన్నిటిని క్రోడీకరించి పరీక్షించినచో, యింద్రశత్రువులగు అంధకారరాక్షసులు యేడుతెరగులుగనే గాక, పదివిధములుగ గూడ వర్ణింపబడియున్నారని తేలుచున్నది. అయజ్వులగు పదిమందిరాజులతో పోరాడుచున్న, సుదాసున కింద్రుడు ధోడ్పడెననగ మరల మనయెప్పటికధయేవచ్చుచున్నది. అనగ, దశవిధములుగ విభజింపబడిన అంధకారరాక్షసులతో యింద్రుడు పోరాడుచున్నాడని తాత్పర్యము.

రాజ శబ్దము క్షత్రియులకేగాక, అంగిరసులకుకూడ ప్రయోగింపబడియున్నది. (I, 139, 7) దీనినిబట్టి, “హిరణ్యసందృషులగు పదిమందిరాజులు,” దశహోత్రులు, దశవిధాం

గిరసులు, పదినెలలు యజ్ఞమొనర్చు పదిమూది దశగ్వ్యులు, —
 యాశబ్దములన్నియు సమానార్థకములగును. బృహస్పతి
 అంగిరసులలో ప్రధానుడు. ఈతడు సప్తస్యడనియు, దశా-
 స్యడనియు, దశశీర్షుడనియు, ఋగ్వేదము చెప్పచున్నది.
 వృత్రాసురుని రాతిగోడలను పగులగొట్టి, అందు బంధువబడి
 యున్న ఆవులను యాబృహస్పతియే విడిపించెనని ఋగ్వేదము
 చెప్పచున్నది. బృహస్పతి భార్యజనగో యెత్తికొనిపోగా
 దేవతలామెను మరల బృహస్పతి కిప్పించిరిని X, 109, చెప్ప-
 చున్నది. పోయిన ఉషఃకాలము (భార్య) మరల మానవులకు
 (బృహస్పతికి) గవ్వట్టుటయే యీరీతిగ వర్ణింపబడినది. ఇ-
 ద్రుడు అహల్యాజారుడని (అహల్యామై జరగ) ప్రసిద్ధియ
 ఆరణ్యకము 1, 12, 3, 4 చెప్పచున్నది. ఈ కథ సూర్య,
 ఉషస్సు లకు సంబంధించినదని కుమారిల భట్టిచాన్యలవారు
 చెప్పియుండిరి. అహల్య గోత్రమయ్యును. (చాల ఆవులగులవాడు)
 భార్యయని యిటీవలి సామ్యతవాద్యయమందు పేర్కొనబడి-
 యున్నది. కనుక, అహల్య కథ ఉషస్సునకు సంబంధించిన
 కథయేయనుట స్పష్టము. ఈ కథయే యుగ్గోక విధముగ
 X, 109 లో “బ్రహ్మజాయా” కథగ వర్ణింపబడియున్నది.

ఈ సందర్భమున, రామాయణములోని ప్రధానాంశ-
 ములు కొన్నిజ్ఞప్తికి వచ్చుచున్నవి. రామాయణమునకు చరి-
 త్రాత్మక (Historical) మూలాధారమేమైన కలదాయని
 విచారించుట మనపనికాదు. రామాయణములో ప్రతిచిన్న

విషయమును మిక్కిలి విపులముగ వర్ణింపబడియుండుటచే, దీనికేదో ఐతిహాసికాధారముండియే తీరవలెనని గన్పట్టుచున్నది. అయినను, రావణునకు పదితల లెట్లువచ్చెను ? ఇట్టి వికృతపుమానిసి ఐతిహాసిక పురుషు డెట్లుగును ? మరియు, శ్రీరాముని తండ్రికి దశ-రథుడు (పదిరథములు గలవాడు) అను పేరెట్లువచ్చెను ? కనుక, రామాయణ గ్రంథకారుడు వైదికగాథలలోనున్న కొన్నియంశములను తీసికొనివచ్చి, అసలుమూలమునందు ఐతిహాసికముగనున్న ప్రధానాంశములతో సమ్మితిమొనర్చి యీరామాయణకథ నల్లెనని తెలియచున్నది. ఇంద్రశత్రువులతో దశోణి, దశమాయ యను వారలు గలరనియు, దశరాజ్యయుద్ధమందు సుదాసుడు అయజ్వలగు పదిమంది రాక్షసరాజులతో పోరాడవలసివచ్చెననియు ఋగ్వేదము చెప్పుచున్నది. వేదమందు పేర్కొనబడిన యీ పదిమంది రాక్షసరాజులే రామాయణమందు పదితలలు గలిగిన ఒక్క-రావణుడుగ వర్ణింపబడియున్నాడు. దీనికి సాదృశముగ, అంగిరసులలో ప్రధానుడగు బృహస్పతి దశాస్యుడనియు, దశశీర్షుడనియు, వేదమందే గలడు. మరియు, రావణునితమ్ముడు కుంభకర్ణుడు సంవత్సరములో ఆరు నెలలు యెడతెగక నిద్రపోవుచుండుననుటచే ధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రి సూచింపబడుచున్నది. రావణుడు దేవతలనందరిని బందిఖానలో బంధించియుంచెననియు, తదుపరి శ్రీరాముడు వారలను విడిపించెననియు, రామాయణము చెప్పుచున్నది.

ఇదేరితిగ, గ్రీకులుకూడ, తమ దేవతలందరు శీతకాలమునకు బందిఖానలో బంధింపబడుదురనియు, వేసవికాలములో విడుదలయగుదురనియు తలచుచున్నారు. దీనినిబట్టికూడ, ధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రుయే సూచింపబడుచున్నది. రామాయణములో పేర్కొనబడిన హనుమాంతుడెవడు? ఈతని కీ కోతి పేరెట్లువచ్చెను? శరద్విశువకాలవద్ద దీర్ఘరాత్రులో బడిపోవుచున్న సూర్యునకు “వృషాకపి” యను పేరు ఋగ్వేదమునకు గలదని నే నిదివరకు “మృగశీర్ష” యను గ్రంథమునకు విన రించియున్నాను. ఈ దీర్ఘరాత్రులో పడిపోవుచున్న సూర్యుడగు “వృషాకపి”యే రామాయణమునకు హనుమాంతుడగు వర్ణింపబడి యుండవచ్చును. హనుమాంతుడు సూర్యగ్రహణ కాలమందు పుట్టెననుటచే యీ యూహకు కొంత బలము చేకూరుచున్నది. “ఓ! సీతా! (నా నోటిచాలా!) భక్తుబ్ధి సర్వసంపదల ననుగ్రహింపుము” — అని ఋగ్వేదము IV, 57, 6-7-లో నొక ప్రార్థనగలదు. నేడములో చెప్పబడిన యీ నాగేటిచాలే, — లేక సీతయే — రామాయణమునకు నాగేటిచాలులో పుట్టిన సీతాదేవిగ వర్ణింపబడి యున్నది. సీతాదేవి భూమిమండియే పుట్టెను; తుదకు భూమిలోనికి చొచ్చుకొని పోయెను.

ఉత్తరధ్రువమండలమందు దీర్ఘరాత్రు గడచినపిమ్మట— అనగ, చాలకాలమునకు—ఉషస్సు మనుష్యులకు గన్పించును. ఉషస్సును స్త్రీతోపోల్చిరి. అంగిరసులలో ప్రధానుడగు

బృహస్పతియే యీస్త్రికిభర్తగ పోల్చబడెను. ఉషస్సు మానవులకు చాలకాలమైనపిమ్మట గన్పడునను అంశమునే యెత్తుకొని, -బృహస్పతి తనభార్యను గోల్పోయెననియు, పిమ్మట కొంతకాలమున కామె యాయనవద్దకువచ్చి గలిసెననియు - ఒకకథగ వేదమందు వర్ణించిరి. బృహస్పతిభార్యను (అనగ, ఉషస్సును) తిరిగి తెచ్చుటకే యింద్రుడు దశరాజ్యయుద్ధమొనర్చెను. వైవిక గాధలలోనున్న యాయంశములనే యెత్తుకొని తమ ప్రధానైతిహ్యములతో సమ్మిళితమొనర్చి వాల్మీకులవారు రామాయణకథగను, ' హోమర్ ' అను గ్రీకుసౌరాణికుడు "ఇలియడ్" కథగను అల్లియుండిరి. " ఇలియడ్ ", "రామాయణ" గ్రంథముల రెంటికిని మూలమొక్కటే. ఇందుచేతనే, యీ రెండు కథలకును పోలికచాల కలదు. గ్రీకులును, భారతీయులును, తదితర ఆర్యసంతతులును ఉత్తరధ్రువమండలమందు కలిసి కాపుర మున్నప్పుడు వారికి స్వానుభవ గోచరమైన—ఉషారూపియగు భార్య మరల తన భర్తను పొందుటయను—సృష్టిచమత్కారమే యీరెండు మహాగ్రంథములకును మూలాధార మయ్యెనని చెప్పవచ్చును. అంతియేగాని, కొంద రనుకొనునట్లు, వాల్మీకులవారు రామాయణకథను ఇలియడ్ గ్రంథమునుండి కాపీచేయలేదు.

చాంద్రగ్రంథమగు " దశరథజాతకము " లో సీత రామునకు చెల్లెలని చెప్పబడియున్నది. దీనిభావమేమి? సూర్యుడు ఉషారూపియగు స్త్రీకి సోదరుడుగను, భర్తగనుకూడ వేదము

లందు పోల్పడి యున్నాడు. (VII, 75, 5; VI, 55, 4; X, 3, 3): బుద్ధునకు పూర్వమందు కొందగు శ్రీరాములవారిని సూర్యునితో పోల్పయాజ్ఞించినందువలన, వీరి (అనగ, సూర్యుని) శ్రీరామునకు (అనగ, సూర్యునకు) చెల్లెలను భావ మిం జాధ గ్రంథములలోని కెక్కి యుండవచ్చును.

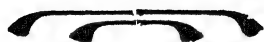
దశావతార కథకుడు ఋగ్వేదమునకు పేర్కొనబడిన “హిరణ్య సందృషా” లగు పరిమంది రాములకును వీరి అధర్వవేదమందు పేర్కొనబడిన పదిమంది దేవతలకును, తేక పారశీగ్రంథమందు పేర్కొనబడిన “వర్తత్రాఘ్న” ని పదియవతారములకును సంబంధించియే యున్నది. పారశీ గ్రంథమందు పేర్కొనబడిన దశావతారము లేమనగా:—
 (౧) గాలి (౨) ఎద్దు (౩) గుర్రము (పిల్లి) (౪) ఒంటె (౫) పంది (వరాహము) (౬) యువకుడు (హనుమడు) (౭) కాకి (౮) పోట్టలు (౯) లేడి (౧౦) మనుష్యుడు (రాముడు). వీనిలో ౩, ౫, ౬, ౧౦ అవతారములు మన కల్కి, వరాహ, వామన, రామావతారములను బోలియున్నవి. ఇటీవలి పురాణములలో పేర్కొనబడిన మగ్నస్య, కుశ్య, వరాహ, నారసింహ, వామన, రామావతారములకు కొంచ మించుమించుగ ఋగ్వేదమే మూలమని చెప్పవచ్చును. కాని, వీని నన్నిటిని విపులముగ పరిశీలించుట మనపనికాదు. ఈ విషయము నెత్తికొన్నచో నిది ప్రత్యేకమొక మహాగ్రంథ మగును గాన దీని నింతటితో వదిలివేయదము. నే నింతవరకు

వైదిక, పౌరాణిక గాథలను గూర్చి యీ గ్రంథమందు సూచించి వదలి వేసిన యంశముల నెల్ల మరల ప్రత్యేకముగ నెత్తికొని, వానిని ధ్రువసిద్ధాంతముపై సమన్వయింపబూనినచో నిది మొక మహాగ్రంథమగును. ఇది బహు కష్టసాధ్యమైనపని. దీని కౌతయో యోపికయుండవలెను. అదిగాక, మన ప్రస్తుతాంశమున కిది సంబంధింపదు; గనుక దాని నిట వదలి వేయుదము.

ఇంతవరకు మన సిద్ధాంతమును ధ్రువపరుచు గాథలను పరిశీలించి చూచితిమి. ఇట్టివే మరి యొక యెన్నియో గలవు. ఉదాహరణ:- మిత్రావరుణులు పరస్పరసంబంధముగల దేవతలని చెప్పబడిరి. మిత్రుడు ౬ నెలల దీర్ఘదివసమును, వరుణుడు ౬ నెలల దీర్ఘరాత్రమును సూచించుచున్న వారగుటచే వారు పరస్పరసంబంధముగల దేవతలనుట సహజముగనే యున్నది. మరియు, వరుణుడు “రాత్రులను కౌగలించుకొనుచున్నాడు”ని (క్షుపః పరిశస్వజే) ఋ VIII, 41, 3 చెప్పుచున్నది. అనగ, వరుణుడు దీర్ఘరాత్రిని సూచించు దేవతగ నున్నాడు. మేఘు, ఉషస్సిద్ధాంతములచేగాని, వసంతసిద్ధాంతముచేగాని, సమన్వయింపబడజాలని పెక్కు-గాథలను మన ధ్రువసిద్ధాంతము సరళముగ సమన్వయింపగలిగినది. వృత్రవధ సంవత్సరమున కొక్క-మా రేలజరుగునో, వృత్రవధవలన జ్యోతిర్జలముల కేకకాలమందే బుధమౌక్షణమెట్లు గలిగనో, పంబరాసురయుద్ధము శరదృతువు నలుబదియవ తిథి నాడేల

ప్రారంభమయ్యెనో, యీ యుద్ధము “పరావత్” మండల మందేల జరిగినో, దీర్ఘతముడు పదియవ “యుగ” (మాస) మందేల అశక్తు డయ్యెనో, అదితీ తన యెనిమిదవ కుమారుడగు మార్తాండు నేల పారవేసినో, “త్రిత” యేల నోటిలో పడెనో, విష్ణుని తృతీయపాద మేల మనకు గాఢ్వివర్ణ — యీ మొదలగు గాథలనల్ల వసంత, మేఘ, ఉష్ణస్పిధ్ధాంతములు సమన్వయింపజాలకపోయెను. కాని, మనధృవస్పిధ్ధాంత మీగాథలనే గాక, ఇంక పెక్కింటినినైనను సంతృప్తికరముగను, సంతముగను, సమన్వయింపగలిగినది. వృత్ర, సప్తవక్త్ర, అదితీ, దీర్ఘతమ, సూర్యచక్రాది గాథలలోనున్న కొన్ని ప్రత్యక్షవాక్యములచే ధ్రువమండల మందలి ౭, ౧౦ మాసముల సూర్యరశ్మిగల ప్రదేశములు సూచింపబడుచున్నవి. ఇప్పటివరకు, మహాపండితు లందరిచే దుర్గాహ్యములుగ నదలివేయబడిన యెన్నియో యంశముల నింతసరళముగ సమన్వయింపగలిగిన యీ ధ్రువస్పిధ్ధాంతము నందరంగీకరింపక తప్పదు. ఇంతమాత్రముచే యిదివరకున్న వసంత, మేఘ, ఉష్ణస్పిధ్ధాంతములను పూర్తిగ త్రోసివేయవలెనని నేను చెప్పను. నేను చెప్పుసంగతి యేమనగ:— ఇప్పటివరకు దుర్గాహ్యములుగ పండితు లందరిచే వదలివేయబడిన వైదికగాథలనేమి, వైదికపరంపరలనేమి, తదితరంశములనేమి, పెక్కింటిని, మా ధ్రువస్పిధ్ధాంతము చక్కగ సమన్వయింపుచున్నది. మరియు, వైదికగాథలకు భావార్థములను దీయుటలో మా ధ్రువస్పిధ్ధాంతము మీ వసంత, మేఘ,

ఉషసిద్ధాంతము లన్నింటికంటె యెన్నియో మణుంగు లెక్కువ శక్తిసామర్థ్యములు గలదని ఘంటాపథముగ చెప్పగలము. మా ధ్రువసిద్ధాంతమును ఋజువుపరచుటకు యీ ఒక్క వైదికగాథాప్రమాణములే చాలును. దీనికితోడు ఋగ్వేదము నుండి ప్రత్యక్షవాక్యములను, స్వతంత్రప్రమాణములనుకూడ యిదివరకే చూపియున్నాము. ఇదిగాక, అర్వాచీన భౌతిక పండితులు నేటివరకొనర్చియున్న భూగర్భ, భూనిక్షేపపరిశోధనలవలన కూడ యీ ధ్రువసిద్ధాంతము ఖండితముగ ఋజు నగుచునే యున్నది. ఇన్నిప్రమాణములచే ఋజువైన సిద్ధాంతమును పండితలోక మంగీకరింపదా? శాస్త్రప్రమాణములకును, హేతువాదమునకును, బద్ధులైయున్న పండితులెల్ల రీ సిద్ధాంతము నంగీకరింపకుండ తప్పించుకొనలేరు.



వైదిక నిలయము

పశునాశకంఠన ఆధ్యాత్మము.

అవైస్థిక ప్రమాణము.

(సాంఘిక వేదప్రమాణము.)

ద్రువసిద్ధాంతమును స్థాపించుటకు మన మితివరకు వైదికప్రమాణములతో పాటు పారశీకుల వేదమునుగూడించి అచ్చటచ్చట ప్రమాణముల నెత్తి చూపించి యున్నాము. భారతీయులకు వేదమంతప్రాచీన ప్రామాణ్యము, పారశీకులకు అవైస్థికగ్రంథముకూడ అంతప్రాచీనమును, మాయాన్ముఖమునను గ్రహింపవలెను. వైదిక, అవైస్థికగ్రంథములు అంశములమునుండియే పుట్టియున్నవి. వీనిని మన ఆర్షసంఘము ప్రాచీనధనమైన కవలగ్రంథములుగ నెన్నవచ్చును. ఈ గ్రంథములును అనోఽన్యపూరకములుగ నున్నవి. కాన, వేదములో లేని యంశములను అవైస్థిక గ్రంథమునుండియు, అవైస్థికగ్రంథములో లేని యంశములను వేదమునుండియు గ్రహింపవచ్చును. దీర్ఘరాత్రులు, దీర్ఘఉపస్సు, మొదలగు ద్రువమండల సృష్టిచమత్కారములనుగూర్చి చెప్పు ప్రత్యక్షవాక్యములును, గాథలును, పెక్కులు మన భారతీయుల

వేదమందు గానవచ్చుచున్నను, ఆర్యుల ధ్రువనివాసమును గూర్చిగాని, తదుపరి వా రేయే కారణములచే తమ మూల స్థానమును వదలివేసి దక్షిణాపథములకు లేచివచ్చిరో స్పష్టముగ దెలియజెప్పు వాక్యములుగాని, గాథలుగాని, మన భారతీయవేదమందు లేవు. కాని, మన యదృష్టవశమున పారశీకుల అవైస్థికవాఙ్మయమం దీలోపము పూర్తిచేయబడినది. ఇదివర కచ్చుటచ్చుట నుదాహరించియున్న అవైస్థిక ప్రమాణములనుబట్టి పారశీకుల పూర్వజులకు కూడ ఆరు మాసముల రాత్రింబవళ్ళనుగూర్చియు, మూడుమాసముల దీర్ఘరాత్రిని గూర్చియు, దివ్యజలసంచారమును గూర్చియు పూర్తిగ తెలియునని స్పష్టమగుచున్నది. భారతీయవేదమందు పేర్కొనబడిన యీ ధ్రువమండల లక్షణములేగాక, ఇందులేని మరికొన్ని ప్రధానాంశములుకూడ పారశీకుల అవైస్థిక గ్రంథమం దెక్కువగ గానవచ్చుచున్నవి. ఉత్తరధ్రువమండలమందలి ప్రాచీన మూలస్థానమును గూర్చి అవైస్థికగ్రంథమెక్కువ విపులముగ వర్ణించియున్నది. ఆ ప్రదేశమందు మొట్టమొదట ఆర్యులు కాపురమున్నప్పు డచ్చటి శీతోష్ణాది పరిస్థితు లెట్లుండెనో, తదుపరి యెట్లు మారెనో, యేకారణముచే మారెనో, అంతట ఆర్యు లామూలస్థానమును వదలివేసి యేయే దేశములకు లేచివచ్చిరో — యీ మొదలగు అంశములన్నియు పారశీకవేదమందు స్పష్టముగ పేర్కొనబడియున్నవి. పారశీకవేదవాఙ్మయమందు ధర్మశాస్త్రముగ నెన్న

బడుచున్న “వెండిదాకీ” గ్రంథములకు మొదటి రాజధ్యాయములను మన కీసందర్భమున చాల యుపకరింపుచున్నవి. మొదటి యధ్యాయములో:— పారిశీకదేవుడైన “అహూరామజ్జా”యను దేవుడు ౧౬ దేశములను స్పృశించెనట. మానవులకు నివాసయోగ్యమైన భూములను దేవు డిట్లు స్పృశించుకొనుచు పోగా, దుష్టస్వభావుడగు “అంగ్రష్ట్రమ్య” డను రాక్షసు డీభూములకు ఉపద్రవములను గల్పించి మానవుల నెచ్చట నెవరించుటకు వీలులేకుండ పాడుచేయుచుండెను.

దేవుడుచేసిన స్పృష్టలను, రాక్షసు డొనర్చిన ప్రతి స్పృష్టలను దొలుపు నీ ప్రకటన పుటలోని పట్టిలో వివరింపబడిన ఆ పదునారుభూములలో కనీసము పదిహేనేనను మన మిప్పటికిని నిజమైన దేశములుగ గుర్తించవచ్చును. కనుక, యివి పుక్కిటి పురాణములని ప్రోసివేయుటకు వీలులేదు. కాని యీపట్టిలో మొట్టమొదటి దేశమైన “విర్యసత్వేజో” యను నది నిజమైనదేశమా లేక పుక్కిటిపురాణమా యను విషయమై పండితులు భిన్నాభిప్రాయులై యున్నారు. (విర్యసత్వేజో అర్చ్యుల యొక్క; వైజో = (సం) బీజము.) విర్యసత్వేజో యనునది అర్చ్యుల మూలస్థానమని దాని పేరే చెప్పుచున్నది. గాన, యిది నిజమైన దేశమైనచో యిది యెచ్చటనున్నదో మనము నిర్ణయింపవలసియున్నది. ఇది మొదటివిషయము. ఇక, రెండవ విషయమేమనగా, యీ పదునారుదేశము లిట్లు పేర్కొనబడుట కర్థమేమి? అర్చ్యులు తమ మూలస్థానమును వదిలివేసిన

దేవుడు చేసిన స్వములను, రాక్షసు ఛోనర్చిన ప్రతిస్వములను తెలుపు పట్టి.

పదసంఖ్య	దేవుడు సృష్టించిన స్వములు.	అక్షయికపండితుల నిరయ ప్రకారము ఇప్పటి వేర్లు.	అంగ్రమైన్యుడను రాక్షసు ఛోనర్చిన యుపద్రవములు.
౧	బిర్రున దైవోన్ముఖి	!	అతిచలి, మంచు.
౨	మోరు	సామర్ ఖండే	జోరీగలు, కందిరీగలు.
౩	మోరు	మర్వ	పాపభూయిష్టమగు కామాంధత.
౪	బాక్ ధి	బాల్ క	పెద్దచీపులు; క్రూరమృగములు, అవిశ్వాసము.
౫	నిసాయ	!	దోమలు; దారిద్ర్యము.
౬	హోయ (సంస్కృతం: శరయు)	హీరల్; (హరినది ప్రాంతము)	(మైరికాన్ ?)
౭	వైకెట	కాబూల్, లేక సెగెస్టాక్	అశుచి; గర్వము; రాజుల క్రూర్యము.
౮	ఉర్వ	కాబూల్, లేక ఇస్ఫక్ ప్రాంతము	అస్సాభావికమైన పాపము.
౯	ఖెంట	గుర్ బాక్, లేక కంధహర్	శవములను భూసాపనచేయుట.
౧౦	హరస్వతి (సరస్వతి)	హయాట్	మిడతలు; దుష్టమాంత్రికులు.
౧౧	మైతుమంత్ (నేతుమత్)	హెల్ మెండు	అవిశ్వాసము; నా స్థిత.
౧౨	రఘు	రై	శవదహనము.
౧౩	చక్ర	కొరసాక్ లో నొక పట్టణము ?	విదేశస్థుల నిరంకుశపరిపాలన.
౧౪	వరేణ (వరుణ)	ఫిలూక్ (?)	అత్యుష్ణము.
౧౫	హత్తేహిందు (సత్తసింధు)	పంజాబు	శీతలము; భూకంపము.
౧౬	రంఘ (రసా)	కాన్సియెక్ సముద్రము; లేక మెసపొటేమియా: అర్మసాక్-ఇ-రూమ్-?	

పిమ్మట యీ దేశములగుండ క్రమముగ సంచార మొనర్చుచు వచ్చిరని యర్థమా? లేక, యీ గ్రంథరచనా కాలమునాటికి పాఠశీకులకు తెలిసిన భూములన్నియు నీవిధముగ పేర్కొనబడి యున్నవని మాత్రము అర్థమా? ఈపిషయమై కూడ పండితులు భిన్నాభిప్రాయులై యున్నారు. ఆకాలమునాటికి పాఠశీకులకు తమ దేశములలోనున్న యీ పనునారు భూములు మాత్రమే తెలియుననియు, కాని వాగు వానినిచ్చట వివరించి రనియు, వానిలో మొట్టమొదటిది యగు “వర్యననైజో” యను భూమి వారికి తెలిసినంతవరకు సూర్య సరిహద్దుగను, చిట్టచివరిదియగు “రంఘు” యను భూమి పడమటి సరిహద్దుగను నుండెననియు కొందరు పండితులు తలచుచున్నారు. దీనినిబట్టి పాఠశీక దేశమునకు సూర్య సరిహద్దున నున్న “అక్ససు,” “జక్కాస్టీసు” నదల మూలస్థానమే “వర్యననైజో” యనబడవలెను. మరియు, పాఠశీక దేశమునకు ఇచ్చిను సరిహద్దుననున్న మెసపొటీమియా దేశమే పనునారవది యగు “రంఘు” దేశమగును — ఇది కొందరి పండితుల మతము. కాని, మరికొందరి మతమేమనగ:— ఆర్యులకు మూలస్థానమైన “వర్యననైజో” యను భూమి చాల ఉత్తరమున నున్నదనియు, కారణాంతరములచే ఆర్య లీభూమిని వదిలివేసి, దక్షిణాభిముఖులై క్రమక్రమముగ యీ పనునారు భూములగుండ దాటివచ్చుచు, తుదకు “రంఘు” యను దేశమునకు చేరిరనియు మరికొందరు పండితులు తలచుచున్నారు. ఈ

దృష్టితో చూచినచో “సుగ” (సామర్ఖండ్) మొదలు “హస్త — హిందు” (పంజాబు) వరకు గల పదునాల్గు భూములును ప్రాచీన పారశీకులు కాలక్రమమున తమమార్గమందు దాటుచు వచ్చిన భూములై యుండవలెను. ఈ రెండు మతములలో నేది సత్యమైనదో మన మిప్పుడు నిర్ణయింప వలసియున్నది. ఈనిర్ణయమంతయు “ఐర్యనవైజో” యొక్క స్థానమును స్థిరపరుచుట పై పూర్తిగ ఆధారపడియున్నది. కనుక, మన మిప్పుడి “ఐర్యనవైజో” యొక్క స్థలమును నిర్దేశింపము.

ఐర్యనవైజోను వర్ణించు సందర్భమున “వెండిదాదు” గ్రంథమందు “ఐర్యనవైజో వంఘుయావో దాయిత్వయో” యను వాక్యముగలదు. (వంఘుయావో = మంచి) దీనికి “జార్మెస్టర్” యను పండితుడు “మంచినదియైన దాయిత్వ నది ప్రక్కనున్న ఐర్యనవైజో” — అని అర్థముచేసెను. ఈ “దాయిత్వ” నదికే “వంగుహి” నదియను పేరుకూడ గలదని యీ పండితుడు తలంచుచున్నాడు ఈ “వంగుహి” యను పేరిటీవల పారశీక దేశమునకు తూర్పుకొసనున్న యొకానొక నదికి చెందియుండుట తటస్థించెను. కనుక, దానిప్రక్కనున్న ఐర్యనవైజో యనుభూమికూడ పారశీక దేశమునకు తూర్పు కొసయందే యుండితీరవలెనని, యీ పండితునిమతము. కాని, దీనికి రెండు, మూడభ్యంతరములు గలవు. (1) అసలు వాక్యములో నున్న “దాయిత్వ” శబ్దమునకు “నది” = (River) యను అర్థమగునో కాదో సందేహస్పదము.

ఈవిషయమై తక్కిన పండితులు భిన్నాభిప్రాయములై యున్నారు. (౨) ఒకవేళ, “దాయిత్య” యనగా ‘నది’యే యని యుప్పు కొన్నను, దీనికి “వంగుహి” యను యింకొక పేరేల వచ్చెనో డార్మెస్టర్ గారు చెప్పలేదు. ఈ పదములు రెండును రెండుభిన్ననదాలయొక్క పేర్లని యింకొక గ్రంథమందు చెప్పబడియున్నది. అదిగాక, వంగుహినది యొక్క పేరు అసలువాక్యములో మందువలెనే లేనలేదు. (3) ఒకవేళ, అసలువాక్యమందున్న “దాయిత్య” పదము “వంగుహి” నదిని దెలుపుచున్నదని యుప్పుకొన్నను పారశీక దేశమునకు వచ్చు కొనయందు ప్రవహింపుచు నిట్టివల “వంగుహి” యను నామకరణ మొనర్పబడిన యీనది యుప్పుననే ప్రాచీనమూల స్థానమగు “విర్యనవైహి” గలదని వాదించుట సాహసము. ఏలయనగా, ప్రజలు క్రొత్త దేశములకు వలసబోయినప్పుడు తమప్రాతదేశములోనున్న ప్రాతపేర్లనే యీ క్రొత్తదేశమందలి క్రొత్తవస్తువులకు పెట్టుచుండుట ఆచారమైయున్నది. ఉదాహరణము:— ఇంగ్లండునుండి కొందరు ప్రజలు మొట్టమొదట అమెరికాదేశమునకు వలసబోయినప్పుడు అచ్చటనున్న కొన్ని ప్రదేశములకు “ఇంగ్లండు” అని నామకరణ మొనర్చిరి! అట్లయినచో, “ఇంగ్లండు” అమెరికాఖండమందున్నదని చెప్పవలసినదేనా? అట్లే “వంగుహి” యను నది ప్రాచీన గాథలలోనున్న దివ్యజలవాహిని పుక్కిటిపురాణములలో (గాథలలో) నున్న యీ “వంగుహి” నామమునే, ఇట్టివల

పారశీకులు క్రొత్తగ పారశీకదేశమునకు వలసవచ్చినప్పుడు అచ్చట తూర్పుకొనను పారుచున్న యొకానొకనదికి పెట్టిరి. అంతమాత్రముచే అతిప్రాచీనమూలస్థాలమగు యీ “ఐర్యనవైజో” యను భూమి, ప్రాతపేరుతో క్రొత్తగ నామకరణ మొనర్పబడిన యీ తూర్పునదియొడ్డుననే యున్నదని చెప్ప నచ్చునా? అదిగాక, ఐర్యనవైజో లో “రంఘ” యను దివ్య వాహిని గలదని పార్శ్వగ్రంథము చెప్పుచున్నది. “రంఘ” యను ఒక నది పారశీకమునకు పశ్చిమకొనయందు పారు చున్నది. అట్లయినచో, “ఐర్యనవైజో”ను తీసికొనిపోయి పారశీకదేశమునకు పశ్చిమకొనయం దేలపెట్టకూడదు?

లోగడ వివరించిన పట్టీలో “రంఘ” యను భూమి చిట్టచినది. పారశీకదేశమునకు పశ్చిమకొనయందు పారు నొకానొక నదికి యిటీవల “రంఘ” యను పేరుండెను. కనుక, యీ పట్టీలోని “రంఘ” యను భూమికూడ పారశీక మునకు పశ్చిమకొనయందున్న మెసపొటేమియా యనియో, లేక కాస్పియన్ సముద్రమనియో డార్మెస్టటర్ గారు తలంచు నున్నారు. ఈ రీతిగ పట్టీలో మొదటనున్న “ఐర్యనవైజో”ను తీసికొనిపోయి పారశీకమునకు తూర్పుకొనయందును, చివర నున్న “రంఘ” ను తీసికొనిపోయి పశ్చిమకొనయందును డార్మెస్టటర్ గారు పెట్టుచున్నారు. “రంఘ” యనునది ప్రాచీన పారశీక గ్రంథములందు దివ్యజలవాహినిగనున్నది. ఇదియే హజాబులోనున్న సింధునదియొక్క యుపనదియైన

“రసా” నదిగ ఋగ్వేదమందు పేర్కొనబడియున్నది. కనుక, యీ “రసా” నది భూమిమీద పాన నీరుగనూడ ఋగ్వేద మందు గలదు. దీనినిబట్టి, “రంఘు” యను భూమి పంజాబు నకు దగ్గరగనుండి యుండవలెను. పూర్వోత్తర సాదృశ్యములను బట్టి చూచినను యీ యూహ యే యెక్కువ సమంజసమునదిగ గన్పట్టుచున్నది. ఏలయనగా, పైపట్టిని పరిశీలించి చూచినచో యీ “రంఘు” యను గి. - వ. భూమి, గి. - వది యగు “హస్త-హిందు” లేక పంజాబునకు ప్రక్కనేయున్నట్లు స్పష్టము గాగలదు. కనుక, “రంఘు” భూమిని తీసికొనిపోయి వార శీకమునకు పశ్చిమకొనయందుపారి వేయటం సమంజసముకాదు. ఈవిధముగ, ప్రాచీననామములతో యితల నామకరణ మొనర్పబడిన నదులపేర్లనుబట్టి ఛార్మస్త్రపుట వండితులు “విర్యనవైజో” యొక్క స్థలవిస్తీర్ణమును చేయబానుట చాల తప్పుపద్ధతి. ప్రాచీనాద్యుల మూలస్థానము ఉత్తరభూములలో నుండజాలదను సాంప్రదాయకాగ్రహమును (Prejudice) మనస్సులందుపెట్టుకొని పనిచేయుటచే ఛార్మస్త్రపుటవంటి పండితులు తప్పుత్రోవల త్రొక్కవలసినవచ్చెను. విర్యనవైజో యొక్క శీతోష్ణాది పరిస్థితులను మిక్కిలి విపులముగ, కండ్లకు ట్టినట్లు, వర్ణింపుచున్న ప్రత్యక్షవాక్యములే అపై పై గ్రంథ మందుగన్పట్టుచుండగ, యీపండితులు వానిని పుక్కిటిపురాములని త్రోసివేసి, వానివంకనైనను చూడక, తమసాంప్రదాయకాగ్రహముచే యేవో పెరిమెరియూహలను మన

స్సనందుపెట్టుకొని తమ స్వకపోలకల్పితములగు వట్టియంచ నాలతో (Estimates) గాలిలో మేడలగట్ట యత్నించుటచే వీరందరు తలకొక త్రోవలోపడి ప్రాచీనగ్రంథములలో యిప్పటివరకు పరంపరలుగ భద్రపరుపబడియున్న సత్యమగు నైతిహాసికాశములను కనిపెట్టలేక చీకటి పరువులు పెట్టు చున్నారు.

పారశీకులకు మూలస్థానమును, స్వర్గమును నైన ఐర్యనవైజో యను భూమి మొట్టమొదట సంతత వసంతసమ య సౌభాగ్యసంపదలతో తులదూగుచుండెననియు, తదుపరి కొంతకాలమునకు అంగ్రమైన్యడను రాక్షసుడు వచ్చి యీ సౌభాగ్యమునంతను నాశనమొనర్చి, అతిచలిబాధను, మంచు గడ్డలను కల్పించి ఆస్థలము మానవ నివాసమునకు నిరుప యోగముగ జేసెననియు వందిదాదు గ్రంథముయొక్క ప్రథ మాధ్యాయమందు స్పష్టముగ వర్ణించి యున్నారు. ఈ వర్ణన గల వాక్యమున కర్థముచెప్పుటలో పండితులు కొంతవరకు భిన్నాభిప్రాయులై యున్నను మొత్తము మీద పండితు లంద రీ క్రింది మూడంశములలో మాత్ర మేకీభవించియే యున్నారు.

(1) దేవుడు మొట్టమొదట “ఐర్యనవైజో” యను మంచిభూమిని సృజించెను. (2) కొంతకాలమైనపిమ్మట, అంగ్రమైన్యడను రాక్షసు డీభూమిలో అతిచలిని, మంచును గల్పించెను. (3) అంగ్రమైన్యని ప్రతిస్పృష్టివలన పదిమాస ముల శీతకాలమును, రెండు మాసముల వేసవియు కలిగెను.

అంగ్రమైన్యుని ప్రతిస్పృహవలన ఐర్యనవైజోలోని పరి
స్థితులు తలక్రిందై పడినెలల శీతకాలమును, రెండు నెలల
వేసవియుగలిగినది చలియుచున్నది. కనుక, అంగ్రమైన్యు
డీయుపద్రవమును గలిగింపక పూర్వము అచ్చటి పరిస్థితు లెట్లు
ఁదెనో మనము గ్రహింపవచ్చును. సంవత్సరములో పడినెలలు
అష్టాదశరనుగు వేసవియు, రెండు నెలలుమాత్రమే శీతకాల
మును నుండి యుండవలెను. అంగ్రమైన్యుడు వచ్చి దీని
తలక్రిందఁజేయుటచే ఐర్యనవైజో యుద్దిష్టుడు పదిమాస
ముల చలిభాధయు, రెండు నెలల వేసవియుగలిగెను. ఈవేస
విలోకూడ చెట్లు, చేమలు, నీరు, భూమి, సమస్తపదార్థ
ములును చల్లగనే యుండెనని యీ వాక్యమందు గలదు.
అనగ, యీ రెండు నెలల వేసవిలోకూడ చలియుండుటచే
మనుష్యులు నివసించుటకు యోగ్యముగ నేకుండెను. ఇప్పుడు
సంవత్సరము పొడవునను యీ కీకగ చలియు, మరచు నుండు
ప్రదేశము ధ్రువమండలముగాక మరి యేదేశము గలదు ?
ధ్రువప్రదేశమును స్పష్టముగ సూచించుచున్న యీ వర్ణన
మును వదలివేసి పండితులు తమ స్వకపోలకల్పితములగు వట్టి
యూహలలో చిక్కుకొని పరిభ్రమించుచుండుట చాల విచార
కరమైన సంగతి.

మొట్టమొదట ఐర్యనవైజోలో నున్న మంచి శీతోష్ణ
పరిస్థితులు కొంతకాలమున కెల్లు మారిపోయెనో అదై స్వక
గ్రంథము చక్కగ వర్ణించియున్నది. ఈ వర్ణనమంతయు

పుక్కిటిపురాణముని పండితులు త్రోసివేసిరి. శీతోష్ణపరిస్థితులలో అస లిట్టి మార్పు జరుగుట కవకాశ మున్నదా యని పండితులు సంకోచించుచుండిరి. ఇట్టి మార్పు నిజముగ జరిగినదను నమ్మకము వారికి లేకపోవుటచేతనే స్వర్గతుల్యమగు ఐర్యనవైజోను తీసికొనిపోయి యిప్పుడు మంచుతో బిగును కొనిపోయియున్న యా పాడుడ త్తరద్రువమండలమం దెట్లు పెట్టుదుమా యని పండితులు సంశయించుచుండిరి. కాని, 30, 40, సంవత్సరములక్రింద చేయబడిన భూగర్భ భూనిక్షేప పరిశోధనలవలన ద్రువమండలమందలి శీతోష్ణ పరిస్థితులొకప్పుడు సంతత వసంతసమయముగ నుండెననియు తమపరి హినుప్రశయముచే ఆ మంచిపరిస్థితులన్నియు పూర్తిగ మారిపోయి యిప్పుడాప్రదేశము మంచుగడ్డలతో పేరుకొని పోయెననియు సిద్ధాంతీకరింపబడియున్నది. ఈరీతిగ భూగర్భ శాస్త్రవేత్తలు నిన్నగాక మొన్న కనిపెట్టిన యంశమునే యెన్నియో వేలసంవత్సరములక్రిందట పారశీకులు తమ అవైస్థికగ్రంథమందు స్థిరాక్షరములతో భద్రపరచి యున్నారు. ఇట్లేయంశము అవైస్థిక గ్రంథమందు స్పష్టముగ వివరింపబడి యున్నను పండితులు తమ సాంప్రదాకాగ్రహముచే దానిని నమ్మలేదు. కాని, ఆధునికభౌతికశాస్త్రవేత్తలే యీయంశమునిప్పుడు యథాశాస్త్రీయముగ ఋజువుపరచి యుండుటచే పండితులొకమిప్పటికైనను తమసంకోచములను, అనుమానములను, సాంప్రదాయకాగ్రహములను దూరముగ

నుంచి, హిమప్రళయమునకు పూర్వమందు సుదననము వలె సంతత వసంతసమయసౌభాగ్యసంపదలతో తులదూగు చుండిన ధ్రువమండలప్రాంతమే పారశీకులపూర్వజులకు విర్యనవైభోయను స్వర్గతుల్య నివాసస్థానముగ నుండెననియు, తదుపరి అంగ్రమైన్యడొనర్చిన శీతోష్ణద్రవమునైన - అనగ, హిమప్రళయమునలన - అప్రదేశము నివాసయోగ్యముగామిచే వారచ్చటనుండి లేచివచ్చిరనియు చిలసికొందురుగాక. అవై స్థిక గ్రంథ మొనర్చిన అంగ్రమైన్యని శీతోష్ణద్రవ వర్షనమును, యిప్పుటి భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు యథాశాస్త్రీయముగ గనుగొనిన హిమప్రళయ వర్షనమును పోల్చినట్లు, ఒకే రీతిగ, సర్వవిధముల సరిపోవుచున్నది. కనుక, అవైస్థిక గ్రంథ వర్షనమును మనము సమ్యక్పోవుట కేవలము అవిశేషమేగాని వేరొందులేదు. ఈ వర్షనప్రకారము వివ్యసవైభోయం దిప్పుడు సంవర్సములో పదిమాసములు అతిచలియు, రెండుమాసములుమాత్రమే కొంచెము చలితోగూడిన వేసవియు నుండవలెను. ఇట్టి శీతోష్ణస్థితి యిప్పుడెచ్చటనున్నది? — ఉత్తర ధ్రువమండలమందున్నది. కనుక, విర్యనవైభోగూడ ధ్రువమండలమందే యుండితీరవలెను. ఇందులకు సందేహ మెంతమాత్రమును లేదు. దీనిని ధ్రువజరుచుటకు మన మిదివరకు చర్చించియున్న వైదిక గ్రంథప్రమాణములే ప్రబలసాక్ష్యములుగ నున్నవి. హిమప్రళయమునకు పూర్వము ఉత్తరధ్రువమందు సంవత్సరములో పదిమాసములు అష్టాదశరమగు వేసవియు, రెండు మాసములు వెచ్చని

హేమంతమును — అనగ, మొత్తముపై సంతత వసంత
సమయముగ — నుండెనని భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు యథా
శాస్త్రీయముగ నిర్ధారణచేసియున్నారు. అంగ్రమైన్యడు
రాకపూర్వమీ “ ఐర్యనవైజో ” లో కూడ పదిమాసములు
చక్కని వేసవియు, రెండుమాసములు శీతకాలము నుండి
హాయిగనందనవలెను, స్వర్గతుల్యముగనుండెనని అవైస్థిక
గ్రంథమువలన తెలియుచున్నది. దీనివలకూడ, సంతత
వసంతసమయముగనున్న ధ్రువమండలమే పారశీకులకు ఐర్య
నవైజో యను స్వర్గముగనుండెనని ఋజువగుచున్నది. ఉత్తర
ధ్రువమండలమందు పదిమాసములు సూర్యరశ్మియు, రెండు
మాసములు చలితోగూడిన దీర్ఘరాత్రియు గలదని మన
మిదివరకే ఋజువుపరచియున్నాము. గవాం అయనం మొద
లగు వార్షికసత్రములు పదిమాసములే జరిగెననియు, రోమకా
సంవత్సరములో పదిమాసములేయుండెననియుకూడ వివరించి
యున్నాము. కనుక, ఐర్యనవైజోలోనున్న పదిమాసముల
వేసవికూడ వైదిక గ్రంథములోనున్న “ మానుషాయుగా ”
యను పదిమాసములతో సరిపోవుచున్నది. ఇక, తిష్ఠ్య-అపో
షల యుద్ధకాలమువలనను, శవమున కంత్యక్రియ లొనర్ప
కుండ శీతకాలములో, చీకటిలో, నెల, రెండు నెలలకైనను
యింటిలోనే పెట్టుకొనియుండవలెనని చెప్పటచేతను, ఐర్య
నవైజోలోనుండిన దీర్ఘరాత్రిస్థిరపడుచున్నది. మన మొకసారి
ఐర్యనవైజోను తీసికొనిపోయి ధ్రువమండలమందు పెట్టిన

పిమ్మట అచ్చట దీర్ఘరాత్రియుండితీరవలెను. అది యిప్పుడున్న పడినెలల శీతకాలముధ్యమందు నచ్చుచున్నది. కాని, అంగ్రమయిన్యునకు పూర్వము దీర్ఘరాత్రి రెండు నెలల శీతకాలముగానే వచ్చియుండెను. కాలవరికు వేలిన సారాంశమేమనగ:— ఐర్యనవైజోయను పరిశీకుల స్వర్గము ఉత్తర ధ్రువమండలము దుండెను. అంగ్రమయిన్యుడు రాక పూర్వము — అనగ, హిమప్రళయమునకు పూర్వము — అచ్చట సం॥ లో పడినెలలు ఆహ్లాదకరమైన సూర్యరశ్మిలో కూడిన వేసవియు, రెండు నెలలు అతిచలిలేనిదీర్ఘరాత్రియు నుండెను. కాని, అంగ్రమయిన్యుడు వచ్చిన శీతలోపడ్ర వమువలన అచ్చట సంవత్సరములో పడినెలలు అతి చలియు, దానిమధ్య దీర్ఘరాత్రియు, రెండు నెలలు చలితో కూడిన వేసవియు తటస్థించెను. ఈ దుర్భరపరిస్థితులే యిప్పుడి కిని ఉత్తరధ్రువమండలము దున్నవి. ఇట్లే భూమి హిమప్రళయముచే నియపయోగముగ చేయబడుటచే, ఆర్యుల స్వర్గమును, ఐర్యనవైజోను, నదలివేసి దక్షిణాభిముఖులై వెదికి దాదునందు వర్ణింపబడిన ౧౬ భూములగుండ దానివచ్చుచు, తుదకు “రంగు” యను భూమివరకు (పరిపూర్ణదగ్గరవరకు) వచ్చియుండిరి.

ఐర్యనవైజోలో యేడుమాసముల వేసవియు, అయిదు మాసముల శీతకాలముండెనని యింకొక ప్రాచీనైతిహ్య మొకటి “బుండహిష్” గ్రంథమందు గలదు. ఈ వాక్యమే

పైన చర్చించిన “వందిదాదు” వాక్యమునకు చేర్చబడియున్నది. ఈ యైతిహ్యముచే అంగ్రమైన్యనకు పూర్వమున్న శీతోష్ణస్థితి పేర్కొనబడి యున్నదనుట కెంతమాత్రమును సందేహములేదు. ఇంతవరకు అంగ్రమైన్యని యుపద్రవమునకు పూర్వమందు ఐర్యనవైజోలో నున్న శీతోష్ణ స్థితిని దెలియపరుచు వాక్యములు రెండు దొరకినవి.

(౧) సంవత్సరములో పదినెలలు వేసవియు, ౨ నెలలు శీతకాలముండును. (అంగ్రమైన్యని ప్రతిస్పష్టిని తలక్రిందుచేసినచో యీ పరిస్థితి యేర్పడును.)

(౨) సంవత్సరములో యేడునెలలు వేసవియు, ౧౧ నెలలు శీతకాలముండును. (“బుందహిష్” వాక్యము; వందిదాదు ప్రథమాధ్యాయమందు చేర్చబడిన వాక్యము.)

ఒక్క ప్రదేశమందే యీ రెండు విధములగు పరిస్థితు లెట్లుండునని పండితులు భ్రమపడిరి. ఇవి పరస్పరవిరుద్ధములని వా రభిప్రాయపడిరి. కాని, ద్రువమండలమందు అక్షాంశ భేదములనుబట్టి కొన్నిచోట్ల ౭ నెలల సూర్యరశ్మియు, మరికొన్నిచోట్ల ౧౦ నెలల సూర్యరశ్మియు నుండుట అసంభవము గాదని మన మిదివరకే ఋజువుపరచియున్నాము. కాన, దీనిలో వింత యేమియులేదు. ఋగ్వేదమందు సూర్యునకు యేడుకిరణములు గలవని యొకచోటను, పదికిరణములు గలవని ఇంకొకచోటను చెప్పినట్లే, అవైస్థికవాఙ్మయమందు కూడ ఐర్యనవైజోలో వేసవి యేడుమాసము లుండెనని యొక

చోటను, పదిమాసములుండెనని యింకొకచోటను చెప్పబడియున్నది. పరస్పరవిరుద్ధములుగ నన్నట్లు యీవాక్యములచే ధ్రువమండలమందు 2, 00, మాసముల సూర్యరశ్మిగల భిన్నప్రదేశములు సూచింపబడుచున్నవి.

ఈరీతిగ 2, 00 మాసముల సూర్యరశ్మిగల భిన్నప్రదేశములను సూచించుటకింకొక ప్రమాణముగలదు. సంవత్సరములో ౮ వ నెల మొదటి తిథినాడు శీతకాలము ప్రారంభములో ప్రవేశించునని బుందహిష్ గ్రంథము చెప్పుచున్నది. ఈవాక్యము శంబరాసుర యుద్ధప్రారంభమును జూపు శరత్తు ౮ వ తిథితో (పదిదినము తర్వాతకు) సరిపోవుచున్నది. ఈశీతకాలము ౧౨ వ నెల ఆఖరువరకు నుండునని కూడ చెప్పబడియున్నది. దీనివలన మేడునెలల సూర్యరశ్మి సూచింపబడుచున్నది. ఇంకొకవిశేషమేమనగా:— పదియవ నెల తొమ్మిదవతిథినాడు ఐర్యనవైశాఖ శీతకాలము ప్రవేశించునని యీబుందహిష్ వాక్యమందేగలదు. అందువలన, ఆదినమందు ప్రతిచోటను మంటలువేయుదురని యీగ్రంథము చెప్పుచున్నది. శీతకాలప్రవేశమును సూచించుటకే యీమంటలు వేయబడుచున్నవి. దీనినిబట్టి ౯, లేక ౧౦ నెలల సూర్యరశ్మి సూచింపబడుచున్నది. ప్రాచీన రోమ సంవత్సరమందు పదిమాసములున్నట్లు, ప్రాచీనపారశీక సంవత్సరమందుకూడ ౯ నెలల ౯ దినములేయుండి యుండవచ్చును. ఈబుందహిష్ వాక్యమువలన ధ్రువమండలములో 2, 000

మానముల సూర్యరశ్మిగల భిన్నప్రదేశములు సూచింపబడుచున్నవనుట కెంతమాత్రమును సందేహములేదు. ఇంతవరకు జరిగిన చర్చనుబట్టి ఐర్యనవైజో యనుభూమి పారశీకమునకు సూర్యుకొనయందున్నదో, లేక ఉత్తరభూములలోనున్నదో - నిర్ణయమై పోయినది.

అంగ్రమైన్యుని ప్రతిసృష్టివలన ౧౦ నెలల శీతకాలమును, రెండునెలల వేసవియు వచ్చెనని వందిదాదుయొక్క ప్రథమాధ్యాయములో గలదు. దానిని మనము తలక్రిందు చేసి భగవంతుడు మొదటచేసిన సృష్టిప్రకారము ౧౦ నెలల వేసవియు, ౨ నెలల శీతకాలమునుండియుండవలెనని యూహించితిమి. కాని, యిట్టియూహతో పనిలేకుండగనే, అంగ్రమైన్యుడు రాకపూర్వమీ ఐర్యనవైజో యెంత మనోహరమగు స్వర్గముగనుండెనో వందిదాదుయొక్క ద్వితీయాధ్యాయమందే ప్రత్యక్షముగ వర్ణించియున్నారు. ఆప్రదేశము నందనవనమునలె సకలసౌభాగ్య సంపదలతో తులదూగుచుండెననియు, అందలిప్రజలు జరామరణవర్జితులై, బహుసంతానులై, సకలైశ్వర్య సంపన్నులై యుండిరనియు, వారందరికి “ఇమ” యను నాతడు రాజైతన ప్రజలను కన్నబిడ్డలవలె గాపాడుచు, న్యాయమార్గమున ప్రజాపరిపాలన మొనర్చుచుండెననియు యీద్వితీయాధ్యాయము విపులముగ వర్ణించుచున్నది. అంతయొకనాడు భగవంతుడీ “ఇమ” యను రాజును తనదేవసభకు రప్పించి, ముందుభూలోక స్వర్గమగు ఐర్యనవైజోపై

రానున్న హిమప్రళయమునుగూర్చి తెలియజెప్పి, యీయుప
 ద్రవమునుండి భూప్రజను రక్షించుటకై రాజును తా నొక
 భవనమును (వర) నిర్మించవలసినదనియు, అందు సమస్త
 జంతువులయొక్కయు, ఓషధులయొక్కయు వీజములను సంగ్ర
 హించి యుంచవలసినదనియు హెచ్చరించెను. ఆ ప్రకారమే
 “ఇమ ” రాజు “వర ” ను నిర్మించెను. ఈ “వర ” యందు
 “సూర్యచంద్రనక్షత్రాదులు సంవత్సరమున కొనిసూత్రమున
 యుంచునట. ఈ “వర ” లో నున్నవారికి సంవత్సరముకడిన
 ముగ మాత్రమే గన్పించునట”! ఈ రాజును ఉత్తరధ్రువ లక్ష
 ణములుగాక మరియేమి? దీనినిబట్టియైనను ఐర్యనవైజోను
 ధ్రువమండలమందే యుంచవలెను. వందిదాదుగ్రంథమును
 రచించిన పారశీకు లీ సృష్టిచమత్కారమును తమగ్రంథాన
 చూచియుండకపోవచ్చును. కాని, వీరిపూర్వము అట్లు
 యొకప్పు డీసృష్టిచమత్కారమును తమ గ్రంథాన చూచియు
 యుండవలెను. వారిట్లు గ్రంథానచూచిన యంతము వార
 పరంపరగ, వ్యాప్తమైయున్నవారికు వచ్చియుండవచ్చును.
 ఇట్లుపారంపర్యముగ వచ్చినదానినే వందిదాదు గ్రంథకారులు
 తమగ్రంథమందు స్థిరాక్షరములుగ భద్రపరచియుండవచ్చును.
 ఈకారణములచే ఐర్యనవైజోను తీసికొనిపోయి పారశీకదేశ
 మునకు తూర్పుకొసయందు పెట్టుటకువీలులేదు. అట్లుయినచో
 ౧౦ నెలల శీతకాలమునుగాని, సంవత్సరమున కొనిసారియే
 సూర్యచంద్రాదు లుదయించుటనుగాని సమర్థించుట కింత

మాత్రమును వీలుండదు. కేవలము ప్రాచీన గ్రంథములందున్న దివ్యజలవాహినుల పేర్లతో యిటీవల క్రొత్తగ నామకరణ మొనర్పబడిన నదుల పేర్లనుబట్టి ఐర్యనవైజోకు స్థలనిర్దేశమును చేయబూనుట చాలతప్పుపద్ధతి అట్లయినచో, ఇప్పుడార్యావర్తమనబడుచున్న వింధ్యహిమాలయ మధ్యప్రదేశమే ఆర్యులకు మూలస్థానమని యేల చెప్పకూడదు? కనుక, కేవల మిటీవల క్రొత్తగ పెట్టబడిన పేర్లనుబట్టియే స్థలనిర్దేశ మొనర్పబూనుపద్ధతిని పూర్తిగ వదలివేయవలెను.

నందనవనమువలె నొప్పారుచుండిన ఐర్యనవైజోమీదికి హిమప్రళయ మెట్లురాబోవుచున్నదో భగవంతుడు ఇమరాజునకు తెలియజెప్పుచున్నాడు. చక్కని తమ దేశము మంచుచే నెట్లు పాడైపోయినదో ఆర్యులు తమ కండ్లార చూచినట్లే యీ ద్వితీయాధ్యాయమందు వర్ణింపబడియున్నది. ఈ వర్ణనమంతయు ఆధునిక భూగర్భశాస్త్రవేత్త యొకడు యథాశాస్త్రీయముగ జేసిన వర్ణనవలెనే యున్నది. ప్రపంచమంతయు మంచుగడ్డలతో పేరు కొనిపోవునట. మహాన్నత గిరిశిఖరములుకూడ కనీసము మూరెడెత్తు మంచులో మునిగిపోవునట. ఈ వర్ణనమింత ప్రత్యక్షముగను, యథాశాస్త్రీయముగ నున్నప్పుడు దీనిని పుక్కిటిపురాణమని త్రోసివేయజాలము. ఏప్రదేశమందైనను శీతోష్ణస్థితిలో నిట్టి విపరీతమైన మార్పులు గలుగుట అసంభవమని పండితులు గట్టిగ తలంచుటచే, యీ వర్ణనమంతయు పుక్కిటి పురాణమని త్రోసివేసిరి.

కాని, పూర్వ మొకప్పుడు ఉత్తరధ్రువమండలమందు సంతత వసంతసమయముగ నొప్పారుచున్న శీతోన్నతియుండెననియు, యీ స్థితి కనీసము రెండుసార్లు తటస్థించిన హిమప్రళయములచే పాడై పోయెననియు, గతించిన హిమప్రళయము క్రీస్తుకు పూర్వము షుమారు ౮ వేల సంవత్సరములకు పూర్వమందు తటస్థించెననియు అమెరికను భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు మొన్న మొన్ననే (౩౦, ౪౦ సంవత్సరములక్రిందట) నిర్ధారణచేసియున్నారు. ఈ హిమప్రళయమే అగ్రమైన్యని శీతోన్నతవనముగను, భగవంతునిచే ముందురానున్నదని యిమరాజునకు చెప్పబడిన హిమప్రళయముగను అవైస్థిక గ్రంథములందెన్నచో వర్ణింపబడియున్నది. కాన, యిది నిజమైన చార్వితకాలమేగాని పుక్కిటిపురాణము గాదని పండితు లిప్పుట్లేనను గ్రహించును గాక. మన ప్రాచీనగ్రంథములలోని వర్ణనము సంత సృష్టముగ నున్నను వానిని నమ్మకపోవుట మానవా కిష్ట చాచారమైపోయినది. ఇట్టి యపసమ్మగమే లేకపోయినచో వర్ణనవైజోను పండితు లిదివరకే ధ్రువమండలమందు పెట్టియుందురు. నందన వనమునల నొప్పారుచున్న తమ జన్మభూమి యిట్లు నాశనమైపోవుటచే, ఆర్యు లాప్రదేశమును విడిచిపెట్టక తప్పినదికాదు. ఆర్యులు స్వర్గతుల్యముగ నుండిన తమ జన్మస్థానమును వదిలిపెట్టుట కిదియే కారణము గాని, కొందరనుకొనునట్లు, “ చోటుచాలక ” గాదు; “ యేదోగుబులు ” చే గాదు; వట్టి గుబులుచే స్వర్గతుల్యముగ నుండిన తమ జన్మస్థానము

నెవరైన వదలుదురా? ఇప్పటికి పదివేలసంవత్సరములక్రిందట తమదేశము మంచుచే పాడైపోవుటచే ఆర్యు లాదేశమును వదలివేసి దక్షిణాభిముఖముగ పయనమై రావలసినవారైరి. వారి స్థైర్యలేచివచ్చిరో - ఆకారణము - అవైస్థిక గ్రంథములందు యెన్నడో లిఖితపూర్వకముగ భద్రపరుపబడియున్నది. ఈ వర్ణనము సత్యమైనదేయని నిన్నగాక మొన్ననే మన భూగర్భ శాస్త్రవేత్తలు కనుగొనియున్నారు. ఆహా ! వీరుకనుగొనక పోయినచో అవైస్థికవర్ణనమంతయు పుక్కిటిపురాణమేయై పోయేడిదిగదా !

దీర్ఘరాత్రులు, దీర్ఘదివసములు, దీర్ఘఉషస్సులు మొదలగు ధ్రువలక్షణములను దెలుపు నిదర్శనములు పెక్కులువైదికవాఙ్మయమందు గానవచ్చుచున్నను ఆర్యులప్రదేశములలో నేకాలమందు నివసించిరో, యేకారణములచే అచ్చటనుండి లేచివచ్చిరో తెలియజెప్ప వాక్యమొక్కటి. యైనను మన వేదవాఙ్మయమందు గానరాదు. ఈలోపమును పూర్తిచేయుటకై మనము భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనల నాధారముజేసికొంటిమి. ఇప్పుడునదా మంచుతో గడ్డకట్టుకొనిపోయి మానవనివాసమున కనుపయోగముగనున్న యీ ధ్రువమండలమే, పూర్వమొకప్పుడు (పదివేలసంవత్సరములకుపైన)సంతతవసంతసమయసౌభాగ్య సంపదలతో తులదూగుచు మానవనివాసమునకత్యంతోపయుక్తముగ నుండెనని యీ శాస్త్రపరిశోధనలవలన ఋజువైనది. పదివేల సంవత్సరముల క్రిందటతట.

సింఛినహిమప్రళయమునకు పూర్వమే ఆర్యు లాప్రదేశమందు కాపుర ముండియుండవలెను. గాని తనుపరి యుండియుండ బాలరు. యీ యూహయే అవైదిక ప్రమాణమునలన ప్రత్యక్షముగ ఋజువైనది. దీనినిబట్టి (1) ఐర్యనైజోలో మొట్ట మొదట నుంచి శీశోష్ణస్థితి యుండెను; కాని, కొంతకాలము నకు అంగ్రమైన్యము నచ్చి దానియందు పడినెలలు అతిచలిని, 2 నెలలు వేసవిని గల్గించి మానవులు నివసించుటకు నీలు లేకుండ పాచుచేసెను. (2) ఐర్యనైజోలోయందున్న “వర”లో సూర్యచంద్రాదులు సంవత్సరమున కొకమా యుదయితురు; సంవత్సర మొక దినముగ నుండును. (3) నందనవనముగ నున్న యీ భూమి హిమప్రళయముచే మానన నివాసమున కనుపయోగమయ్యెను. ఈరీతిగ పూర్వకాలమందు నిజముగ జరిగియున్న చరిత్రాంశములనే ఆర్యులు నాగే పారంపర్యముగ తమ మనస్సులందు జ్ఞాపకముగచుకొని, యీ నాటివరకు సంక్రమింపజేసిరి. కాని, యీ ప్రళయము నిజముగ జరిగి యెన్నియో నేల సంవత్సరము లగుటచే, పరంపరాను గతముగ వచ్చుచున్న యాయైతిహ్యముముక్క- నిజభావమును మాత్రము ప్రజలు మరచిపోయి, దీనిని మొన్నటివరకు పుక్కిటి పురాణముగనే తలంచుచుండిరి. కాని, మన అదృష్ట వశమున, 10, 20 సంవత్సరముల క్రిందటచేయబడిన భూ గర్భశాస్త్రపరిశోధనల వలన యీపరంపరాను గతమైన యైతిహ్యము సత్యమైన చరిత్రాంశమే యని స్థిరపడినది. ఈ విష

యమై యీశాస్త్రపరిశోధనలు లోకమునకు మహిమ
కారమొచ్చినవనుటలో సందేహములేదు. మనమతగ్రంథము
లలో పరంపరాను గతముగ భద్రపరుబడియున్న యైతిహ్య
ములయొక్క సత్యాసత్యముల నింత ఖండితముగ ఋజువుచేయ
గల ఆధునిక భౌతిక శాస్త్రపరిశోధన లింకను పెక్కులుగావింప
బడవలసియున్నవి. ఇంతవరకుచేసిన పరిశోధనలు బహుకొద్దిగ
మాత్రమున్నవి. ఇవిచాలవు.

మన మిప్పుడు ఐర్యనవైజోయొక్క స్థలనిర్దేశమును
పూర్తిగ చేసియున్నాము. కనుక, వందిదాదు గ్రంథము
యొక్క ప్రథమాధ్యాయములో వరుసగపేర్కొన బడిన
౧౬ దేశములయొక్క భావార్థమేమో మన మిప్పుడు
సరళముగ నిర్ణయింపవచ్చును. ప్రాచీన మూలస్థానమగు
ఉత్తర ధ్రువమండలమునుండి ఆర్యులు దక్షిణాభి ముఖముగ
బయలుదేరి తమ మార్గమందు దాటుచు (పంజాబువరకు)
వచ్చిన భూములే యీ పదునారుభూములై యున్నవి. ఆర్యు
లీ దేశములగుండ వచ్చినారని “వందిదాదు” నందు ప్రత్యక్ష
ముగ చెప్పియుండనిమాట నాస్తవమే; చెప్పవలసిన అవుసర
మును లేదు. ఏలయనగ, ఐర్యనవైజో ఉత్తర ధ్రువమండల
మందున్నదనియు, అది మంచుచే పాడైపోయి, మానవనివాస
మున కనుపయోగమై పోయినదనియు చెప్పినప్పుడు ఆర్యు
లచ్చటినుండి లేచివచ్చిరని వేరుగ చెప్పవలెనా యేమి? అది
గాక, ఐర్యనవైజోయను భూమి హిమప్రళయముచే మానవ

నివాసమున కనుపయోగమయ్యెనని చెప్పిన వెంటనే యీ పదునారు భూములును క్రమముగ పేర్కొనబడుటచే యీ క్రమమున కేదియో అర్థముండితీరన వచ్చును. అనగ, మొదట నున్న చోటులో నుండుట యసంభవము కాగనే వారచ్చట నుండి లేచి యీ పదునారు భూములగుండ క్రమముగ సంచార మొనర్చుచు వచ్చిరని స్పష్టమగుచున్నది. కనుక, యిది నిజమగు చరిత్రాంశమే గాని పుక్కిటి పురాణముగాదు.

పూర్వము నందనవనమువలెనున్న యీ ధ్రువముచలమునందలి “విర్యనవైజో” యను భూమి నే కొంతకాలమునకు పాఠశీకులు “స్వర్గ” మని చెప్పుకొనుచు వచ్చిరి. దీనినే మన పురాణములలో “మేరుశర్వతము”గ వర్ణించిరి. ఇది దేవతలకు నివాసస్థానము — అనగ స్వర్గము.

ఆర్యుల మూలస్థాన మిట్లు ముంచుచే పాత ప్రాయమున చరిత్రాంశమే భారతీయగ్రంథములలో నుండ గలదు. ఇతివృత్త బ్రాహ్మణము, మహాభారతము, మత్స్య, భాగవతాదిపురాణములు మొదలుగా గల గ్రంథములలో యీ యంశమే వివరింపబడియున్నది. శత.బ్రా. 1, 8, 1, 1-10-లోని వర్ణనము వీని యన్నిటిలో బహు పురాతనమైనది. మనువు ప్రత్యక్ష నాడులకై తెచ్చిన నీటిలో యొక చేప కనుబడెను. “సన్ను నీవిప్పుడు రక్షించినచో ముందురానున్న గొప్పవరద (శౌఘః) నుండి నిన్ను కాపాడుదును, యీ వరద సమస్తజంతుకొటిని తుడిచివేయనున్నది. (నిర్వోధా)” అని ఆ చేప మనువునకు

చెప్పెను. మను వా చేపను మొదట కమండలములో నుంచెను; అది పెరిగినకొలది దానిని బావిలోను, నదిలోను, తుదకు సముద్రములోను వేసి కాపాడెను. అంతట ఆ చేప ఫలాని సంవత్సరములో (యే సంవత్సరమో తెలియదు) వరద రానున్నది; కనుక నీవిప్పు డొక నావను (నావం) కట్టి దానిలో భద్రముగ నుండుమని చెప్పెను. మను వా ప్రకారమే చేసి ఓడలో సిద్ధముగ నుండెను. నావయొక్క పాశమును ఆచేపకొమ్మునకుకట్టి మనువు “యీఉత్తరపర్వతముమీదుగ” — ఏతం ఉత్తరం గిరిం—పోవును. ఈపర్వతమే హిమవత్పర్వతమని వ్యాఖ్యాతలు వ్రాసియున్నారు. నావయొక్క పాశమును ఆపర్వతముపైనున్నచెట్టునకు కట్టవలసినదని చేప చెప్పెను. మనువాప్రకారమేచేయగ వరదతోపాటు నావ కూడక్రమముగ క్రిందికిదిగెను. అందుచేతనే యీపర్వతమునకు “మనోర్ అవసర్పణం”—మనువు దిగినచోటు—అని పేరు—వచ్చెనట. ఈవరదవలన జనులందరునశించిరి; మను వొక్కడే మిగిలెను. మను వంతట “పాకయజ్ఞ” మొనర్పగ ఆసీటినండి సంవత్సరములో “ఇడా” యను స్త్రీవచ్చెను. ఈస్త్రీవలన మనువు సంతానమును (ప్రజాతిః) బడసెను. ఈ కథయే అథ. వే. XIX, 39, 7, 8-లోకూడగలదు. అచ్చట గిరిశిఖరముపేరు “నావ-ప్రభంశనమ్” అనియున్నది. మహా భారతకథలో “నౌబంధనమ్” అనియున్నది. మనువు తపస్సు చేసినచోటు మలయ (మలబారు) అని మాతస్యపురాణము

చెప్పుచున్నది. ద్రవిడదేశపురాజగు సత్యవ్రతుడే మరుపునకు బదులుగ భాగవతపురాణమునందు పేర్కొనబడియున్నాడు. వీనియన్నిటిలో శతపథబ్రాహ్మణవర్ణనమే బహుపురాతనమైనది. ఇది క్రీ. పూ. ౨౫౦౦ సంవత్సరములకుపూర్వమే వ్రాయబడిన దనిపండితులు నిర్ణయించిరి. కనుక యిదిగో మనకిప్పుడు ముఖ్యమైనది. మనువునకును చేపకును మొట్టమొదట సంభాషణ మెచ్చటజరిగినో తెలియదు. మనువు నాననచ్చట యెక్కోనో తెలియదు. శతపథబ్రాహ్మణమందు నీటివరద వర్ణింపబడినదే గాని, అవైదిక గ్రంథములోవలె మంచుగడ్డల సంగతి లేదేలేదు. అయినను, యీ రెండువర్ణనలును ఒకే యుత్పన్నమును దెల్పుచున్నవని చెప్పవచ్చును. “ప్రాలేయ” యనగా “మంచు” అని యిటీవలి సంస్కృత వాఙ్మయముదాగలదు. ఈ “ప్రాలేయ” శబ్దము “ప్రళయ” (వరద) శబ్దము నుండియే యుత్పన్నమైనదని పాశీన్యాచార్యులవారు చెప్పుచున్నారు. కనుక, యీ వరదకును మంచునకును సంబంధమున్నట్లు మన ప్రాచీనులకు తెలియకపోలేదు. కాని, యీ సంగతిని ఆధునికు లంతగ గుర్తింపరైరి. హిమప్రళయము తటస్థించినప్పుడల్ల మంచుగో మునిగిపోయిన ప్రదేశములనుండి పెద్ద నీటివరదలు బయలుదేరి అన్నివైపులకు విరివిగ ప్రవహించునట. ఇట్లు అపారముగ బయల్పడలి అన్నివైపులకు ప్రవహించుచున్న నీటివెల్లువలవెంట అపరిమితమైన బురదయు, యిసుకయు కొట్టుకొని వచ్చునట. ఈ యంశములను భూగర్భ శాస్త్రవేత్తలే చెప్పుచున్నారు. కనుక,

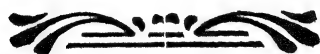
శతపథబ్రాహ్మణములో చెప్పబడిన వరద (బౌఘః) కూడ హిమప్రళయము క్రింద పడిపోయిన ప్రదేశము నుండి యిట్లుకొట్టుకొనివచ్చుచున్న యొకానొక నీటివెల్లువ యొయుండవచ్చును. బహుశః, మనువుకూడ యీనీటి వెల్లువ నెంట, నావలోయెక్కి, యీ చేపమెంబడి, హిమవత్పర్వత పార్శ్వమునకు కొట్టుకొనివచ్చియుండవచ్చును. కనుక, శత పథ బ్రాహ్మణవర్ణనము కేవలమొక్క నీటివరదనే సూచించు చున్నదని చెప్పటకు వీలులేదు. భూగర్భశాస్త్రమును బట్టి చూడగ యీ కథ హిమప్రళయమునుకూడ సూచించుచున్న దనియే చెప్పితిరవలెను. కావున, అవైస్థిక గ్రంథములోని హిమప్రళయమును, శతపథబ్రాహ్మణములోని జలప్రళయ మును ఒక్కటే చరిత్రాంశమును దెలుపుచున్నవి. వీనిరెంటికిని మూలమొక్కటే ఈరెంటికిని యొకొక పోలికకూడ కలదు. ఈజలప్రళయములో రక్షింపబడిన మనువు వివస్వతుని కుమారుడు; హిమప్రళయములో రక్షింపబడిన “ ఇమ ” యను నాతడు “ వివంఘటు ” ని కుమారుడు.

పదవేల సంవత్సరముల క్రిందట యీభూగోళముపై జరిగిన మహాప్రాకృతిక విపర్యయ మీనీతిగ ప్రాచీనార్య సంతతులచే వాఙ్మయరూపముగ భద్రపరుపబడి యున్నది. వైదిక, అవైస్థికవర్ణనముల రెంటిలో అవైస్థికవర్ణనమే మిక్కిలి పురాతనమును, యొక్కవ విపులముననై యున్నది. భూగర్భ శాస్త్రపరిశోధనలుకూడ అవైస్థికవర్ణనముతోడనే — ప్రతి చిన్నచివరమునందును — సూచిస్తవి, సర్వవిధముల, సరిపోవు

చున్నవి. శబ్దశాస్త్రప్రపతిశోధనలను బట్టికూడ నేతపాత్రబ్రాహ్మణమున కంటె వెందిదానగ్రంథము యొక్క న పురాతనమైనదని హేతుపండితుడు కనుగొని యున్నాడు.

ఆర్యు లొకప్పుడు ఉత్తరభూములలో నివసించియున్నారని బెలుపు వాక్యములు కొన్నిగలవు. వానిలో రెండో, మూటినిమాత్ర మిచ్చట పేర్కొనదము. “శతం హిమం” అను పదము ఋగ్వేదమందు పలుతావులలో గలదు. (I, 64, 14; II, 33, 2; V, 54, 15; VI, 48, 8; Etc. ...) “శతద శ్శతం” అను పదము కూడ ఋగ్వేదమందు గానవచ్చుచున్నను, యీ “శతం హిమం” అను పదముచే ఆర్యు లప్పటి కింకను తమ యుత్తరమండల నివాసమును పూర్తిగ మరచిపోలేదని తెలియుచున్నది. ఐ. బ్రా. VIII, 14—లో హిమవంతమున కావలనున్న “ఉత్తరకురు”భూములు పేర్కొనబడి యున్నవి. ఈ యుత్తరకురుభూములను మానవమాత్రు లవసను జయింపజాలరనియు, యిచ్చట దేవతలు నివసింతురనియు, ఐ. బ్రా. VIII, 23 చెప్పుచున్నది. అనగ, యీ బ్రాహ్మణమునాటికే యీ యుత్తర కురుభూములు దేవతానివాస స్థానములుగ పరిగణింపబడజొచ్చినని తెలియుచున్నది. సత్కార్యమలోనర్చిన పురుషులీ యుత్తర కురుభూములలో నివసింతురని రామాయణము (IV, 43, 38) చెప్పుచున్నది. “అర్జునా! ఇవిగో!—యవియే ఉత్తరకురుభూముః; వీనినెవరును జయింప పాపాసింపరు”—అని మహాభారతము (సభా: 28. అ) చెప్పుచున్నది. “టాల్మీ” యను గ్రీకుపండితుడుకూడ “బల్కొరొకొర”

అనుభూమియు, పర్వతమును, ప్రజలును, గలరని చెప్పుచున్నాడు. “పత్యాస్వస్తి”కి (అనగ, వాగ్దేవికి) ఉత్తరమండలములు (ఉదీచీమ్దిశం) తెలియునని కాపీతకీబ్రాహ్మణము (VII, 6) చెప్పుచున్నది. ఈవాక్యములనుబట్టి ఆర్యులొకప్పుడు ఉత్తరభూములలో నివసించియున్నట్లు తెలియుచున్నదని “మ్యూయిగు” పండితుడు తలంచుచున్నాడు. కాని, యీవాక్యములంత స్పష్టముగలేవు. వీనివలన ధ్రువమండలము సూచింపబడుటలేదు. అయినను, తదితరప్రమాణములచే యిదివరకే ఋజువైన ఉత్తరధ్రువ నివాసమును మరింత యెక్కువగ తెలుపుటకుమాత్ర మీ వాక్యములు సోడ్పడుచున్నవని చెప్పవచ్చును. మన సిద్ధాంతమును ఋజువు చేయుటకు మన మిదివరకు చర్చించియున్న వైదిక, అవైస్థిక ప్రమాణములే ప్రబలాధారములుగ నున్నవి. వీనివలన ఆర్యులొకప్పుడు ఉత్తరధ్రువమండలమం దుండిరనియు, తదుపరి హిమప్రళయముచే ఆమండలము పాడైపోగా వారచ్చట నుండి లేచి దక్షిణాభిముఖముగ పయనమై మధ్య అనేక భూములను దాటుచు, కొంతకాలము ఆక్ససు, సింధు, కుభా, రసా, నదీప్రాంతములలో నివసించుచు, తుదకు మరల అనేక శాఖలుగ చీలిపోయి కొందరు హిందూదేశము లోనికిని, మరికొందరు పారశీకదేశములోనికిని పోయిరనియు, తెలియుచున్నది.



వైదిక నిలయము

పండ్లండన అధ్యాయము.

తత్వల్య గాథలు.

(Comparative Mythology)

ఆర్యుల ఉత్తరధ్రువనివాసమును ఋషులు చేయుటకు మనమింతవరకు భారతీయులయొక్కయు పారిశీకులయొక్కయు ప్రాచీన గ్రంథములనుండి ప్రమాణములనైతే చూపియున్నాము. మన సిద్ధాంతము సత్యమేదైనచో ధ్రువనివాసమును దెల్పు నిదర్శనములు గ్రీకు, రోమన్, ఇబ్బీక్, ట్యూటన్, స్లవోనికాది తదితర ఆర్యజాతులవారి ప్రాచీనగ్రంథములందును గాథలందును కూడ యుండియుండవలెనుగదా. ఈవిషయము “రీసు” పండితుడు చాల శ్రమచేసి ఆ గాథల నన్నిటిని విపులముగ పరిశీలించిచూచి, వానివలన ఉత్తరధ్రువనివాసమే సూచించబడవచ్చునని చెప్పియున్నాడు. కనుక, ఆ గాథలనన్నిటిని మనమిప్పు డిచ్చట మరల సూక్ష్మముగ పరిశీలింపవలసిన యావశ్యకతలేదు. “రీసు” గారిదిమరే చేసియున్నగ్రంథములన

మనపనిచాల తేలికయైనది. కనుక, యీవిషయమై మనము వారి కనేకవందనము లొనర్పవలసియున్నది. 'రీసు' గా రొనర్చిన పరిశ్రమనాధారముజేసికొని నేనిచ్చటకొన్ని ముఖ్యాంశములను మాత్రము క్లుప్తముగ పేర్కొందును.

ధ్రువమండలమందలి ప్రాచీన సంవత్సరమును గూర్చిన చిహ్నము లేమైన తదితర ఆర్యజాతుల గ్రంథములలో కల పేరొక ముందు విచారితము. ఋగ్వేదమందు ఉషస్సు బహువచనములో ప్రయోగింపబడియున్నది. ముప్పదిమంది యుషాకన్యలు ఒక ఆవరణములోనే చీలిపోకుండ కలిసియుండి, ఒక్క మనస్సుతోనే, గిరగిర తిరుగుచుందురని ఋగ్వేదము వర్ణించెను. “లెట్టు” జాతివారి ప్రాచీనగ్రంథములందుకూడ ఉషస్సు “దివో-దుక్తే” - (ఋగ్వేదము:- దివో-దుహితా) అనగ, “దివముయొక్క కూతురు”గనే వర్ణింపబడియున్నది. సుందరులగు యిట్టి “దివో దుహితలు” చాలమంది గలరని “లెట్టు”కవులు వర్ణించియున్నారు. గ్రీకుగాథలందు “హేరకిల్సు” యొక్క భార్యలు పెక్కుమందిగలరు. “వీరు ఉషస్సునకంటె భిన్నమైనవారని చెప్పటకు వీలులేద”ని మాక్సిముల్లరుగారే చెప్పియున్నారు. ఈ కథయే “కెల్లిక్” గాథలందు గలదు. సూర్యుని భార్యకు చాలపేర్లుగలవట. స్త్రీరూపములుగ వర్ణింపబడిన బహు సంఖ్యావాచకములగు నీయుషస్సులన్నియు సంవత్సరములో 3౬౦ దినములలో ప్రతిదినమును కన్నడు ఉషస్సులు గావనియు, ఉత్తరధ్రువమందు సుమారు నెలదిన

ములవరకుండు దీర్ఘ యఖాడ ఉపసే యీవిధముగ వర్ణింపబడియున్నదనియు మన మిదివరకే ఋణాప్రపరచి యున్నాము. ఉపస్స “దివో-దహిత”గను, బహువచనముగను ఋగ్వేద మందేగాక లెట్టుగాథలలో కూడ ఒకేవిధముగ వర్ణింపబడి యుండుటచే, యిది తప్పక ధ్రువమండలమందలి దీర్ఘ యఖాడ యుపసే యై యుండవలెను. ఇట్టి, గ్రీకు గాథలకు కూడ నిదియే తాత్పర్యము.

‘గవాం అయనం’ యొక్క అవధిని గూర్చియు, దశ గ్వాల చరిత్రనుగూర్చియు చర్చించుసందర్భమున ప్రాచీన రోమన్ సంవత్సరములో పదిమాసములే యుండవనియు, “న్యూమా”యను నాతడువచ్చి తనవరి రెండు నెలలను క్రొత్తగకలిపెననియు వివరించినట్లు. ప్రాచీనసంవత్సరములో ౧౨ నెలలే యుండియున్నచో ౫ వ నెలయొక్క ౧౦ వ నెలవరకునున్న సంఖ్యావాచకనామము లొక్కసారి ఆకస్మికముక, ౧౦ వ నెలతోడనే నిలిచిపోవలయు. “క్వింటిలిన్” (అయిదవనెల) మొదలు “డిశంబరు” (పదవనెల) వరకునున్న రోమన్ నెలలయొక్క సంఖ్యావాచకనామములను బట్టి మనమింకొక విశేషాంశమును గ్రహింపవచ్చును. మొట్టమొదట ఆర్యులందరుకలిసి ఉత్తర ధ్రువమండలమందున్న పూడు నెలలకు వానిక్రమమునుబట్టి - మొదటి నెల, రెండవ నెల, మూడవ నెల,..... అను సంఖ్యావాచకనామములే యుండెను. గాని వానికి ప్రత్యేకమైన పేర్లు వేరుగ లేకుండెను.

కాని, ఆర్యులందఱును భిన్నశాఖలుగ చీలిపోయిన తరువాత యీ సంఖ్యాపాచకనామములకు బదులుగ యెవరి యిష్టము చొప్పున వారు తమతమ నెలలకు క్రొత్తపేర్లను పెట్టుకొనిరి. అందుచేతనే, యిప్పు డన్ని భాషలలోను నెలలపేర్లు ఒకేమాదిరిగ లేక భిన్నములుగ నున్నవి. ప్రాచీన రోమన్ సంవత్సరము యొక్క పది నెలల యవధినిబట్టి పది నెలల సూర్యరశ్మిగల ధ్రువప్రాంతము సూచింపబడుచున్నదనుటలో సందేహములేదు.

కెల్టిక్, ట్యూటానిక్, గ్రీకుజాతుల ప్రాచీన సంవత్సరమునుగూర్చిన వర్ణన లంతస్పష్టముగ లేవు. కెల్టుసంవత్సరమునుగూర్చి కొంచము తెలిసికొందము. సంవత్సరములోనున్న ఉష్ణోగ్రతనుబట్టియు, శీతోగ్రతనుబట్టియు వారిసంవత్సరము రెండు సమభాగములుగ విభజింపబడినట్లుగాన్పించుచున్నది. సూర్యరశ్మికంటె చీకటియు, పగటికంటె రాత్రియు వారి కెక్కువ ప్రధానములుగ గన్పట్టుచున్నవి. నవంబరు మొదటి తేదీనాడు వారికి శీతకాలము ప్రవేశించును; చీకటియు వచ్చును. ఇదియే వారికి ప్రాతసంవత్సరములో చివరిదినము. ప్రాతసంవత్సరము చనిపోయినదని సూచించుట కనేక పండుగలు, జాతరలు జరుగును. ఇదియే పిశాచములు గన్పడుటకు తగిన సమయము. సూర్యదేవు డీదినమందే చలియు, చీకటియు నను రాక్షసులకు (లేక పిశాచములకు) లొంగిపోయెనని చెప్పుటకై వారనేకజాతరలను జరుపుదురు. అంధకారము

నల్లని పందిరూపమునుధరించి, తోకగాని చెవులుగాని లేక మహాభయంకరముగ ప్రపంచమందు విచ్చలవిడిగ సంచరించు నట. ఈవిధముగ వారినూతనసంవత్సరము చలితోడను, చీకటి తోడను ప్రారంభమగును. ఇదేరీతిగ, సూర్యుడతి వేషోన్మతముగనున్న వేసవిమధ్యమును దెల్పుటకుకూడ కల్పజాతివారు ఆగష్టు మొదటి తేదీన “లమ్మ” సంతలను “లగ్నసంక్రమణ” పండుగలను జరుపుదురు. సూర్యుడతితీక్షణములగు తనకరిణములచే శీతలమును, అంధకారమును భేదించి, సస్యమాలకు ఉత్తేజమును గలిగించును. కావున పంటలుకూడ, ఆకాలమందే చక్కగపండి సిద్ధముగనుండును. అందుచే “లగ్నసంక్రమణ” పండుగలును, “లమ్మ” సంతలును విరివిగ మహావైభవముగ జరుగును. ఇదియే పెండ్లిండ్లు జరుగుటకు మిక్కిలి అనుకూలమైన సుభాగ్యకాలము. ఆగష్టు మొదటితేదీ వేసవిమధ్యమైనచో మే నెల మొదటితేదీనాడే సూర్యభగవానుడు దయింపవలెను. అందుచేతనే మే నెల మొదటితేదీన యుగపండుగ జరుగును. దాని కర్థమేమనగ:— శీతకాలము ప్రవేశింపగనే అంధకార రాక్షసుడు వచ్చి తనవద్దనుండి లొంగికొనిపోయిన స్త్రీని సూర్యుడు తిరిగి యీ దినమందలివద్దనుండి మరల లొంగుకొని వచ్చునట. ఇట్టి కథయే యింకొకటికలదు. “పూట” యనునతడు “పర్షిఫోను” కన్య నెత్తుకొనిపోయి తనవద్ద ఆరుమాసములే యుంచుకొనగలిగెనట. తన కుమార్తెయైన యీ పర్షిఫోనుకన్య తనవద్దనున్న ఆరుమాసములును భూదేవి సంతోషముగ నుంచునట.

కాని, యీకన్య భూమిక్రిందనున్న చీకటిలోకమునకు పోయినప్పుడు భూదేవిదుఃఖించునట. దీనినిబట్టి కెల్విక్ సంవత్సరములో నవంబరు మొదలు యేప్రియల్ నెలాఖరువరకు చలితో గూడినదీర్ఘరాత్రియు, మేనెల మొదలు అక్టోబరునెలాఖరువరకు సూర్యరశ్మితోకూడిన దీర్ఘదివసమును నుండునని తాత్పర్యము. ఇంకొకవివేష మేమనగ, అంధకార రాక్షసులకును జ్యోతిర్దేవతలకును జరిగిన యుద్ధము నవంబరు మొదటితేదీన జరిగెనని స్పష్టముగ గలదు. ఈ యంశము శంబరాసుర యుద్ధకాల నిర్ణయమొనర్చు శకుత్తు రం వ తిథిని పోలియున్నది. నార్యేజాతివారి సంవత్సరముకూడ యిదేరీతిగ నున్నది. అక్టోబరు ౧౧, ౧౨ తేదీలమధ్య వచ్చు శనివారమునాడు నార్యేజాతివా రొకపండుగ జేయుదురు. ఇది ప్రాచీన కాలమందలి నూతన సంవత్సరాదిని సూచింపుచున్నదని పండితుల యభిప్రాయము. “కెల్టు” వారి సంవత్సరమునకంటె “నార్యే” వారి సంవత్సరములో కొద్దిదినములు తక్కువగ నున్నవి. నార్యేదేశములో చలి కొంచెము ముందుగవచ్చుటచే వారి సంవత్సరముకూడ కొంచెము ముందుగ ప్రారంభమయ్యెనని రీసుగారు తలంచుచున్నారు.

గ్రీకుజాతివారి ప్రాచీనసంవత్సరముకూడ అక్టోబరునెల చివరతేదీనాడే ప్రారంభమయ్యెను. నూతన సంవత్సరాదిని, ప్రాతసంవత్సరాంతమును, దెలుపుట కానాడు పండుగలు జరుగును. వేసవి మధ్యమును దెలుపుటకు “లగ్నసద్” వంటి

పండుగలు జరుగును. సూర్యోదయమును నెలుపుటకు మే నెలలో కెట్టిక పండుగలనంటి పండుగలే జరుగును. ఈ సోలిక లనుబట్టి చూడగ, దెబ్బజాతివారి ప్రాచీనసంవత్సరమునతనే గ్రీకుజాతివారి ప్రాచీనసంవత్సరముకూడ ధ్రువనివాసమునే దెబ్బచున్నది. దీనినిబట్టి ఐరోపాఖాడవాసుల పూర్వజులకు ౬ మాసముల పగటినిగూర్చియు ౬ మాసముల రాత్రిని గూర్చియు తెలియునని యింతవరకు ఋజుపగుచున్నది. భాషా పరిశోధకులుకూడ యీ విధముగనే సారాశేషమును నెబ్బ చున్నారు.

అదిగాక, ధ్రువమండలమందు కొన్నిప్రదేశములలో ౭ మాసములును, మరి కొన్నిప్రదేశములలో ౮, ౯, ౧౦ మాసములును సూర్యరశ్మి యుండుటచే వారికి ౧౨ మాస ములలో కూడిన సంవత్సరసంఖ్య యుండుట కింత అవకాశము లేదు. కనుక వారి సంవత్సరము “ఇన్నిమాసముల సేసవి యు + ఇన్నిమాసముల శీతకాలము”నని మాత్రమే యుండును. లేదా, “ఇన్ని నెలల సూర్యరశ్మియు + ఇన్ని నెలల చీకటియు” నని యైన యుండును. దీనికి ఉదాహరణము:— సంవత్సరము నంతను పూర్తిగ నెలుపుటకు “మానుషాయుగా + క్షుణ్ణ” అను పదము ఋగ్వేదమందు ప్రయోగింపబడియున్నది. ధ్రువ మండలమందలి ఆయాప్రదేశములలో నున్న శీతోష్ణములును, అంధకారప్రకాశములును ఒకేపరిమితి గలవి గాకపోవుటచే వారి సంవత్సరములుకూడ ఒకేరీతిగ నుండక పలురీతులుగ

నుండును. అందుచేతనే ఆర్యభాష లన్నిటిలో సంవత్సరమున కొకే పేరుండక వేర్వేరు పేర్లుండుట తటస్థించెను.

నవగ్వదశగ్వల పేర్లలోనున్న సంఖ్యలు వారివారి యజ్ఞకాలపరిమితులను దెలుపుచున్నవని యిదివరకే ఋజువు పరచితిమి. కెల్లుజాతివారిలో కూడ నొక కథ గలదు. తొమ్మిది సుందరరూపములు గల కన్య యొకతె గలదట. తన శత్రువు పడమరవై పునుండి తనమీదికి వచ్చుచున్నాడని విసగనే సూర్యుడు ఆతని నెదిరించుటకై ఆవైపునకు పయనమయ్యెనట. కాని, మధ్యలో ఆకస్మికముగ సూర్యుడొకా నొక సంకేతస్థానమునకుపోయి యీ నవరూపిణియగు కన్యను కలుసుకొనెనట. అచ్చట యీకన్యసూర్యునకు వేడి నీట అభ్యంజనస్నానముగావించి, మంచిభోజనముపెట్టి, రేపు రానున్న యుద్ధమునకు ప్రోత్సాహకరముగ నుండునట్లు తయారుచేసెనట. ఈకథ అంధకారరాక్షసులతో పోరాడ బోవుచున్న యింద్రునకు సోమరసమునిచ్చి ప్రోత్సహించిన నగ్వలచరిత్రను పోలియున్నది. కనుక, “నవరూపిణి” యగు “కెల్లిక్” కన్యయు, ఋగ్వేదమందుపేర్కొన బడిన “నవ గ్వలును”—ఒకేభావమును సూచించుచున్నారు. “ధార్” అను నాశ్వే దేవత ప్రపంచమునుచుట్టియున్న ఘోరాహిని సంహరించి, తొమ్మిది అడుగులునడచి, అంతట ఆపాము విషముచే చనిపోవునట. ఈ కథకూడ తొమ్మిదిమాసముల సూర్య రశ్మితోడను, 3 మాసముల దీర్ఘరాత్రితోడను నొప్పా.

రుచున్న ధ్రువమండల ప్రాంతమునే సూచించుచున్నది. అవైస్థిక గ్రంథమం దింకొక కథగలదు. “విప్రనవాజా” యనునాతడు పక్షిరూపముగ పైకెగుర నేయబడును. అతడు మూడహారాత్రములు ఆకాశమందు తిరుగాడుచున్నను తనయింటికి రాలేకపోయెను. మూడురాత్రులైన తరువాత ఉషస్సు కనుబడగనే అతడు “అద్విసూర అనాహిత”ను ప్రార్థించెను. అంతట “అద్విసూర అనాహిత” నచ్చి అతనిని సురక్షితముగ యింటికిచేర్చెను. ఈ అవైస్థికకథలోనున్న “విప్రనవాజా” ఋగ్వేదమందున్న “విప్రనవగ్వ”యే యై యుండవచ్చును. ఋ VI, 22, 2 లో నవగ్వలతోపాటు యేర్పడు “విప్రులు”కూడ పేర్కొనబడియున్నారు. మరియు ఋ V, 74, 4లో “విప్ర-వాహసా”యనబడిన అశ్వినులు దూరదేశమందు మూడహారాత్రములు నివసించిరట. కనుక, దశమాసిక యజ్ఞానంతర మింద్రునకు లోడ్పడబోయిన నవగ్వలును, “విప్రవాహసా”యనబడిన అశ్వినులును కలిసియే అవైస్థిక కథయందు “విప్ర-నవాజా” యై యుండవచ్చును. విప్రశబ్దము అవైస్థికగ్రంథమందు “విప్ర”గను, నవగ్వశబ్దము “నవాజా”గను మారియుండవచ్చును.

ఇంతవరకు చర్చించిన గ్రీకు, కెల్టిక్, నార్వేగాధలను బట్టి వారిపూర్వజలకు యెడతెగని శీతల, దీర్ఘ, రాత్రిని గూర్చి పూర్తిగా తెలియునని స్పష్టమగుచున్నది. దీర్ఘరాత్రి యున్నప్పుడు దీనికి ప్రతిగ దీర్ఘదివసముకూడ యుండితీర

వలెను. కనుక, యీ దీర్ఘదివసమును సూచించుగాధలుకూడ కలవేమో చూతము. “బాల్డ్” అను నార్యే సూర్యదేవునకు ఆకాశమందొక నివాసస్థానముగలదట. ఇందుపై రీసుగారి యభిప్రాయమేమనగః— “ఉత్తరధ్రువమండలమందు సూర్యుడు ఓజిజముపై దీర్ఘకాలముండునను సృష్టిచమత్కారమే యీ కథవలన సూచింపబడుచున్నట్లున్నది.” దీనినిపోలిన వర్ణనమే వేదమందుగలదు. సూర్యుడు తన రథాశ్వముల నూడదీసి ఆకాశ మధ్యమందు విశ్రమించునని వేదములు వర్ణించినవి. ఈవాక్యమును మనమిదివరకు ఆరవయధ్యాయములో చర్చించియే యున్నాము.

“స్లెన్” వాఙ్మయమందు ముగ్గురన్నదమ్ములకథ మొకటిగలదు. ముగ్గురన్నదమ్ములుగలరట. మొదటియిద్దరు డైలివిగలవారు. “ఇన” అను మూడవవాడు కొంచము అమాయకుడు. “ఇన” నివసించుచోట యెల్లప్పుడును రాత్రియే యుండునుగాని పగలులేనేలేదు. ఈదీర్ఘరాత్రి ఒకపాముచే గల్పింపబడెను. ఈపామును చంపివేయుటకై “ఇన” పూనుకొనెను. ఈపామును చంపగనే ప్రపంచ మందంతటను వెలుగు కలిగెను. ఈకథవేదమందున్న “త్రిత” కథతో సర్వవిధములసరిపోవుచున్నది. ధ్రువమండల దీర్ఘరాత్రి రష్యాజాతివారిగాధలందు “చావుగాని, మాంసముగాని లేని అస్థిపంజరరూపమైన ఫోరపిశాచము”గ వర్ణింపబడియున్నది. ఆపిశాచము వీరులనందరిని తనయెముకల చేతులమధ్యపెట్టిపిసికి

చంపివేయునట. ధ్రువమండలదీర్ఘదివసమును సూచించుగాఢ నింకొకదానిని మాత్రమే యిట పేర్కొందును. “సన్ను” బాటి వారిగాఢలలో నొకకథకలదు. “కాగ్” అను పురుషుడును (ఉషస్సు) “అమ్మరిక్” అను స్త్రీయు (సంజెవీకటి) గలరు. పితృదేవత వీరిద్దరికొక కాగడ నిచ్చి “దీనిని ప్రతియుదయ మందు వెలిగించవలెను, ప్రతినాయంత్రమం దాద్దివేయ వలెను.” అని చెప్పెను. వారాప్రకారమే చేయుచుండిరి. వేసవికాలమందు నాలుగు వారములు వీరిద్దరును రాత్రిపూట కలిసియుండి వివాహమాడవచ్చునని యాపితృదేవత యనుజ్ఞ నిచ్చెను. అంతట వీరిద్ద రీపనిని వడలివేసి వివాహమాడబోయిరి. కాని, పోవునప్పుడు వీరీకాగడ నార్పివేయట మరచి పోయిరి. ఈకాగడ నాల్గువారము లట్లే మండుచుండెను. ఈ విధవలన నాల్గు వారముల దీర్ఘదివసము సూచించబడుచున్నది. కనుక, యీప్రదేశమందు దీర్ఘరాత్రికూడ నాల్గువారములే యుండి యుండవలెను. అనగ యీప్రదేశమందు ౧౧ మాసముల సూర్యరశ్మిగలదని యర్థము.

ధ్రువమండల నివాసమును గూర్చిగాని, తన్నాశనకారణమును గూర్చిగాని ఖండితముగ యీగాఢలందు చెప్పబడక పోయినను, దీర్ఘఉషస్సులు, బహుఉషస్సులు, దీర్ఘదివసములు, దీర్ఘరాత్రులు, చీకటిశీతకాలములు, — మొదలగు ధ్రువలక్షణములు మాత్రమిందు స్పష్టముగ పేర్కొనబడి యున్నవి. వీనికితోడు వైదిక అవైదిక ప్రమాణములను

గూడ జతపరచి చూచినచో, ధ్రువనివాసము తప్పక సిద్ధింప గలదు. అంధకారప్రకాశముల పోరాటమును దెల్పు అశ్విన వృత్రగాధలవంటి గాధలు పెక్కు లింకను కెల్టిక్, ట్యూటానిక్ వాఙ్మయములందు గలవు. అంధుడైన శీత కాలరాక్షసుడు వేసవిదేవుడైన “బాల్డరు”ను చంపెనని నార్వేగాధ చెప్పుచున్నది. జలములు, అంధకారము, పితరులు, — యీ మూడును ఒకేచోటనుండునని కెల్టిక్ గాధలవలన తెలియుచున్నది. వైదికగాధలుకూడ యీ యంశమునే దెలుపుచున్నవి. సంవత్సరములో కొంతకాలము ఐరిషుదేవతలందరును బహు సుస్తిగ నుండిరట; అప్పుడు సూర్యుడును అతని తండ్రియు మాత్రమే శత్రువుల నెదుర్కొనగలిగిరట. దేవతలకుగలిగిన యీ సోమరితనమును దెలుపుటకు ఐరిషు ప్రజలలో “కొవేడ్” అను నొక వింతయాచారము గలదట. శీత కాలమందు సూర్యుడు హీనతేజుడైనట్లే, దేవతలందరుకూడ హీనతేజులై సుస్తిగ నుండిరిని దీని తాత్పర్యము. దేవతలకు గలిగిన యీ సోమరిపోతుతనమును దెలుపుట కనేక గాధలున్నవి. వాని నన్నిటి నిట వివరింపజాలము. ఈ సంబంధమైన కెల్టిక్, ట్యూటానిక్ గాధల నన్నిటిని సూక్ష్మముగ పరిశీలించిన మీదట గీసుగారు తేల్చిన సారాంశమును మాత్రమే యిట కొంత వివరించెదను.

అంధకార ప్రకాశముల కెప్పుడు యుద్ధము జరుగునో కెల్టిక్ గాధ ఖండితముగ నిర్ణయించి చెప్పుచున్నది. తన శత్రువు

చంపబడగ నే సూర్య దేవత తిరిగి యెప్పుడు రాజ్యమునకునచ్చునో నార్యే గాధముందుగ నే వెల్పుచున్నది. గ్రీకు దేవతలకును రాక్షసులకును జరుగు యుద్ధము యుక్క - పర్యవసానము ముందు గనే చెప్పుబడుచున్నది. తమదేవుని చరిత్ర చర్చిత చర్వణముగ ప్రతిసంవత్సర మొకేమాదిరిగ నుండునని “క్రీటును” ప్రజలు చెప్పుచున్నారు. ఈ గాధలనన్నిటినిబట్టి అంధకారప్రకాశములకు (అనగ, రాక్షసులకు, దేవతలకు) జరిగిన పోరాటము సాంవత్సరికమేగాని దైనికముగాదని నిర్ణయమగుచున్నది. “ఫిగ్గియను”ల దేవుడు (మనవిష్ణునివలెనే) శీతకాలములో నిద్రపోయి వేసవికాలములో పనిచేయును. శీతకాలములో దేవతలందరు చెరసాలలలో బంధింపబడియుండురనియు, వేసవికాలములో విడిచిపెట్టి బడుదురనియు “పాస్టోనియన్” బాలివారు తలంచుచున్నారు. ఐరిష్ ప్రజల “కావేడ్” అనువంత యాచారముకూడ దేవతలకు గలిగిన ఆనాలోగ్యమును వెల్పుచున్నది. “జీయస్” అను గ్రీకుదేవుడు “జైఫ్” యను రాక్షసునిచే యెముకలేని ముద్దగకొట్టబడి, ఒకగుహలో పారవేయబడి, దిక్కుమొక్కులేక యల్లాడుచు, నుండెనట. రాత్రింబవళ్ళనుదెలుపు “టెడె” దేవునియుంగరము సూర్యుని(బాల్డరు) చితిపైపెట్టినప్పుడు, అదిసూర్యునిలోకూడ అధోలోకముందు పడిపోయి యదృశ్యమగునని నార్యే గాధ చెప్పుచున్నది. ఈ కథ ఉత్తరధ్రువమండలమందు శీతకాలములో రాత్రింబవళ్ళ నడక నిలిచిపోయి సర్వము అఖండదీర్ఘరాత్రిగ నుండుటను

సూచించుచున్నది. సూర్యదేవుడు నిద్రపోకుండ చాలదినములు పోరాడుచున్నాడట. దీనివలన భ్రువమండల దీర్ఘదివసము సూచింపబడుచున్నది. సూర్యదేవునికుమారుడు ఆకాశమందు చాలసేపుకూర్పుని న్యాయవిచారణము చేయుచుండునట. ఇదికూడ దీర్ఘదివసమునే సూచించుచున్నది. ఈగాధలవలన ఆర్యుల మూలస్థానము చాల ఉత్తరదేశములందు గలదని తెలియుచున్నది.

క్రొత్తగ చేయబడిన భూగర్భ, భూనిక్షేప పరిశోధక శాస్త్రాదిపరిశోధనలవలన గాఢాశాస్త్రజ్ఞులును భాషాశాస్త్రజ్ఞులును తమ పూర్వాభిప్రాయముల నెట్లు మార్పుకొనవలసినవచ్చెనో రీసుగారు వివరించియున్నారు. ఆర్యుల మూలస్థానము మధ్యాసియా యందు గలదని పండితు లిదివరకు తలంచుచుండిరి. కాని, యిప్పు డీనూతనపరిశోధనలవలన ఆర్యుల మూలస్థానము జర్మనీకి ఉత్తరమందుగాని, స్కాండినేవియా యందుగాని యుండియుండవలెనని పండితు లొప్పుకొనక తప్పినది కాదు. కాని, “జ్ఞానాభివృద్ధియైనకొలది ఆర్యుల మూలస్థానమును నిర్ణయించుటకు మన మింకను ఉత్తరమునకు పోవలసినచ్చునేమోయని నేనూహించుచున్నాను. ఏది యెట్లున్నను నేనిప్పుడు మీకు విశదీకరించిన గాధలన్నియు భ్రువమండలమందేదోయొక స్థలమును సూచించుచున్నవని నా యూహ. నార్వేవారు అమరలోకమని చెప్పునట్టి యా భూమియే “నికొలాండు” నకు ఉత్తరమున, తెల్లసముద్రమునకు

దగ్గరగ, నుండి యుండవచ్చును. ఆర్యుల చచ్చటనుండి కాల
క్రమమున స్కాండినేవియంగునికి దిగివచ్చి యుండవచ్చునని
మన మూహింపవచ్చును. ఇట్లు దిగివచ్చి “ఉప్పుల”వద్ద తది
తరజాతులతో కలిసి స్థిరనివాసము లేర్పరుచుకొని యుండ
వచ్చును. ఈ చుట్టుపట్టు ప్రదేశమంతయు మిక్కిలి చదునైన
సమతలముగ నున్నది. ఈ సమతలము చాల సమాధులతో
నిండియున్నది. ఈ సమాధు లెప్పుటికాలము నాటివో చెప్ప
లేనంత బహుపురాతనమైనవిగ నుండటచే, ఇది చాల పురా
తనస్థలమని చెప్పకయే చెప్పుచున్నది — ఇవి రీసుగారి
మాటలు. ఒక్క ఆర్యసంతతులకే గాక, తదితరమానవజాతు
లకు కూడ ఉత్తరమండలములే మూలస్థానము లని కొందరు
పండితులు చెప్పుచున్నారు. “ఈ భూగోళమునొక్క ఉత్త
రార్థమంతయు మానవనివాసమునకు యోగ్యము గానంత
అత్యుష్ణముగ నుండటచే, మానవకోటియంతయు మొట్ట
మొదట ధ్రువసముద్రతీరమందే యుదయించె”నని యుకానాని
సుప్రసిద్ధ శ్రేంచిపండితుడు గట్టిగ తలంచుచున్నాడు.

పైనుదహరించిన రీసుగారి యభిప్రాయములకంటె నే
నిక యొక్కవగ చెప్పవలసిన దేమియులేదు. అంధకారప్రకా
శములకు జరుగుచున్న యద్ధముగ పోల్చి వర్ణింపబడదగిన
సృష్టిచమత్కారములు ముఖ్యముగ మూడేగలవు. (1)
సూర్యుని దైనికాస్తమయము; (2) శీతకాలమందలి సూర్యుని
లేజోహ్రస్వము; (3) ధ్రువమండలమందలి దీర్ఘరాత్రి. ఈ

యుద్ధము సాంవత్సరికమేగాని, దైనికముగాదని మనమిదివరకే నిర్ణయించి యుండుటచే మొదటియంశమును పూర్తిగ కొట్టి వేయవచ్చును. ఆర్యుల ప్రాచీనగాధలలో దీర్ఘాంధకారము నూటయే లేకపోయినచో రెండవయంశముకూడ మనకు పనికి నచ్చెడిదే. కాని, యీగాధలలో స్పష్టముగ చెప్పబడియున్న దీర్ఘాంధకారమును సమర్థించుట కీరెండవయంశము సమర్థము గామిచే దీనినికూడ కొట్టివేయవలసినదే. ఇకమూడవయంశము మిగిలినది. మనమువైదిక, అవైస్థికగాధలను పరిశీలించినట్లే రీసుగారుకూడ కెల్లిక్, ట్యూటానిక్, గాధలను బహుజాగ్రతగ పరిశోధించి, వానిని గ్రీకుగాధలతోకూడ పోల్చిచూచి, ఆర్యుల ప్రాచీనమూలస్థానము ఉత్తరద్రువమండలమందే యుండి యుండవలెనని యూహించిరి. మనము చర్చించిన యంశములు కూడ రీసుగారికి తెలిసియున్నచో వారీ యభిప్రాయమునే మరింత దృఢముగ చెప్పియుండెడివారు. అయినను, వీనితో అగత్యము లేకుండగనే వారు స్వతంత్రముగ చేసిన యూహ చాల విలువయైనది. ఇది మనముచేసిన నిర్ధారణతో పూర్తిగ సేకీభవించుచున్నది. అందువలన, మన సిద్ధాంతము రెండింత లుగ ఋజువగుచున్నది. భాషాశాస్త్రజ్ఞులుకూడ తమ పూర్వాభిప్రాయములను వదలుకొనిరి. కాని యీ నూతనాభిప్రాయ ములతో సేకీభవించుట కింకను వారు కొద్దిగ సంశయించు చున్నారు. అందుచేతనే, జ్ఞానాభివృద్ధి యైనకొలదియు ఆర్యుల మూలస్థానమును నిర్ణయించుటకై మన మింకను ఉత్తరము

నకుపోయి, ధ్రువమండలమును ప్రవేశింపక తప్పదని సుగారు చెప్పియున్నారు.

ఒక్క ఆర్యులేగాక, తక్కిన మానవజాతు లందరును కూడ ధ్రువమండలమందే మొట్టమొదట నివసించియుండిరని చెప్పుచు “వారె” పండితుడు విపులముగ చర్చించి యున్నాడు. ఇది చాల ముఖ్యమైన విషయమనుటలో సందేహములేదు. అయినను మన ప్రస్తుతాంత విషయములో ఆర్యుల మూలస్థానము నిర్ణయించుట మాత్రమే మైయున్నది. గావున తక్కిన జాతులను గూర్చి మన మిగ్రంథమందు వివరింపజాలము. ఏది యెట్లున్నను మన సిద్ధాంతము “వారె” గారి సిద్ధాంతముతో సరికొనించుచు, దాని కింకను బలమును చేకూర్చుచున్నదే గాని, దాని కెంతమాత్రమును భిన్నముగ లేదు. కనుక, మన సిద్ధాంత మన్నివిధముల యుజ్యమగుచున్నది.



వైదిక నిలయము

పదమూడవ అధ్యాయము.

ఆర్యుల ప్రాచీనసభ్యత, మతము.

వైదికార్యుల పూర్వజుల మూలస్థానమునుగూర్చిన చర్చ మనమిప్పుడు ముగించినాము. మనమీయంశమును పలుదృష్ట లుతో పరిశీలించియున్నాము. మనవాదములు కేవలము ప్రాచీన భాషాపరిశోధనలపై గాని, ప్రాచీనసభ్యతను దెలుపు చరిత్రాంశములపై గాని ఆధారపడియుండలేదని తెలిసికొన వలెను. మన మింతవరకు జూపిన ప్రమాణములన్నియు ముఖ్య ముగ వైదిక, అవైదిక గ్రంథములందున్న ప్రత్యక్షవాక్యములే యైయున్నవి. ఒక్క ఉత్తరద్రువమండలమందు మాత్రమే గన్పట్టు శీతోష్ణాదిపరిస్థితులతో ఋగ్వేద కర్తలకు పరిచయము గలదని యీవాక్యములవలన నిస్సందేహముగ ఋజువగు చున్నది. క్షీతిజముచుట్టు గిరగిరతిరుగు ఉషస్సు; వృత్రునిచే బంధింపబడిన జలము; దీనదశయందున్న దేవతలను, సూర్యుని రక్షించిన అశ్వినులు; శతక్రతుడగు ఇంద్రుడు; తన త్రిపాద

ములలో విశ్వము నాక్రమించిన విష్ణుడు; అంధకార, సముద్ర ముల కధిపతియగు వరుణుడు; మాసాధిదేవతలగు సప్తదిత్యులు; మూడవవాడగు త్రితదేవత; — ఇత్యాదిప్రధాన వైదిక దేవతలందరు స్పష్టముగ ధ్రువోత్పత్తిని నొందు లక్షణములతో నలంకరింపబడి యున్నారు. వేదముల మూడవ అధ్యాయ ములో ప్రత్యేకధ్రువమండల లక్షణములుగ పేర్కొనబడిన లక్షణములన్నియు ఋగ్వేదమందు స్పష్టముగ గాననచ్చు చునేయున్నవి. వీనివలన నిర్ధారణమగు సారాంశమువిషయమై యెట్టి యనుమానముగాని, సందేహముగాని యుండవలసిన పనిలేనంత ఖండితముగ యీలక్షణములన్నియు ఋగ్వేదమందు వర్ణింపబడి యున్నవి. మాగ్నాసికదీపసము, మాగ్నాసికరాత్రి, శోభాయమానమగు సూతనాడుకాంతిలను వెలిగిక్కుచు, బహుదినములవరకు నలయాకారముగ క్షీణిజముచుట్టు నాట్లు చూడుచు బోవుచుండు అఖండదీర్ఘదీపస్సు, ధ్రువమండల దీర్ఘదీపసము దీర్ఘరాత్రి ౧౨ మాసములకు తక్కువైన సూర్యరశ్మితో కూడిన సంవత్సరము— యివన్నియు వైదిక ఋషులకు తెలియును. వారు వీనినన్నిటిని వట్టిగాధలుగను, అలంకారములుగను గాక, కేవలము స్పష్టమగు ప్రత్యక్ష వాక్యములతో ఖండితముగ వర్ణించియున్నారు. పండితులు మొన్నటివరకు యీవాక్యములలోని నిజభావములను చెలిసి కొనలేక వానికి పెదార్థములను కల్పించియుండిరి. అయినను అధునిక శాస్త్రపరిశోధనలవలన మన ప్రస్తుతాంశముపై

నూతన విజ్ఞానము ప్రసరించుచున్నది. ఈనూతన విజ్ఞానము నాధారముగ చేసికొన్నచో యీ వేదవాక్యముల నన్నిటిని సరిగ్గ సమన్వయింపవచ్చును. ఇంతయేల, నే నీగ్రంథమందు చేయబడిన పని యిదియే. ఏమనగ, ఇట్టి వేదవాక్యముల నన్నిటిని వెదకిపట్టి, యిందంతర్గర్భితమైయున్న భావములను తెరచిచూపగల నిజకీలకము పండితుల కిదివరకు చిక్కకపోవుటచే వానీ వాక్యములు నెట్లుమెలిపెట్టి పెదార్థముల జెప్పవలసివచ్చెనో, లేక వాని నెట్లు పనికిమాలిన పానిక్రింద త్రోసి నేయవలసినవచ్చెనో, చూపుటకే నే నీగ్రంథమందు పూని యున్నాను — అంతమాత్రముచే యాస్కాచార్యాది భారత దుష్టులుగాని, లేక సాయనాచార్యాది వ్యాఖ్యాతలుగాని, ఇదివరలో చేసియున్న కృషి పనికిమాలినదని నే చెప్పుటలేదు. వారి కృషియుక్కు విలువను తగ్గించవలెనని నా తాత్పర్యము కాదు. అది సరే, నీరీయొక్క ఆోడ్పాటే లేకుండపోయినచో వేదార్థములను తీయుటలో మేమొక రవ్వంతపనినైనను చేయవలసినదేమిడివారిమే. ఈవిషయమును మే మందరము తక్షణ మొప్పుకొనియే తీరుచున్నాము. కనుక, యీవిషయములో వారుచేసియున్న మానవసేవనుగూర్చి నాకు పూర్తిగ జెలియను. ఈ పవిత్ర గ్రంథముల కర్థమును తీయుటలో వారు తాము చేయగలిగిన దంతయు పూర్తిగ చేసియే యున్నారు. ఈ విషయమై యెంతమాత్రమును సందేహములేదు. వా రొనర్చియున్న యీసేవకై భవిష్యత్సం

తతులవారు వారియెడల నంతయు కృతజ్ఞులై యుండక
 తప్పదు. దీనిని కాదనువారెవరు నుంచుటకు నీలులేదు. వేద
 ములు మనయార్యజాతికంతకును బహు ప్రాచీనగ్రంథము
 లనుటలో సందేహములేదు. ప్రాచీన మానవకోటియొక్క
 చారిత్రమునుగూర్చిన విజ్ఞానమిప్పుడు విరివి నృద్ధిపొందు
 చున్నది. ఇట్టిజ్ఞానాభివృద్ధి యగుచున్నకొలది యీప్రాచీన
 గ్రంథములందు కొన్నికొన్ని నూతనాంశములును, నూతన
 వాక్యములును అప్పుడప్పుడు క్రొత్తగ బయటపడుట తటస్థించు
 చుండవచ్చును. మనపూర్వజుల ఆచారవ్యవహారములనుగూర్చి
 గాని, వారు నివసించియున్న పరిస్థితులనుగూర్చిగాని, స్వప్త
 పరుషగల శాస్త్రములు మనపండితు నీవ్యాఖ్యలు వ్రాసిన
 కాలమునాటికి పూర్తిగ వికసించియుండకపోవటచే, ఇప్పుడు
 క్రొత్తగ బయటపడుచున్న యీనూతనాంశములు వారి దృష్టి
 పథమందు పడియుండకపోవచ్చును. కావున, మన ప్రాచీన
 వ్యాఖ్యాతలిదివరగా చూడనట్టిగాని, చూచియుండవల
 నట్టిగాని, నూతనభావములిప్పుడు మనకు వైదిక, అవైదిక
 గ్రంథములందు క్రొత్తగ గాన్పించుచున్నచో అదియుక వింత
 గాదు. అందుచేతనే, నే నీ గ్రంథములందు వేదవాక్యములకు
 క్రొత్తగ చెప్పియున్న యర్థములను పూర్వవ్యాఖ్యాతల యర్థ
 ములతో పోల్చిచూచునప్పుడు పాఠశమహాశయు నీయంశ
 మునే తమమనస్సులం దుంచుకొనవలెనని ప్రార్థించు
 చున్నాను.

మనమీ గ్రంథమందె త్రిమాపిన వేదవాక్యములకు సరిగయర్థము చెప్పినచో వీనియందంతర్గర్భితములై యున్న ధ్రువలక్షణములు తప్పక బయటపడుచున్నమాట వాస్తవమే. మన సిద్ధాంతమును ఋజువుచేయుట కీవాక్యము లొక్కటే చాలును. కాని, మన సిద్ధాంతము కేవలమీ వేద వాక్యముల కిట్లర్థముచెప్పుట మీదనే యాధారపడియుండలేదు. వేదకాలమునాటి ప్రజలకర్మకాండను పరిశీలించినను, వారిప్రాచీనగాధలను పరిశీలించిననుకూడ మన కీసారాంశమే సిద్ధించుచున్నది. ఇవన్నియు అవైస్థికగాధలవలనను, పరంపరల వలననే గాక, ఐరోపాఖండస్థులగు తదితర ఆర్యజాతుల గాధల వలనకూడ మరింత బలపడుచున్నవి. ఉదాహరణార్థమై మన మిచ్చట దశస్థుల దశమాసికసత్రమును, పదియవదియగు డిశం బరు నెలతో అంతమొందు ప్రాచీన రోమనుసంవత్సరముతో పోల్చిచూడవచ్చును. ఇట్టియుదాహరణల పెక్కింటిని మనమిది వరకే పూర్తిగ చర్చించియున్నాము. పాణ్డ్రాసిక దివసమును, పాణ్డ్రాసికరాత్రిసగూర్చిన పరిజ్ఞానమొక్క ప్రాచ్యఖండస్తులగు ఆర్యులకేగాక ఐరోపాఖండస్తులగు ఆర్యజాతులవారికి కూడ పూర్తిగ గలదని నే నిదివరకే ఋజువుపరచియున్నాను. మరియు, మిక్కిలి యుత్తరమైననున్న పారశీకస్వర్గమును గూర్చియు, అందలి ప్రజలకు సంవత్సరమొక్క దినముగ గన్పించుటను గూర్చియు, హిమప్రళయముచే నా స్వర్గమంతయు దట్టమైన మంచుక్రింద పడి పూడిపోవుటను

గూర్చియు, 'పెండిదాదు' గ్రంథమందు భద్రపరుపబడి యున్న ప్రాచీనపరంపరనూడ మన సిద్ధాంతమును ధృవపరుచుటకు ప్రబలప్రమాణముగ నున్నది. "ఆర్యుల మూలస్థానము ఫిక్లంగడు లేక జెల్లసముద్రపాంతములలో గలదని పాశ్చాత్యార్యగాథలు చెప్పుచున్నవి. కాని, వైదిక, అష్టాంగిక గాథ నీ మూలస్థానము నిగ్గను ఉత్తరమునకు నీసికొనిపోవుచున్నవి. ఏలయనగ:- ముప్పది దినముల యాచార్యుల యఖండదీర్ఘయువస్సు మనకు గానలేనన్నచో, అది యుత్తరధ్రువమునకు బహు దగ్గరలోనే గాని తదితరచోట్ల దొరకదు. ఈ ప్రకారముగ ఆర్యుల నీ భూకోశముపై యే యక్షాంశముం దుండినో స్పష్టముగ తెలిసికొనుట కవకాశమున్నను, యిదే ప్రత్యేక ప్రదేశము దుండినో ఖండితముగ తెలియజేయుట సూచన నీ గాథలయందంత మాత్రమును లేవు. అనగ, ఏగోపాఖండమునకు ఉత్తరమున నుండిరా లేక, ఆశియాఖండమునకు ఉత్తరముననుండిరా యను నంశమును నిర్ధారణచేయుట ఇట్టియనకాశములను చిక్కికున్నవి. కాని, యీ ప్రాచీనగాథలు తదితర భాషలలోకంటె భారతీయ, పారశీక గ్రంథములందే నిుప్పటికిని యెక్కువ బాగుగ భద్రపరుపబడియుండుటచే బహుశః ఆర్యులకు మూలస్థానము ఆశియాఖండమునకే యుత్తరముననుండి యుండివలె ననుట యెక్కువ సమంజసముగ నోచుచున్నది. అనగ, స్కాండినేవియాలో నున్నదనుటకంటె, సైబీరియాకు ఉత్తర

ముననే యున్నదనుట యెక్కువ సమంజసముగ నుండును. కాని, యంతకంటెయెక్కువ ప్రమాణములు దొరకనప్పుడు యీ యంతములనుగూర్చి వట్టి యంచనాలను వేయుట నిష్ప్రయోజనము. ఏది యెట్లున్నను ప్రాచీనధ్రువమండల నివాసము మాట రూఢియే యని వైదిక అవైదిక గ్రంథములు స్పష్టముగ సాక్ష్య మిచ్చుచున్నవి. హిమప్రళయమునకు పూర్వ మీధ్రువప్రాంతమందు మంచి సమశీతోష్ణపరిస్థితులు ప్రబలియుండెననికూడ యీ గ్రంథములు సాక్ష్య మిచ్చుచున్నవి. కాని, ధ్రువమండలమందే ప్రత్యేకస్థలమందు ఆర్యులు కాపురముండినో ఖండితముగ నిర్దేశించి చెప్పట కింతకంటె యెక్కువ ప్రమాణములు మన కిప్పుడు లేవు. ఈయున్నవానితోడనే మన మిప్పుడు సంతృప్తిబెంది యుండవలెను. ఆధునిక భౌతిక శాస్త్రజ్ఞులచే నేటివరకు చేయబడియున్న భూగర్భ, భూనిక్షేప పరిశోధనలయొక్క ఫలితాంశముల నన్నిటిని యీ గ్రంథాంధాంధమందు క్లుప్తముగ వివరించియున్నాము. వీనివలన మానవకోటియొక్క ప్రాచీనచారిత్రము కొంతవరకు బోధ పడుచున్నది. మరియు, ఆశియా ఏరోపాఖండము లందలి యుత్తరభూము లన్నియు చతుర్థయుగ మందనేక హిమప్రళయములకు లోనయ్యెననియు కూడ యీ పరిశోధనలవలన దెలియుచున్నది. క్రిందటి హిమప్రళయమునకు పూర్వ మీభూగోళముపై మానవజాతిలేనేలేదని మొన్నటివరకు భూగర్భ శాస్త్రవేత్తలు

తలంచుచుండుటచే నారి భ్రమ ప్రమాదముల నన్నిటిని తొలగించుటకై యిటీవల ప్రబలిన భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనల యొక్క సారాంశమునంతటిని యీగ్రంథారంభము దిట్లు విన రింపవలసినవచ్చినది. ఈసారాంశమును పరికించి చూచినచో మనద్రువసిద్ధాంతము సమస్తపండితులచే ఖండితముగ నామో దింపబడిన యీయాధునిక భూగర్భశాస్త్ర పరిశోధనలలో సర్వవిధముల విధాయకముగ సరిపోవుచున్నది. మానవకోటి యొక్క ప్రాచీనత తృతీయ యుగమువరకుకూడ ప్రాకుచున్న దనియు, హిమప్రళయమునకు పూర్వ మాత్మరద్రువమండల మందు మంచి సమశీతోష్ణస్థితి యుండెననియు, తనపరి తట స్థించిన హిమప్రళయముచే నాసమశీతోష్ణస్థితి పాడైపోయి, మానవ నివాసమున కనుపయోగమయ్యెననియు మొదలగుపట్టి ప్రధానాంశముల పెక్కింటిని ఆధునిక భూగర్భాధిశాస్త్రములు ఋణపుపరచి యిదివరకున్న భ్రమప్రమాదములను పూర్తిగ తొలగించి యుండనిచో మనద్రువసిద్ధాంతము కీవల మనం భవమైపోయెడిదే. అతిచలిని, శీతకాలమును సూచించు వేద ప్రమాణములచే ద్రువనివాసమును స్థాపించుటకై పండితు లిదివరకు చేసినకృషి యేలఫలింపలేదో మినమిప్పుడు సులభ ముగ గ్రహింపవచ్చును. ఏలననగః— అసలు మొట్టమొదట, హిమప్రళయమునకు పూర్వమాప్రదేశమందు అతిచలిగాని, మంచుగాని లేనేలేదు. ఒకవేళ, అచ్చటచ్చట వేదవాద్యయ మందు “శతంహిమం”వంటిపదములెచ్చటనైన గాన్పించినను,

అవి యామూలస్థానమందున్న అతిచలినిగాని, మంచునుగాని నెలుపుచిహ్నములని గ్రహించుటకును వీలులేదు. ఆర్యులకు మూలస్థానమైన యాధ్రువమండలమందు దీర్ఘరాత్రితో కూడిన శీతకాలము రాగనే ప్రాతసంవత్సర మంతమైపోవుటచే “శతాహిమం” నంటిపదము లాకాలమున వాడుకలోనికి నచ్చియుండును. మొట్టమొదట మంచి సమశీతోష్ణస్థితితో నొప్పురుచున్న యీ భూమిని పాడుచేసినది యీ హిమప్రళయమేగాని వేరేమిదగుదు. ఈహిమప్రళయము రాబట్టియే ఆభూమియంతయు మంచుక్రిందపడి పాడైపోయి మానవ నివాసమాన కనుపయోగమయ్యెను. ఈయంశమే అవైస్థిక గ్రంథమం దింకొక రీతిగవర్ణింపబడియున్నది. ఐర్యనవైజోయను మూలస్థానము మొట్టమొదట స్వర్గతుల్యముగ నుండెననియు, తదుపరి అంగ్రమైన్యడువచ్చి ఆప్రదేశమం దతి చలిని, మంచును గల్పించి దానిని పాడుచేసెననియు వందిదాడుగ్రంథము చెప్పుచున్నది. అవైస్థిక వర్ణనమును, ఆధునికభూగర్భజాత్రుపరిశోధనలును యీరీతిగ తూచినట్లు సరిపోవుచుండుటచే ఆర్యుల శీతకాలమం దీయుత్తరధ్రువ మండలముతో కాపురముండిగో మన మిప్పుడు సులభముగ నిర్ణయింప వచ్చును. ఎట్లనగ:— ఉత్తరధ్రువమండల మందు మంచి సమశీతోష్ణస్థితి హిమప్రళయమునకు పూర్వ మందే యుండియుండవలెను గాని, హిమప్రళయానంతర

ముందుట కవకాశము వేదని ఆధునిక భౌతిక శాస్త్రములు ఖండితముగ సిద్ధాంతీకరించి యున్నవి.

క్రిందటి హిమప్రళయము గతించి యిప్పుడికి ౨౦ వేల సంవత్సరము లైనదనియు, ౮౦ వేల సంవత్సరములు కూడ నైనదనియు కొందరు భూగర్భ శాస్త్రవేత్తలు చెప్పుచున్నారు. వేదసూక్తములు పుట్టి క్రీ॥పూ॥ ౪౫౦౦ సంవత్సరములకంటె యెక్కువకాలము కాలేదని కొందరు పండితులు తలచిరి. అందుచే, హిమప్రళయమునకు పూర్వముండున్న యైతిహ్యము లేహిమప్రళయమునకును వేదకాలమునకును మధ్య గతించిన యీవేలకొలది సంవత్సరములలో చెడిపోకుండ పారంపర్యముగ, కేవలవాగ్దాపములుగ భద్రపరుపబడియున్నవని తలంచుటకు నీలులేదని కొందరు వాదింపవచ్చును. కనుక, మనమీ విషయము నిచ్చట కొంచెము విపులముగ చర్చించుట యప్రసరమైయున్నది. ప్రత్యేకియన హిమయందును, బ్రాహ్మణములందును నక్షత్రమాల కృత్తికలలో ప్రారంభమగుటచే వసంతవిషువత్ ఆకాలమును (క్రీ॥ పూ॥ ౨౫౦౦) కృత్తికలలోనుండునని సిద్ధించుచున్నది. కాని వేదవాఙ్మయమందన్ననో మృగశీర్షప్రథమనక్షత్రమైనట్లు దెల్పు నిదర్శనములు పెక్కులు గానవచ్చుచున్నవి. ప్రత్యేకియనహిగ కంటె బహు పురాతనము లైనవని నిస్సందేహముగ స్థిరపరుపబడిన ఋగ్వేదసూక్తముల పెక్కింటినిబట్టిచూడగ వానియందు షుమారు క్రీ॥ పూ॥ ౪౫౦౦ సంవత్సరములను

సూచించు నిదర్శనము లనేకములు గన్పట్టుచున్నవి. అది గాక, యీవసంత విషువనే ఒకప్పుడు అదితిచే యధిష్టింపబడిన పునర్వసు నక్షత్రమం దుండియున్నట్లు దెల్పు నిదర్శనములు వేదవాఙ్మయ మందచ్చటచ్చట కొద్దిగ గాన్పించుచున్నవి. ఈస్థితి క్రి॥ పూ॥ ౬౦౦౦ సంవత్సరములక్రిందటమాత్రమే సాధ్యమైయుండగలదు. ఈయంశముల నన్నిటిని నేనిదివరకు రచించిన “మృగశీర్షా” గ్రంథములో వివరించియున్నాను. ఇంతకంటె ప్రాచీనములైన వసంతవిషువృత్తానములను వెదకి కనిపెట్టటకై నేనిటీవల కొంతపరిశోధనను చేసియుంటిని. కాని, అట్టివి నాకేవియు చిక్కలేదు. దానికిమారుగ యీ పరిశోధనలలో నాదృష్టి క్రమక్రమముగ ధ్రువనివాసమును గూర్చియు, ధ్రువపంచాంగలక్షణములనుగూర్చియు దెల్పు ప్రమాణములతో నిండియున్న వేదవాక్యములచే యెక్కువగ నాకర్షింపబడుచువచ్చెను. ఈప్రమాణవాక్యములను సూక్ష్మముగపరిశీలించినకొలది నాకు చూడగ వైదికార్యులు షుమారు క్రి॥ పూ॥ ౧, ౬ వేల సంవత్సరములక్రిందట మధ్యాసియా ఖండస్థములగు సమప్రదేశములలో స్థిరనివాసము లేర్పరుచు కొని యుండిరని నాకుతోచినది. ఇట్లు వీరు మధ్యాసియా యందు స్థిరనివాసమేర్పరచుకొనిన నాటికి, తల్ ప్రాచీన ధ్రువనివాసమునుగూర్చియు, అది మంచుచే నాశనమైపోవుటనుగూర్చియు, వైదికదేవతల ధ్రువోత్పత్తినిగూర్చియు, దెల్పు పరంపరలు వీరికిబాగుగ తెలియునని నే నీవేద

వాక్యములచే గ్రహించితిని. కనుక, ధ్రువప్రదేశమును పాడు చేసిన క్రిందటి హిమప్రళయమును సీసికొనిపోయి మృగశీర్షా యుగమునకు చాల వేలసంవత్సరముల వెనుకబెట్టుట కవకాశ మివైదిక పరంపరలయందు నా తచ్చటను గాఢించుటలేదు. నే నీప్రకారముగ చేసిన యంచనా అహరికను భూగర్భశాస్త్ర పేత్తల సిద్ధాంతములలో చక్కగ సేకీభవించుచున్నది. కొండ లోయలకోతనుబట్టియు, బాగుగ పరిశోధించి విశ్లేషించిన తదితరాంశములనుబట్టియు చూడగ క్రిందటి హిమప్రళయము గతించి క్రీ॥పూ॥ ఎనిమిదివేల సంవత్సరములకంటె మెక్కువ కాలేదని యీ యమెరికను భూగర్భశాస్త్ర పేత్తలు నిర్ధానించి యున్నారు. ఈ యంశముల నన్నిటిని యీ గ్రంథారంభ మందు మొదటి రెండుధ్యాయములలో వినరించియున్నాము. వైదికపంచాంగమును, తత్పరంపరలునుగూడ అహరికను భూగర్భశాస్త్ర పేత్తలు తగుమాత్రముగ తర్కించి చేసిన యంచనాను స్వతంత్రగీతిగ బలపరుచుచున్నవనిగూడ మనము చెప్పవచ్చును. రెండు స్వతంత్రరీతులుగ చేసిన పరిశోధనలవలన ఒక్కటే సారాంశము తలవనితలంపుగ తేలినప్పుడు, “క్రోలు” మొదలగు పండితులు చేసిన ౨౦, ౮౦ వేల సం॥ల వికరీతపు అంచనాలను మనము త్రోసివేయవచ్చును. క్రస్తుతము మనకు గల శాస్త్రాధిపతిజ్ఞానమును బట్టి చూచి నంత వరకైనను క్రోలుగారి యంచనాను త్రోసివేసి తన స్థానమున, క్రిందటి హిమప్రళయము గతించి తదనంతర

యుగమారంభమై యిప్పటికి ఘమారు క్రీ॥ పూ॥ యెనిమిది వేల సంవత్సరములైనదను అంచనాను అంగీకరింపవచ్చును. ఈ హిమప్రళయానంతర యుగమునుండి మృగశీర్షాయుగము నకు వచ్చుటకు ఘమారు 3 వేల సంవత్సరములు పట్టును. కనుక, హిమప్రళయానూర్వమునాటి పరిస్థితులను దెల్పు పరంపరలను ఆర్యు లీమూడువేలసంవత్సరముల పొడవునను మరచిపోకుండ జాగ్రతగ, జ్ఞాపకముంచుకొనుచువచ్చి, యీ మృగశీర్షాయుగమందు వానిని వేదసూక్తములలో నిమిడ్చి పఠింపుచుండిరని చెప్పవచ్చును. దీనిలో అసంభవమేమియు లేదు. (ఈవేదసూక్తములు మృగశీర్షాయుగమందే యుత్పత్తి యొనర్చు స్పష్టమగు నిదర్శనములు గాన్పించుచున్నవి.) నేయేల, మనవైదికపరంపరలు భౌతికశాస్త్రప్రమాణములకు విరోధముగ లేకపోవుటయేగాక, క్రిందటిహిమ ప్రళయకాల నిర్ణయమునుగూర్చి భౌతికశాస్త్రజ్ఞులు అతివిపరీతముగ నేయు నెరియించనాలను క్రమప్రకారము తగ్గించి, చక్కగసరి చేయుటకే యుపకరింపుచున్నవి. మితప్రమాణముగనున్న అమెరికను శాస్త్రజ్ఞుల యభిప్రాయమును మన మంగీకరించి నచో భూగర్భశాస్త్రపరిశోధనలును మన వైదికపరంపర లునుగూడ—ఒకేకాలమును సూచింపుచున్నవి. హిమ ప్రళ యానంతరమందు మనయార్యులు తమ జన్మస్థానమునుండి లేచిరావలసివచ్చిన కాలము క్రీ॥ పూ॥ ఘమారు ఎనిమిది వేల సంవత్సరములై యుండునని వీనివలన తెలియుచున్నది.

ఒక్కవైదికపరంపరలే గాక, పౌరాణికపరంపరలను కూడ మనము సరిగ్గ యర్థము చేసికొన్నచో అవికూడ యీ సారాంశమునే ధృవపరుచుచున్నవి. బహుదీర్ఘకాల యనధులలో యీ భూగోళమును, విశ్వమునుకూడ అప్పుడప్పుడు ప్రళయమొందుచుండునని మనపురాణములు చెప్పుచున్నవి. ఈ భూగోళమునకు చిన్నప్రళయమును, విశ్వమునకు పెద్ద ప్రళయమును తటస్థింపుచుండునని, పురాణములు చెప్పుచున్నవి. బ్రహ్మ తన పగటియందు మేల్కొని యున్నప్పుడు యీ సృష్టియుండునట; కాని, దివసాంతమం దాతడు నిద్రపోయినప్పు డీసృష్టి ప్రళయమొంది నాశనమగునట; మరల అతడుదయమున మేల్కొని తన పనిని ప్రారంభించుటతోడనే తిరిగి యీసృష్టియుత్పత్తియగునట కావున, బ్రహ్మముక్క సాయంప్రాతరముల భూమికి ప్రళయ, ప్రథవములగును. బ్రహ్మముక్క రాత్రిగాని పగలుగాని “ కల్ప ” మగును. బహుదీర్ఘకాలమును గణించవలసివచ్చినప్పుడు కల్పమును మానముగ గ్రహింతురు. రెండు కల్పములు కలిపినచో బ్రహ్మ కొక అహోరాత్రమగును. $320 \times 2 = 640$ కల్పములైనచో బ్రహ్మ కొక సంవత్సరమగును. ఇట్టి సంవత్సరములు నూరైనచో బ్రహ్మకు పూర్ణాయుధ్యాయమగును. బ్రహ్మకు నూరేండ్లు నిండగానే యీ విశ్వమంతయు మహా ప్రళయమందు లయమగును. ఈ మహాప్రళయ మందుబ్రహ్మ కూడ లయమగును. కృత, త్రేతా, ద్వాపర, కలియుగ

ములు కలిసి దేవతల కొక యుగ మగునని మనుధర్మశాస్త్రమును, భారతమును చెప్పుచున్నవి. ఇట్టి వెయ్యి దేవయుగములు కలిసి కల్పము లేక బ్రహ్మ కొక పగ లగును. (12, 000, 000 మానవ సంవత్సరములు — ఉభయ సంఖ్యా కాలముతో సహా). ఈ కల్పాంతమందీ ప్రపంచము ప్రళయములో మునుగును. కాని, పురాణములలోని లెక్క దీనికి భిన్నముగ నున్నది. కృతత్రేతాద్వాపరకలియుగములు కలిసి మహాయుగమగునట; 20 మహాయుగము లొక మన్వంతరము; 10 మన్వంతరము లొక కల్పము; ఈ లెక్కప్రకారము కల్పముదు ౪, 320, 000, 000 సంవత్సరములుగలదు. పురాణములకును, మనుభారతములకును నిట్టి భేద మేల గలిగిన ననగః— కృత త్రేతా ద్వాపర కలియుగములకు చెప్పిన సానత్సరములు దేవమానమని పురాణములును, మనుష్యమానమని మను, భారతములును గ్రహించియున్నవి. ఈ మానభేదముచే ఇట్టి భేదముగల్గెను. ఈవిషయమై ఇంకను యెక్కువ వివరములు పలుసుకొనదలచినవారు కీర్తిశేషులైన యన్. డి. డీక్షితులుగారు మరాఠీభాషలో రచించిన “భారత చక్రవర్తిశాస్త్రచరిత్ర”ను శ్రీమార్కరంగాచార్య పండితులవారు “యుగముల”నుగూర్చి రచించిన వ్యాసమును, అయ్యరుగారు రచించిన “ప్రాచీనభారత కాలక్రమానుసరణి”ని (Chronology of ancient India) చూడవచ్చును. అయ్యరుగారు తమగ్రంథముందు యుగములను గూర్చియు, అందు ముఖ్యముగ కలి

యుగారంభమునుగూర్చియు, బహుసూక్ష్మముగను, సమగ్రముగను పరిశోధనజేసియున్నారు. ఒక్క ఆర్యభట్టుడు తప్ప తక్కిన భారతజ్యోతిశ్శాస్త్రజ్ఞులందరును పోరాణిక గణితమునే యవలంబించినట్లు గానించుచున్నది. 20 మహాయుగములకు మారుగ ఆర్యభట్టుడు మన్వంతరములో 22 మహాయుగములు గలవని తలంచుచున్నాడు. మరియు, మహాయుగమందు కృతత్రేతాద్వాపర కలియుగములు నాలుగు సమభాగములని కూడ ఆర్యభట్టుని యభిప్రాయము. పోరాణిక కాలగణన ప్రకారము మన * మిప్పుడు ప్రస్తుతకల్పముకు స్వతవరాహ కల్పమందు, యేడవదియగు వైవస్వతమన్వంతరముముక్కల వ మహాయుగములోని కలియుగములో అయిదువేల మాడుసంవత్సరములు గతించి, అయిదువేల నాల్గవసంవత్సరములోనున్నాము. అనగ, ప్రస్తుత కల్పారంభమందు తటస్థించిన ప్రళయము జరిగి యిప్పుటికి ౧, ౯౭౨, ౯౭౩, ౧౦౩ సం॥ లైనదని యర్థము. శ్రీమార్క రంగాచార్య పండితులవారు చెప్పినట్లు, యీ యుగచనా ఆధునిక భౌతిక శాస్త్రజ్ఞులచే యంగీకరింపబడిన పరిమితకాల చాలవిపరీతముగ మించిపోవుచున్నది. ఈకల్పారంభమందు సూర్యచంద్రాదులును, గ్రహములును,— అన్నియు,— ఒకే ఋజురేఖ (Straight line) యందుండెనని హిందూ జ్యోతిశ్శాస్త్రజ్ఞులు తలంచిరి. కావున, సూర్యచంద్రాదులును, గ్రహములును యీరీతిగ, భూమి

* “ఇప్పుడ”నగ తిలకుగా రీగ్రంథమును రచించిన ౧౯౦౩ సం॥ లో—

చుట్టు సంపూర్ణావృతము లొనర్చివచ్చి, తిరిగి అన్నియుకలిసి యేక రేఖయందే, యేకకాలమందే, నిలుచుట కెంతకాలము పట్టునో గణితశాస్త్రరీత్యా మన జ్యోతిష్కులు బహుశః లెక్కవేసి చూచియే యీ యంకెను నిర్ధారణచేసియుండ వచ్చును. అయినను, ఇది మన ప్రస్తుతాంశమునకు సంబంధిం పనుచే మనమిప్పు డీవివరములలోనికి దిగిచూడవలసిన పని లేదు. ఈపౌరాణిక పద్ధతికి కృతత్రేతాద్వాపరకలియుగములే ప్రధానమూలము. కనుక, చతుర్యుగవ్యాప్తమైన యీమహా యుగలక్షణ మెట్టిదో మనమిట కొంతసూక్ష్మముగ పరిశీలింప వలసియున్నది. అసలు, మొదట దీనియందున్న భావమును, దీని కిప్పుడు పండితులు సాధారణముగ చెప్పుచున్న భావ మును ఒకటి యగునో కాదో చూడవలసియున్నది.

శ్రీమార్కరంగాచార్య పండితులవారును, ముఖ్యముగ అయ్యరుగారును యీయంశమునుగూర్చి మిక్కిలి సమర్థతతో తమ వ్యాసములగుదు చర్చించియున్నారు. వారి సారాంశముల నో నేను చాలవర కేకీభవించుచున్నాను. “చాలవరక”ని యొందుకు చెప్పుచున్నాననగ, నేనొనర్చిన పరిశోధనలవలన యీ “దేవసంవత్సర” సిద్ధాంతమును కొట్టివేయవలసినదే యని నాకుకూడ స్వతంత్రరీతిగ దోచినను యీసందర్భమందింకను పరిష్కరింపబడవలసిన యంశములు చాలగలవు. ఇంక నెక్కువగ పరిశోధనజేసిన మీదటగాని, వీనినన్నిటిని పూర్తిగపరిష్కరించుటకు నీలులేదు. “యుగ”మనగ మొకానొకకాలపరి

మాణ"మను అర్థమందు ఋగ్వేదములో ప్రయోగింపబడి యున్నదని నేనిదివరకే వెలిపియుంటిని. మరియు, "మానుషాయుగా" యనుపదమందున్న "యుగ" శబ్దమునకు "మాను" అను సర్థము చెప్పియే తీరవలెననికూడ నివరించియున్నాను. కాని, ఋ X, 72, 3 లోనున్న "దేవానాం ప్రథమే యుగే" వంటి పదములలోనున్న "యుగ" శబ్ద మంతిరంగా చాల యెక్కువ కాలమునే సూచించుచున్నది. అధ. వే. VIII, 2, 21 లో "మేము నీకు మూడు, (రేక) పదివేల సంవత్సరములను గాని, రేక ౨, 3, ౪ యుగములను గాని, మచ్చుచున్నాము" అని యున్నది. [శత్రుజేత యుతం హయానాన్వయే యుగే శ్రీణి చత్వారి కృణ్మాణి] ఇచ్చట "యుగ" శబ్దము ౧౦ వేలసంవత్సరములకు ఎక్కువగాని కాలమును దెలుపుచున్నది. అందుచేతనే, యీ అధర్వవేదవాక్యములో ("పదివేల సంవత్సరముల"ని మాత్రమే చెప్పి) "ఒక" యుగ మనుమాట చెప్పకుండ ఋద్ధిపూర్వకముగ నదలివేసినారని అత్యుచితముగా చెప్పిన యభిప్రాయమువాస్తవమే. ఈ యభిప్రాయ ప్రకారము అధర్వవేదసంహితాకాలమునాటికి "యుగ" మనకు "పదివేలసంవత్సరములకాలము"ని యర్థముచేసికొనవచ్చును. ఇంతకొక్క-వ నీలులేదు. మను, మహాభారతకర్తలు కృతత్రేతాద్వాపర కలియుగములకు వరుసగా ౪, 3, ౨, ౧ వేలసంవత్సరముల పరిమితుల నిచ్చియున్నారు. అనగా, కలియుగ సంఖ్యను ౨, 3, ౪ లచే గుణించగ ద్వాపర, త్రేతా,

కృతయుగములసంఖ్యలు క్రమముగవచ్చుచున్నవి. ('కృత'శబ్దమును లాటిన్ భాషలోనున్న "క్వాటూర్" — Quatuor — శబ్దముతో అయ్యరుగారు పోల్చియున్నారు.) సంస్కృతవాఙ్మయమందు "కృత"యనగ నాలుగను నర్థముగలదు. ఈ యర్థమునుబట్టి చూడగ, యీ యుగములపేర్ల సంఖ్యలను బట్టియే వచ్చినవని యనుకొనవచ్చును. కాని, యీ చతుర్యుగముల కాలపరిమితిని నిర్ణయించుటయే మన కిప్పుడు ప్రస్తుత కర్తవ్యము. ఈ చతుర్యుగములకు చెప్పబడిన సంఖ్యల నన్నిటిని కలిపినచో మొత్తము $(౪ + ౩ + ౨ + ౧ = ౧౦)$ పదివేల సంవత్సరము లగును. దీనికే "మహాయుగ" మని పౌరాణికులు పేరిడిరి. మనువును, వ్యాసులవారును యీ పదివేల కింకాక ౨ వేల సంవత్సరములను కలిపిరి. చతుర్యుగముల మధ్యవచ్చు "సంధ్యా" లేక "సంధ్యాంశ" కాలములన్నియు కలిపి మొత్తముమీద రెండువేల సంవత్సరము లగునట. ఎట్లనగ:— కృతయుగము గతించిన తక్షణమే శ్రేతాయుగము రాదు. కృతయుగమున కాద్యంతములందు చెరి నాలుగువందల సంవత్సరములును సంధ్యాకాల ముండునట. అట్లే శ్రేతాయుగాద్యంతములందు చెరి ౩౦౦ సంవత్సరములు సంధ్యాకాల ముండును; ద్వాపరాద్యంతములందు చెరి ౨౦౦ సంవత్సరములును, కలియుగాద్యంతములందు చెరి ౧౦౦ సంవత్సరములును సంధ్యాకాలము లుండును. 'సంధ్యా'యనగ సాధారణముగ ఉషాకాలమని యర్థము.

మనకు సాధారణముగ 30 గడియలు యహస్సులో 3 గడియలు ప్రాతఃకాలమందు ఉపస్కృతు; 3 గడియలు సాయంకాలమందు 'యారోహణయు' ను చూచు. ఈ సంధ్యాకాలములయవధి యహస్సులో పదియవ వంతు గనుక, ప్రతీయుగసంధికాలమునుకూడ ఆ యుగపరిమాణములో పదియవ వంతుగ నిర్ణయించిరని అయ్యరుగారు చెప్పుచున్నారు. కావున, యీ సంధ్యాకాలములు యిటీవల క్రొత్తగ నేర్పబడియుండవచ్చునని అయ్యరుగారి యభిప్రాయము. ఈ లెక్కప్రకారము, సంధ్యాకాలములను కూడ కలుపుకొన్నచో చతుర్వ్యుగముల పరిమితి పదివేలనుండి పండ్రెండువేలగు పెరుగుచున్నది. (అనగ, కృతయుగము ౪౦౦౦, త్రేతాయుగము 3౬౦౦, ద్వాపరయుగము ౨౮౦౦, కలియుగము ౧౮౦౦). మనుజాస్త్రమునాటికే, లేక, మహాభారతము నాటికే, కలియుగమారంభమైనది. కనుక, కలియుగములో, నయ్యు, లేక ౧౨౦౦ సాధారణ మానవ సంవత్సరములకంటె యెక్కువ లేనిచో, యీ కలియుగము ఘమాగు ప్రస్తుత కాలరంధ్రమందే * అంతమొంది యుండును. పురాణములు శ్రీస్తవశక

* మహాభారతం: పనపర్వం 188. అ. V. 21-28. (కలకత్తా ప్రతి) :—

“ అదితో మనుజువాస్త్రు. కృత్స్నిశ్య బుత్తామయే । చత్వార్యమాః సహస్రాణి వక్షాణాం తత్కృతం యుగం । తస్య తావచ్చతీ సంధ్యా సంధ్యాంశ్చ తథావిధః । త్రీణి వక్ష సహస్రాణి త్రేతాయుగ మహోచ్యతే । తస్య తావచ్చతీ సంధ్యా సంధ్యాంశ్చ తథావిధః । తథావక్ష సహస్రే ద్వేద్వా

మూగంభమైన మొదటి ౧, ౨, శతాబ్దములలో పుట్టినట్లు గానించుచున్నది. కనుక, అప్పటికి కలియుగ మంతమైపోయి, (మరల) కృతయుగము జరుగుచున్నదనియే యర్థము. కాని, యీపురాణములను వ్రాసినవారప్పటికి కలియుగము గడచి పోయినదనిగాని, తా మప్పుడు కేవలము కృతయుగములోనే నివసింపుచున్నామనిగాని, యెంతమాత్రమును నమ్మియుండ లేదు. ఏలననగ:—కృతయుగమనగ మహాపుణ్యయుగము; కాని, తాము నివసించుచున్న కాలమందు దేశము సర్వవిధముల క్షీణించియుండుటచే, అది కృతయుగముకాబాలదని వారిగట్టి నమ్మకము. అందుచే, యీ పురాణికులు కలియుగపరిమితిని పెంచుటకై దేవమానమును గల్పించిరి. ఒక దేవసంవత్సరము ౩౬౦ మానవసంవత్సరములకు సమానమనిరి. ఈలెక్క ప్రకారము కలియుగమునకు చెప్పిన ౧౦౦౦ (లేక ౧౨౦౦) సం॥ లను దేవసంవత్సరముల క్రిందికి మార్చిరి. దీనికి సహాయముగ వారికి “ సంవత్సరమనునది దేవతలకొక దినమగు ” నను ప్రతీతియ బ్రాహ్మణవాక్యముగారికినది. మనువును, వ్యాసుల

పదం పరిమాణతః॥ తస్యాపి ద్విశతీ సంధ్యా సంధ్యాంశశ్చ తథావిధః॥ సహ ప్రమేకంవహణాం తథాకలియుగం స్మృతం । తస్య వర్షశతం సంధిః సంధ్యాంశశ్చ తతః పదం॥ సంధిసంధ్యాంశయోస్తుల్యం ప్రమాణ ముపధా రయ ॥ క్షిణికలియుగంచైవ ప్రవర్తత కృతంయుగం ॥ ఏషాద్వాదశసాహస్రీ యుగాభ్యాపరికీర్తితా । ఏతత్సహస్రవర్ణంత మహర్షాహ్ను ముపాహృతః॥

వొక్క-దానిని గూర్చియు మనువును, వ్యాసులవాసము చేప్పుచున్నాడుగాని, దేవసంవత్సరములమాత్రము చేప్పుటలేదు. వీరియొక్క నింకొక యాశ్చర్యమేమనగా:—అధ్యవేదిమందు “ యుగ ” శబ్దమునకు పదివేలసంవత్సరములే చేప్పుబడియున్నవి. నీచుక, కృతత్రేతాద్వాపరకలినామములచే నొప్పగుచున్న యీ పదివేలసంవత్సరముల యవధిలే ప్రమాణముగా నున్నకొని అధ్యవేదికర్తలు దానికి “ యుగ ” నాను నాచుకొని యుచున్న యుండవచ్చును.

ప్రళయానంతరమందు స్ఫోటియగు మారోభముగునట వ్యాస, మనువులు చేప్పుచున్నాడు. (వాచుకొనును ౧౨౦౦ సంవత్సరముల వ్యాప్తిగల నీలియుగారంభము నున్నారని మనమనుకొనవచ్చును.) తమకుపూర్వము ౪౨౦౦ (తేనె మూడు ౧౦ వేల) సంవత్సరములక్రిందట జరిగినదని తమ పెద్దలవలన వినియున్న ప్రళయమునుగూర్చియు, తనవలెనే కృతయుగారంభమునుగూర్చియు, వారు తమ గ్రంథములొదిట్లాకామెక ప్రాచీనపరంపరను ఉదాహరించి యుండరు. అనగా, ప్రాతప్రపంచమును ముంచివేసి క్రొత్తప్రపంచమును దెచ్చిన యీ ప్రళయము వ్యాస, మనువులకు పూర్వము మూడు పదివేల సంవత్సరములక్రిందట (౪౨౦౦ సం॥ ల క్రిందట) జరిగియున్నదని యర్థము. కాని, యీ ప్రాచీనపరంపరను యితీవల, యెవరికనుకూలమగునట్లు వారు మార్చిరి. అయినను, యీ ప్రాచీనపరంపరయొక్క నిజలక్షణములను

మనమిప్పుడు సులభముగ గుర్తింపవచ్చును. ఇదియొకకష్టము కాదు. దీనియందున్న యీ నిజలక్షణముల నిట్లు గుర్తించిన మీదట తేలిన సారాంశమేమనగ:—ఈ నూతన ప్రపంచము ప్రారంభమై, అనగ, భూగర్భశాస్త్రరీత్యా, హిమప్రళయము గతించి క్రీస్తుశకమునకు పూర్వము పదివేల సంవత్సరములకంటె యెక్కువకాలేదని మనము తీర్మానింపవచ్చును. వేదములందున్న కాలక్రమానుసరణిని పరిశీలించి చూచిననుకూడ యీ హిమప్రళయము గతించి యంతకంటె యెక్కువకాలము కాలేదని మన మిదివరకే చెప్పియుంటిమి. ఏలననగ:—మృగ శస్త్రాయుగమునాటి కింకను వైదిక ఋషులు తమ ప్రాచీనధ్రువ నివాసమునుగూర్చిన పరంపరలను మరచిపోకుండ పూర్తిగ జ్ఞాపకముంచుకొని యేయున్నారు. కనుక, ఆర్యుల మూలస్థానముపైకి హిమప్రళయమువచ్చి క్రీస్తుశకమునకు పూర్వము పదివేల సంవత్సరములకంటె యెక్కువకాలము కాలేదనుట చాలవరకు నిశ్చయము. అమెరికను భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు కూడ స్వతంత్రరీతిగ శాస్త్రపరిశోధనల నొనర్చిన పిమ్మట వారుకూడ యీ నిశ్చయమునకే వచ్చియుండిరని మన మిదివరకు చెప్పియుంటిమి. ఈ రీతిగ, వైదిక, పౌరాణిక, కాలక్రమానుసరణులు ఋషులు ఒకే కాలమును సూచించుచున్నప్పుడు, కొందరు భూగర్భశాస్త్రవేత్తలు విపరీతముగ వేసిన 20, 30, వేల సంవత్సరములయించునాలను పూర్తిగ ప్రోసేసేసి, మనమిప్పుడు సర్వసాధారణముగ క్రిందటి హిమ

ప్రళయము గతించి శ్రీ పూ॥ షుమారు ల, భేది గల వేల సంవత్సరములై నదని యంగీకరింపవచ్చును.

ధ్రువనిలయమునుగూర్చియు, తిన్నాశేనునుగూర్చియు, తత్సంబంధమైన యితరాంశములను గూర్చియు తెలుపు పరం పర లిటీవల వైదిక అష్టైశిక గ్రంథములందు లిఖితపదమువరకు యేయేరీతులుగ చెడకుండ జగ్రతగ భద్రపరుపబడియున్నవో మన మిట కొంత విచారించవలెను. వంశపరంపరగ వచ్చు చున్న సత్యమగు చరిత్రాంశములే యిందు లిఖితపదమువరకు వనుటకు సందేహ మెంతమాత్రమును లేదు. ఏల ననగ :- ఐరోపాఖండస్థులగు తదితర ఆర్యశాఖలలోగూడ ఇట్టి పరంపరలే గానవచ్చుచున్నవి. వీనిని శాశ్వతమనియు 'సను' పండితుడుకూడ యీ నిశ్చయమునకే వచ్చియున్నాడు. మన పవిత్రగ్రంథము లన్నియు మొదటినుండియు శాశ్వతగ భద్ర పరుపబడుచు వచ్చుచున్నవో కొంచెము గ్రహించినచో, ఇది యొక యసంభవముగ గాన్పింపదు. వ్రాతయు, ముద్రగా యంత్రములు నున్న యీశాలమందు మనము మన జ్ఞాపక శక్తిపై (మెదడుపై) ఆంత యాధారపడవలసిన యనసగము లేదు. మన జ్ఞాపకశక్తిని మొదటినుండియు బహు కఠినసాధనకు లోబరచి తగిన శిక్షణము నొసంగినచో దానివలన యెట్టి మహాద్భుతకార్యముల గావింపవచ్చునో మన మెరుంగుట కిప్పు డవకాశములేదు. భరతఖండస్థులగు బ్రాహ్మణులు ఋగ్వేదము నంతను—వేయేల, వేదమును, తదనుబంధములగు సోమిది

గ్రంథములను కూడ — తు, చ, తప్పపోకుండ, ప్రతి యక్షుర
మును, ప్రతిస్వరమును కూడ బహుబాగ్రతగ యిప్పటికి
కనీసము 3, 4, వేల సంవత్సరములనుండి తమధారణాశక్తిచే
భద్రపరచియుంచి యున్నారు. నిన్న మొన్నటివారగు యీ
బ్రాహ్మణులే యిట్టి యద్భుత కార్యమొనర్చి యుండగ, ఆ
కాలమునాటి బ్రాహ్మణులు ప్రాచీన ధ్రువ నివాసమును
గూర్చిన పరిగపరలను తమ పవిత్రగ్రంథములలోని కెక్కించు
సంతవరకు బహు బాగ్రతగ, యెక్కడ తప్పకుండ, తమ
ధారణాశక్తిచే భద్రపరచియుండిరని మనము గట్టిగ చెప్ప
వచ్చును. బహుకాలసాధనచే మహాశక్తిమంతమైన యీ
ధారణాశక్తి యొనర్చు మహాద్భుతకార్యములు మన కిప్పుడు
చాల వింతగ దోషవచ్చును. కాని, ఆదినములలో నిది యొక
సర్వసామాన్యమైన కార్యముగనే యుండెను. ఆదినములలో
పుస్తకములు లేవు గనుక, వారు తమ జ్ఞాపకశక్తిపైననే
యెక్కువ ఆధారపడవలసి యుండెను. అందుచేతనే వారు
ప్రత్యేకము తమ ధారణాశక్తిని యెక్కువ శ్రద్ధగ సాధనచేసి,
దానిని క్రమమైన శిక్షణమం దుంచెడివారు. అత్యంతశ్రద్ధగ
తాము జాశ్వతముగ జ్ఞాపకమంచుకొనవలసిన విషయముల
నన్నిటిని వారిట్లు సుశిక్షితమైన ధారణాశక్తిచే వంశపారంపర్య
ముగ సంక్రమింపజేయుచుండిరి. ఈ ధారణాశక్తియే వారికీ కార్య
మం దత్యంతవిశ్వసనీయమైన సాధనముగనుండెను. మనపవిత్ర
గ్రంథములలోని వాక్యము లొక్కస్వరమైనను తప్పకుండ

బహుజాగ్రతగ నుశపారంభ్యముగ భద్రపరచి యునుటయు
 తమమదడును అతీతతన విధులగు లోబరచి, తమధారణ
 శక్తిని సాధనతయుటయు నెను సేవతమున ప్రశ్నేకవృత్తిగ
 పెట్టుకొనియున్నవారిని జూచి యాధతేపించుట మన కిష్ట
 డాచారమైపోయినది. ఇట్టివాగు “బుగువులను మోయుబంతు
 వుల”ని యున్నాచాన్యులనట్టి పండితులునూడ ఆతేపించి
 యున్నారు. “ఉర్ధ్వజానతంశ్యముగ చిలుకకలుకులు బుగు
 వార”ని మరొకొందరాతేపించియుండిరి. కాని, ప్రాచీనమానన
 కోటియుక్క- నిజచరిత్రను, మతమును, నలసికొనుటయు యీ
 “చిలుకపలుకుల బలుకువాద” మునకేప్పు డాతమహాపశార
 మొనర్చియుండిరో తెక్కింపలేదనియుగాదు. అనాదినండియు
 నచ్చుచున్న ప్రాచీనపరంపరలన్నియు మధ్య కథలముగాకుండ
 నీరు తమమదడునం దిప్పటివరకు బహుజాగ్రతగ భద్రపరచి
 యున్నారు. ప్రశ్నేకముగ సక్రమతేజమునండిన ధారణ
 శక్తియుగతయున్న నేగాని పేసిపట్లు భద్రపరుచుటకు సాధ్యము
 కాదుగద. ప్రశ్నేకమీగ్రంథములను వల్లవేయుటయు తమ
 వంశపరంపరానుగతమగు వృత్తిగ—పవిత్రమగు శార్యముగ—
 భావించుకొని కొందరిట్లు పరిశ్రమ చేయుటచేత నేగద యిన్ని
 ప్రాచీనపరంపర లెన్నియో వేలన వత్సరములనుండి యిప్పుటి
 వరకు చెక్కుచెదరకుండ మనకు భద్రముగ లభించినవి!
 కావున, పీఠీవిషయమైచేసిన మహాపశారమును మన
 మెన్నటికిని మరువజాలము. పీఠీనర్చిన మహాపశారమునల్ల

వీరియెడ మనసొంతయు కృతజ్ఞులమై యుండకతప్పదు. పండితుల వేదసూక్తముల నిప్పుడు విశదీకరించి అర్థముచెప్పవచ్చును; వానికెన్నియేని సమగ్రవ్యాఖ్యల నిప్పుడు వ్రాయవచ్చును. కాని పూర్వకాలమందు కొందఱివాక్యములను వల్లెవేయుట యే ప్రత్యేకవృత్తిగ పెట్టుకొని యుండకపోయినచో యీ పండితు లిప్పుడేమిచేసెడివారు? ఇవన్నియు యెన్నడో శిథిలములైపోయెడివేగదా? ఇవి యానాడే శిథిలములై పోయి యున్నచో పండితుల కిప్పుడొక్క ఆధారమైనను దొరికెడిదే కాదుగదా. అసలు మూలాధారమే లేనప్పుడీ పండితు లేనిచేయగలరు? కావున మన మిప్పు డీ ప్రధానాంశమును మాత్రమెన్నటికిని మరువజాలము. కాని, కొందఱింకొకరీతిగ వాదించవచ్చును. ఈవిధముగ గ్రంథములను వల్లెవేయుట పూర్వమందవసరమైయున్నను ముద్రణాది సాధనాంతరములచే దాని యవసరమిప్పుడు తీరిపోలేదాయని కొందఱడుగవచ్చును. దాని యవసరమిప్పుడు తీరిపోయినదని ఖండితముగ చెప్పటకు వీలులేదు. ఏలననగ, యీవిషయములో సుశిక్షితమైన ధారణా శక్తిముందర యీ ముద్రణాదిసాధనము లంతగ విశ్వసనీయములుగను. మరియు, ప్రపంచములో ప్రతిదేశములోను యే యాచారములైనను నశించునుగాని మతాచారములు మాత్రమంత త్వరగ నశింపవు. కావున, ఒకవేళ యీ యాచారము యొక్క యవసరమిప్పుడు తీరిపోయినదని యనుకొన్నను, యిది చిరకాలమునుండియు వచ్చుచున్న మతాచారమగుటచే యింత త్వరలో నశింపజాలదు.

సక్రమ శిక్షణముకొందిన ధారణాశక్తితో చెక్కుచెదరకుండు భద్రపరుపబడి యున్నట్టియు, నేటివరకు జరిగిన భూగర్భ, భూనిక్షేప, గాఢావస్థాది పరివర్ధనలవలన సంపూర్ణముగ ఋజునైవట్టియు, నైదిగ లక్షణముగ పరంపరలు హిమప్రళయాయాస్పర్శము దార్యసంతతు ఉత్తరధ్రువమండలమున నివసించి యుండిరనియు, క్రిందటి హిమప్రళయము దా భూమి పాడైపోవుటచే నా గచ్చట నుండి నది దక్షిణాభిముఖముగ బయలుదేరి నచ్చి, తదితరయుగమందు క్రీ. పూ॥ షుమారు ౮ వేల సంవత్సరముల నాడు ఉత్తర ఐరోపాభూములంగో, లేక మధ్యాసియాయంగో ప్రప్రథమమున స్థిరనివాసము లేర్పరచుకొనవలసి నచ్చెననియు, పూర్తిగ ఋజు వగుచున్నది. ఈగీత, ఆర్యుల ప్రాచీనతను హిమప్రళయాస్పర్శమునకు గొనిపోతిమి; మరియు, వారి ప్రాచీన నివాసస్థానమును ఉత్తరధ్రువప్రాంతములకు గొనిపోతిమి. ఈ ఒక్కప్రదేశమందే ౩౦ దినముల పరిమితిగల యఖండదీర్ఘ ఉష్ణస్పృశాధ్యముగాగలదు. ఆర్యసంతతులే గాక, తదితర మానవజాతులుకూడ ఏరితోపాటు ధ్రువప్రాంతములం దప్పుడు నివసించి యుండిరా లేదా యను విషయ మీ గ్రంథమునకు సంబంధింపదు. ప్రాచీనకాలమందు ఈజిప్టు, అస్కీడియ, అస్సీరియ, బాబిలోనియ, చీనా, జపా, హతులుకూడ ధ్రువప్రాంతములం దుండియున్నట్లు దెల్పు ప్రాచీనపరంపరల కొన్నింటిని డాక్టరు వారెగారు “స్వర్గము దొరికె” నను

సమ గ్రంథమునకు దుదాహరించి యున్నారు. వీని నన్నిటిని పరిశీలించి చూచినమీదట, సమస్తమానవకోటియొక్కయు పుట్టినిల్లు (లేక, పురిటి యయ్యెల) ధ్రువమండలమందే గలదని డాక్టరు వారెగారు తీర్మానించి యున్నారు. ఈ తీర్మానమునే తదితర పండితులుకూడ బలపరచియున్నారు. తదితర మానవజాతుల ప్రాచీనపరంపరలు కూడ ఉత్తరధ్రువము నెపునకే సూచించుచున్నవని చెప్పటచే మన మింత సరికు ఋజువుపరచుచున్న సిద్ధాంతమున కేమియు విరోధము రాజాలదు. ఏలననగ, ఉత్తర ధ్రువమం దార్యులొక్కరు మాత్రమే కాపుర ముండిరని మే మెన్నఁచును వాదించలేదు. అదిగాక, ఋగ్వేదమందు తరుచుగ “పంచజనాః” యని చెప్పబడుచు వచ్చిన మానవజాతులెదును బహుశః ఆ కాలమం దార్యులతోపాటు ధ్రువమండలమందు నివసించియున్న తదితర మానవ జాతులై యుండనోపునని చెప్పటకు కూడ అవకాశములు గలవు. ఏలననగ:— ఆర్యులొమ్మాలస్థానమునుండి లేచివచ్చినపిమ్మట, తమ సంచారములో క్రొత్త జాతుల నైదింటిని మాత్రమే కలిసికొనిరనిగాని, లేక, తా మైదుశాఖలుగ మాత్రము చీలిపోయిరనిగాని, తలంప జాలము. ఏదియెట్లున్నను, యింక నెంతయోపరిశోధన గావించిన పిమ్మటగాని యీసమస్యను పూర్తిగ పరిష్కరించుటకు వీలు లేదు. ఆర్యులొమ్మాలస్థానమును నిర్ణయించు సమస్యతో యిది సంబంధింపదు గాన దీనినిటవిరమింతము. సమస్తమానవకోటియు

మొట్టమొదట పుట్టిపెరిగిన పురిటియుయ్యెల ఉత్తరధ్రువమండలమందే యున్నదని పండితులు ఖండితముగా నిశ్చయించినచో, మన మింతవరకు వైదిక, అవైస్థికపరంపరల ప్రమాణములచే ఋణపుపరచిన సిద్ధాంతము నది యంతమాత్రమును బాధించజాలదు. కాని, ఆర్యుల ప్రాచీన ధ్రువనివాసమును మే మిప్పుడు మరియొక స్వతంత్రమాన్యమున ఋణపుపరచినచో, మానవకోటియంతయు మొదట అచ్చటనే పుట్టినది చెప్పు సిద్ధాంతమున కది మరింత బలము నిచ్చును. తక్కిన మానవకోటియందరికంటె పాఠశీకులును, భారతయులును ప్రాచీన పరంపరలను తమ పవిత్రగ్రంథములగు దెక్కువ బాగుగా భద్రపరచి యున్నారను మాట నిర్వివాదమగుటచే, మానవకోటియందరిమాట యటించి, ముం దీయార్యుల మూలస్థానమును గూర్చియే స్వతంత్రముగా విచారింపట యెక్కువ సమంజసముగ నుండును. ఇదియే మంచిపద్ధతి. అనన్త, నేద, గ్రంథము లార్యసంతతికి అతిప్రాచీనగ్రంథము లనుమాట సత్యమే యని పండితులెల్ల రిప్పు డంగీకరించియున్నారు. ఆధునిక భారత శాస్త్రపరిశోధనల నాధారముగ గైకొని మన మిప్పు డగ్రంథములను పరిశీలింప మొదలిడినారముగాన యింకొన్ని ప్రాచీన పరంపరలనుబట్టి ఆర్యుల మూలస్థానమును నిర్ణయించుట యొక కష్టము గాదని మన మిదివరకు చూచి యుంటిమి. ప్రాచీనకాలమం దార్యులు ఉత్తరధ్రువమండలమం దుండిరని మన మిప్పుడొకసారి నిర్వివాదముగ సిద్ధాంతీకరించినచో, వారి

ప్రాచీనసభ్యతనుగూర్చియు, చరిత్రనుగూర్చియు, యిప్పటి నారికున్న యింకాపాలు పూర్తిగ మార్పుజెందవలసి వచ్చును. ఆర్యుల ప్రాచీననికేతనము మధ్యాసియాయం దుండెనని యిది వరకు తెలచిన హాడితు లేయభిప్రాయపడిరనగః - ఆర్యులు తమ యనాది మృగప్రాయత్వదశనుండి గడచి వేదసూక్తములందు గానవచ్చుచున్న నాగరక స్థితికివచ్చుటకు గావలసిన సాంఘిక, ప్రతిక, వైజ్ఞానికాది పురోభివృద్ధినంతను వారు మధ్యాసియా ఖండస్థములగు సమప్రదేశములలో కాపురమున్న కాలముందే సంపాదించిరని యీ పండితుల యభిప్రాయము. ఉష్ణకాలమందు ప్రాగ్దిశను గానవచ్చు మహాద్భుత చిత్రవిచిత్రములను, నూతనానుకూలకాంతలను, తేజోమయ మూర్తియై యుదయించుచున్న బాలభాస్కరుని, భక్తిభయ భ్రాంతులతో ఆర్యులు మొట్టమొదట మహాశ్చర్యముగ తేరి పారజూచిన దీనుధ్యాసియాఖండస్థములగు సమప్రదేశము లందేనట ! తమపై ఆకాశమునం దంతటను నవనీరదమాలికలు దట్టముగ నలముకొని యటునిటు పర్వలిడుచుండుటయు, అంతట నర్హాధదేవత మహాగంభీర గర్జన మొనర్చుచువచ్చి తన కులిశాయుధముతో నామేఘమాలికల జీల్చివైచి భూమిపై వర్షముకురిపించుటయు మొదలుగాగల మహాద్భుత వాతావరణ పరిస్థితులను ఆర్యులు మొట్టమొదట తమ కండ్లారగాంచి వినయవినమితగాత్రులైన దీప్రదేశమందేనట ! దీనినుండియే పృథివ్యాది మహాభూతసంఘముల నుపాసించు

పద్ధతి ప్రారంభమయ్యెనట ! దీనినుండియే తనకుఁబట్టిన
యార్యగాథలన్నియు బయల్పడఁజనట ! బట్టల నేయుపద్ధతిని
నీరిచ్చటనే మొట్టమొదట నేర్చుకొనిరట ! వారింతకు
పూర్వము వస్త్రములకుమారుగ చర్మములను ధరింపుచుండి
రట ! మరియు, రథములనుకట్టుట, గుర్రములను మాలిదొ
చేయుట, వెండిబంగారు మొదలగు ధాతువుల ప్రయోజన
మును గనిపెట్టుట, మొదలుగాగలవాని నన్నిట్లు ఆర్యులు
మధ్యాసియాయందే మొట్టమొదటగ నేర్చుకొనిరట ! నేయుల,
ఆర్యశాఖ లన్నింటియందును సర్వసాధారణముగ సమానముగ,
గన్నట్టుచున్నట్లు భాషాపరిశోధనలవలన ఋషిమైన నాగరకతా
లక్షణములన్నియు మొట్టమొదట ఆర్యులందరును కలిసి హిమ
ప్రళయానంతరమందు మధ్యాసియాభూములలో యేక కుటుం
బముగ కాపురమున్న కాలమందే పుట్టియుండెనని పండితులు
తలంచెయున్నారు. ఆర్యుల ప్రాచీనసభ్యతనుగూర్చి భాషా
పరిశోధనలవలన నిశ్చయింపదగిన యనేకానేకములను, వాద
ప్రతివాదములను జాక్షరు “స్కాట్లెట్” గారు తమ * గ్రంథ
మందు సమగ్రముగ పేర్కొనియున్నారు. ఈ విషయములో
మాత్రమిగ్రంథరాజములో సమానమైన దింకొనటచేదనిచెప్పు
వచ్చును. ఐతిహాసికదృష్టితోగాని, భాషాపరిశోధక దృష్టితో
గాని చూచినవారి కీగ్రంథమందలి భాషాపరిశోధనలు చాల

* “ ఇతిహాసపూర్వకాలికములగు పాచీనాగ్య చరిత్రాంశములు ”

(Prehistoric antiquities of the Aryan peoples.)

ప్రయోజనకారులుగ గెప్పుట్టవచ్చును. కాని, ఆర్యుల ప్రాచీన
నికేతనమెచ్చటనుండెనో, వారెచ్చట నేమకాలమందు నివసించి-
నో, నేమకాలమందు చచ్చటనుండె లేచినచ్చిలో — మొదలు
గాగల ప్రథానాశ్రములు నెలియనతవరకుమాత్ర మ్నికేవల
భౌమపరిశోధనలవలన కనిచ్చివచ్చును లాభములేదు. పైగా
అవి మనలను తప్పుప్రశ్నలలోకి యీడ్చుకొనికూడపోవచ్చును.
ఉదాహరణము :— ఆర్యులు శాఖలుగ చీలిపోక పూర్వమే
వారికి గోవునుగూర్చి బొగుగ నెలియుననియు, వారు దానిని
మచ్చిక చేసిరినియుకూడ ఆయా ఆర్యభావల నిప్పుడు పరిశోధిం-
చుటవలన మనము కనుగొనవచ్చును. అట్లే వారికప్పుడు బట్టల
వేతపనికూడ నెలియునని గనుగొనవచ్చును. ఏలననగ:—
గోవు, నేన, యను రెండుపదములును సనుస్తఆర్యభావల
లోను గాన్పించుచున్నవి. కాని, యిప్పు డివివిధ ఆర్యభావ
లను మాట్లాడు యీ యార్యశాఖలవారందఱు పూర్వ మేక
కుటుంబముగ కలిసి కాపురమున్నస్థల మెద్దియో, వారెప్పు-
డెట్లు చీలిపోయిరో, ఖండితముగ నిర్ణయించుట కేతబ్రహ్మశ్రేయ
ములు మనకంతగ నోడ్పడకాలవు. ఇదియిట్లుండగ, యిటీవల
భౌగర్భమునూడి త్రవ్వయెత్తబడిన పురాతన వస్తుసముదాయ
మును, పునఃపర్యట పుర్రెలు, యెముకలు, మొదలు గాగల
వానిని పరిశోధించుటవలన వేలిన సారాంశ మేమనగ:—
ఆర్యులు మొట్టమొదట మధ్యాసియాయం దుండిధనియు,
తదుపరి యెచ్చటనుండి యనేక శాఖలుగ చీలి విరోపాఖండము

లోని వివిధ ప్రాంతములకు పోయినందున, చెప్పినట్లుగానేయు
అసంభవమనియు యాధునిక పరిశోధనలవలన ఋషిప్రచారము
యున్నది. కనుక, ఆర్యుల మూలస్థానము మధ్యాపిఠా
యందుండినది చెప్పినట్లుగాంతయు ఋషులు పూర్తిగా ప్రాచీన
వేయబడెననియే చెప్పవచ్చును. ఇప్పుడు ఐరోపాదేశములలో
కాపురమున్న ప్రజలనుకొని పూర్వశిలాయుగములో యున్న
శిలాయుగారంభమందుకూడ ఐరోపాభిండములో కాపురముండి
యుండిరని కొందరుపండితులు చెప్పుచున్నారు. కాని, దీని
లోని చిత్రమేమనగ:— ఉత్తరశిలాయుగారంభము దిట్లు
ఐరోపాయందు కాపురముండియుండిరని చెప్పబడుచున్న యీ
పూర్వతరములవా రనలు ఐరోపాయందే పుట్టిరా, లేక, మో
యేయితరదేశములనుండియైన యిచ్చికి వలసవచ్చిరా యను
సంశయమునుమాత్ర మొపండితులు నిర్ధారణముగా వదలివేయు
చున్నారు. ఐరోపాభిండమందు పూర్వశిలాయుగములో కూడ
ఋషునివారి పూర్వజలే కాపురముండి రనుమాటను మన
మంతగ పాటింపనక్కరలేదని “క్యాన్టలైడు” గారు “ఆర్యుల
యత్పత్తి” యను తమగ్రంథమందు చెప్పుచున్నారు. ఇం
ననగ:—“ఆర్యభాషలు పెంపొందుటకును శాఖలుగ విలిపింప
టకును కావలసినంతకాలము ఉత్తరశిలాయుగమునందే గలదు.
భాషాశాస్త్రజ్ఞులు బహుశః ఒప్పుకొందర ”ని క్యాన్టలైడు
గారు చెప్పుచున్నారు. ఇప్పుడు వివిధ ఆర్యశాఖలలో
గానించుచున్న గాథలుకూడ ఆర్యులు విలిపింపబడి పిమ్మట

పుట్టినది పీఠీగ్రంథముందు చెప్పుచున్నారు. ఒకవేళ, “ ద్యూత్యోగ-పితర, ” “ జ్యోతిష ; వరుణ, వశేణ;—వంటిపోలిక పుట్టిన గాన్నిచినను అవి కేవలము శబ్దములమిది పోలికలే గాని, అసలేగాధలయొక్క యుత్పత్తియొక్కటే యని యర్థము కాదట ! వేయేల, ఆర్యుల ప్రాచీనమూలస్థానము మధ్యాసియాయందుండెనని వాదించువారును, ఉత్తర యెహోపాయందుండెనని వాదించువారునుకూడ — ఉభయులను—ఆర్యసభ్యతయొక్క యుత్పత్తిని హిమప్రళయమున కావలి వైపునకు తీసికొనిపోవుట కిష్టపడకున్నారు. ఈసభ్యత యాతయు హిమప్రళయమున కిటీవలనే పుట్టినది వీరిమతము. కనుక, ఆర్యుల మతమునకుగాని, గాధలకుగాని, యంతకంటె యెక్కువ ప్రాచీనతనిచ్చుటకు వీలులేదని వీరుచెప్పుచున్నారు. ఆర్యుల యుత్పత్తిని గూర్చియు, వారి ప్రాచీన నాగరకతను గూర్చియు, గుడివరకు చేయబడుచున్నట్టి యూహలను, యూహనలను — అన్నిటిని — మన ధ్రువసిద్ధాంత దృష్టితో పరీక్షించి పునర్విమర్శన గావింప వలసియున్నది. ప్రాచీనార్యులు హిమప్రళయానంతరమందే పుట్టినది మన మిప్పుడు చెప్పజాలము; ఉత్తరశిలాయుగములో మధ్యాసియాయందో లేక ఉత్తర యెహోపాయందో యుండగ వారు పశుత్వమునుండి నాగరకతలోనికి వచ్చినదియు మన మిప్పుడు చెప్పజాలము. ఇప్పుడున్న వివిధఆర్యశాఖలవారి ప్రాచీనగాధలలో మనకే విధముగు దేవతలు గాన్నింపనందున యీగాధలన్నియు నితీ

నల—అనగ, అత్యులు నీటిలో ఉపయోగము—పట్టినవని వాదించుటకును నలుకను. అదానానాము—కొంత పట్టినవాడినిచున్నాడు—“ఉవస్సు” అను సామ్యతశబ్దము పాఠశాల భాషలో “ఉవస్సు” అనియున్నది; దీనిని “ఉయోస్” అను ప్రీతుశబ్దములోను, “అయోగా” అను లాటికశబ్దములోను, “అయోగ” అను విశుచీకరణ శబ్దములోను, “అనుస్థాన” అను అంత్యమున శబ్దములోను, “అనుస్థాన” అను అంత్యమున శబ్దములోను పోల్చుటకు నీలున్నను, ఒక్కొక్కదిగ గాధలందువాత్రమే యియువస్సు ప్రాతఃకాలిగ దేవతగ పరిగణింపబడియున్నది. తక్కిన అత్యులవానిగాధలలో నీవి కేంతటి యున్నతపదవి (దేవతాపదవి) యున్నదిబడలేదు. ఈ యంశమునుబట్టి “ఉవస్సు” ను పూజించుపద్ధతి ఒక్క భారతదేశమందే యున్నదనుకొనునని మనము హేళించవలయు. కాని, మన ధ్రువపద్ధతి అముచే విశ్వా ద్భిముచు నేయుటకు వాధ్యుడగును. ఇది దేవత కేవలము ధ్రువలక్షణములలో నలగిరిపబడియున్నముట నిర్వివాదము. ఈ రీతిగనే, తత్తరగైదిగ దేవతలగుట ధ్రువలక్షణములలో, నిస్సందేహముగ, విప్పించున్నప్పుడు యిదేవతలకు సంబంధించిన గాధలు మధ్యాహ్నభోజములలో ఉన్నవని మనము వాదించవలయు. వేదాపూజముల వలన భోజనములముగ నదభియచున్నట్లు ఋగ్వేదమునందు విష్ణుకవడియున్న యువస్సును గూర్చి భారతభాషములో కావరమున్న యొకటి లాటిగ

వెన్నుడును తను మనస్సులందు భావించియుండజాలరు. ఇట్టి పటమును వాచిమనస్సులందు చిత్రించుకొనుట కెంతమాత్ర మున కాశేషము లేదు. ఇది సాధ్యమే కాదు. ఏలననగ:—మనమీ భరతఖండములో నిత్యమును జూచు ఉపస్థు ముహూర్తమాత్ర జీవనముగలది. ఇది ఊణములో మాయమైపోవును. కాని, యుగ్వేదములో పల్లిపబడిన యుపస్థు దీర్ఘఉపస్థు. అనగ, ధ్రువమండలమందలి యతిదీర్ఘఉపస్థు. కనుక, మన మిచ్చట మామూలుగ నిత్యమును జూచుచుండు ముహూర్తమాత్రజీవ నముగల ఉపస్థునకును, ఋగ్వేదమందలి దీర్ఘఉపస్థునకును చాల భేదముగలదు. ఇదేదీర్ఘ, తక్కినవైదిక దేవతలందరు కూడ ధ్రువలక్షణములతోడనే యొప్పుచున్నారు. ఇంద్ర, వ్యూతులు; దుర్భజలములు; శీతకాలము నాలుగునెలలు నిద్రపోవు విష్ణులు; బావిలోపడిన త్రితదేవత; అప్పు డస్వస్థు లగు దేవతలకాలోగ్యమును గలుగజేసి కాపాడుచున్న అశ్వినీ దేవతలు; — ఏరందరు ధ్రువలక్షణములతోడనే యొప్పుచు నున్నారు. కేవల మీపేర్లే శబ్దకే, ట్యూటానిక్, గాథలలో నుండకపోవచ్చును. కాని, యీ శబ్దకే, ట్యూటానిక్ గాథలను పరిశోధించగ నివికూడ ధ్రువలక్షణములనే సూచించుచున్నవి. ఇదలి దేవతలుకూడ వైదిక దేవతలవలెనే ధ్రువలక్షణములతో యొప్పుచున్నారు. వ్రాధానాంశములతో నివియి ఘ్లేకీభవించు నుండి ఆర్యశాఖలలోని గాథలన్నియు నొకమూలమునుండియే పుట్టలేదని వాదించుట సబబుకాదు; మరియు దేవతల పేర్లలో

పోలికలున్న చోట్ల అవి కేవలము శిల్పసాదృశ్యములే కాదు. వాని సాదృశ్యములు గావని వాదించుటయు సమజమగుచున్నది. ఆద్యుల మూలస్థానము హిమవ్రతయందున్న పర్వత పోవుటచేత ఆర్యసభ్యతయొక్క చరిత్రయందు పెద్ద మాంద్యము జరిగినది. మహాభద్రవకరమైన యీ ప్రళయకాలమునందు పూర్వపు నాగరికత కొంతచెడి మనల మృగప్రాయత్వమునకు పడి పోవుట సహజముగ తటస్థమైనది. కావున, ఆసియాకు చెందిన ఆర్యశాఖలలోకంట, ఉత్తరకల్యాణమునాగరికత యొక్క యైరోపా భూములలో నివసించిన ఆర్యశాఖలలో తక్కువ నాగరికతగాని, సభ్యతయందు లోపములుగాని గమనించిన వన్నచో బహుశః దాని కిదియే కారణమైయుండునని నాగరికతయందు ప్రవర్థమానమొనడుట ప్రతినిధి పూనుకొని నాగిపోవుచున్న జాతి అగస్త్యునిగా మనల మృగప్రాయత్వమునకు లోనికి పడిపోవునని మనము సాధారణముగ యుచున్న జాలము. కాని, యీ హిమవ్రతయందు నిలిచి మహాభద్రవములు తటస్థించినప్పుడు మాత్రము ప్రళయకాలమునకు తప్పుర్వపునాగరికతయే కొనసాగునని మనము తలంచుటకు వీలులేదు! ఏలననగ:- ఈ హిమవ్రతయందును మహాభద్రవమునుండి తప్పించుకొని బ్రహ్మసేవకు బంధుకొనియున్న గోవులుండరు. మరియు, యీ బ్రహ్మసేవార్థమే తమ పుష్కలమంతు తమ సంఘములోనున్న సభ్యతనాశను శివునితో నున్న వచ్చి, తమనూతన నివాసస్థానములగు మధ్యాసియా, ఉత్తర

మ్రో పాథూములలో, అనార్యులగు శత్రుజాతులమధ్య
 ముగ, పూపించిరని చెప్పటకును వీలులేదు. ఇదిగాక, మన
 యాకొనియంశమును జ్ఞాపకముంచుకొనవలెను. మధ్యాసియా,
 ఉత్తరమ్రో పాథూము లిప్పుడు సమశీతోష్ణముగ నున్నను
 హిమప్రతాపమునంతరమవి బహుశీతలముగ నుండియుండవలెను.
 మిగియు, యాదేశములకు నచ్చినవారు, తమ తాతముత్తా
 తలు ఉత్తరధ్రువమునుగడి లేచివచ్చి యిండ్లువాకిండ్లు లేక
 దేశదిమ్మరులుగ (నేక, మృగప్రాయులుగ) తిరుగాడుచున్న
 కాలమగుచు పుట్టి యుండవలెను. దేశదిమ్మరులుగ తిరుగాడు
 నానాగరికస్థితిలో పుట్టిన వీరు, తమ తాతముత్తాతలు హిమప్రళ
 యానామకు పూర్వము స్వర్గతుల్యముగనున్న ధ్రువనిలయ
 ముగను కాపురమున్ననాటి సభ్యతలో, జ్ఞానసంపత్తిలో యే
 కిదివర్తమానో — అచ్చటచ్చట బహుకొద్దిగ — తమవద్ద
 గలపుణ్యము యుండురు. కావున, ఉత్తరశీలాయుగారంభ
 మున మ్రో పాథూములలో కాపురమున్న ఆర్యశాఖలవారు
 తక్కువనాగరిక స్థితిలో నున్నారన్నచో ఆశ్చర్యములేదు. దీనికి
 మూలము మనముగ నెక్కువగ సూచింపవలెను. హిమప్రళ
 యానామకు మహావివత్తు సాధించి దేశమంతయు నానా
 విధములుగా పాక్షిపోయినను పారశీక, భారతీయశాఖలవారి
 మూలభూమినిచేతను, కృషిచేతను, హిమప్రళయాశ్శూ
 న్యమునా సభ్యతలో యుండెడిభాగ మిప్పటికైనను చెడకుండ
 ముట్టుకొనియుండ గలిగె. దాయని మన మాశ్చర్యపడవలెను.

ప్రాచీన సభ్యతయ తయ వెడిపోగా మిగిలిన యాచిన్నవలు
మలను నీరు పరమపవిత్రమును సంపాదించు చుకొనిరి. వా
సంతమాత్రమును పరిపక్వంబు బహుళాగ్రతన కాపాడిభవ్య
త్వంతతులవారికి సాగ్రమి పత్యులగే ధనవతు వీసంపదను
తమకు ఒప్పుగించెనని నీతితలంచుచు. నీతి పదవలపిన యవస్థలను
తలచుకొన్నచో వీరప్రళయసామ్రాజ్యమువారి సాగరికతలోను,
మతములోను, పూజాదివిధానములలోను, యితర పెద్దభాగ
ము నెట్లు కాపాడుకొనుచు రాగిలిగిరాతూరు మన మాతృప్ర
పడకతప్పను. పారశీక, భారతీయశాఖలుగాని తక్కిన ఆర్య
శాఖలవా రీప్రాచీనవరంపరల సంతభద్రముగ కాపాడియుండ
లేదు. కాని, లంతమాత్రముచే, యాశాఖలవారి సాగరికత
యిటీవలనే - ఆర్యులు శాఖలుగ చిలిచిపోయిన తరువాతనే -
పరిపొందినదని వాదించుట సమంజసముగాదు.

హిమప్రళయమునకు పూర్వము ఈ శత్రుధువనువల
ములో మంచి సమరీకీకృతి — సంతతిపసంతసముయము
యన్నట్లుండెననియు, ఆ శ్రువముమట్లు భూపదేముండ
ననియు, అది హిమప్రళయములో క్రింది * గ్రు గిపోయె
ననియు, యిదివరకు దెలిపియుంటిమి. ఇట్టి భూమిపై ఆర్యులు
కాపురమున్నప్పుడు వారి గది స్వర్గతుల్యముగ నుండియుండ
వలెను. వారికి గలిగిన అపొగిర్యముతయు ఒక్క టర్ఫరాతి

* మొన్నటి జపాన్ ప్రళయములోకూడ యట్లే కొన్ని లక్షలు కను
ద్రములలోనికీ పూర్తిగ తరిగిపోయెను. మా. ప. ల. కాశ్రీ.

మాత్రమే యెయుండును. ఈ ఒక్క సృష్టిచమత్కారమునుండి యెన్ని గాధలు—అంధకారప్రకాశములకు జరిగిన యన్ధములు—బయలుదేరినవో మన మిదివరకు చూచియున్నాము. దీర్ఘరాత్రినప్పుటయు, అది బయలుకాలముండి విసుగుపుట్టించుటయు, ఆకాశమండల ష్టేజముపై వెలుతురెప్పుడు కనబడునా యని నాగు మిక్కిలి యాత్రురతతో కనిపెట్టుకొనియుండు యయు, కొన్ని నెలలుగడచినపిమ్మట యీ వెలుతురు కనబడుటయు—చాలప్రధానాంశములు. మన పూర్వతరములవారగు ఆన్ధప్రజలనెక్కువగ ఆకర్షించిన ప్రప్రకృతిచిత్రములే. అనేక నెలలు పీకటిలో పడియున్నపిమ్మట, అంధకారపూరితమును, దివ్యజలమయమానునగు అఫోలోక సముద్రమునుండి పైకిలేచి నచ్చి ఉష్ణ శ్టేజము గాత్రీపుంజముల వెదజల్లుచు సర్వలోకానందకరముగ నూర్పుదిక్కున ష్టేజముపై తొండవమాడుచు శోభాయమానముగ నలుగొందుచున్నప్పుడు యిది తమదేవతల సాక్షాదను మహాత్కార్యముగ ఆనాటియార్యులు భావించి రన్నచో ఆశ్చర్యముమి? సర్వలోకానందకరముగ నిట్లు తేజోదయమగుటతోడనే దీనితోపాటు తమ నూతన సాంవత్సరి కోశ్వవములు, పండుగలు, మత, సాంఘిక, యాజ్ఞిక కర్మలు యధావీరిగ మరల ప్రారంభమయ్యెను. దేవయానమునకిదియే ప్రారంభము. శ్రీశివదేవతలు, అంధకారరాక్షసులను జయించి శమవిజయోత్సవముల గావించుకొను చుండిరి. బాలభాస్కరుడగుకుమారిస్వామి దేవతాసైన్యముల కగ్రేసరుడై దేవ

యాసమార్గము వెంట విజయప్రదముగ బయల్పడెడి, (ముగ్ధ్య దమందు చెప్పినట్లు) “ మోనుక్షయుగముల ”ను నడిపించు చుండెను. విజయయాత్రను చూచుచున్న ఈ దేవయాస మునకుప్రతిగ, రెండవవైపున అధోగోచరమగు పితృయూపము గలదు. ఇదియే, నలిగిపడెను పరిశుభ్రమైన పుష్పహస్తా ద్రువమండల దీర్ఘరాత్రి. ఈదీర్ఘరాత్రి రోమమునకును మాసములనర కుడును. ఇది ప్రజలు విశ్రాంతిని కలుగజేయు కాలము. సూర్యకాంతి లేదుచే వారు నుదకు నెమరవములగు కూడ అంత్యక్రియలను జరుగని సూర్యుడు వచ్చుచును వాని నట్లే నిలిపియుంచెడి. అధికారరాత్రులు ప్రభువేదమును రాజ్యముచేయుచుండటచే, ఆర్యు లాకాలమున నున్న మత, సాంఘికదీర్ఘలనేను, వండుగలవేను, పరిపివేసిరి. ఇది యేల, (డాక్టరు స్కాట్జుగారు చెప్పినట్లు) వారి సంవత్సర మంతయు రెండుభాగములుగ నుండెను:— 2, 00, వాసుముల వేసవి + 2, 00, మాసముల శీతకాలము. ఇది, పూర్వకాలమందుమాడగ వేసవిని, శీతకాలమును దెలిపి కలిపి సంవత్సరముగ గణించు ఆచారమున్నట్లు గాల్పించెను. ఒక్క-వేసవియో, లేక శీతకాలమో తిరిగివచ్చుటయే ఇది సంవత్సరముగ వారు తెల్పించుకొనుచున్నట్లు గాల్పించుచున్నది. ప్రాచీనకాలమందున్న యేడునెలల సంవత్సరమును, పది నెలల సంవత్సరమును సమర్థించుట కిదియొకటి మార్గముగనున్నది. లేనిచో, దీనినికొకవిధముగ సమర్థింపజాలము.

అట్టి బట్టలను తదితరల యనధిగల వార్షికసత్రములనుగూడ
 నున్నవనచ్చును. ధ్రువమండలమును విడిచి దక్షిణదేశ
 ములకు వచ్చినచో యీషడ్ధతి పనికిరాదు. కనుకనే, హిమ
 క్షతములను తిరుచును ఆశ్వులు తమజన్మభూమినుండి లేచి
 వచ్చి మధ్యాహ్నము ఉత్తరయోగోపాలలో కాపురమండవలసి
 వచ్చినప్పుడు వారు (న్యూమాగారుచేసినట్లు) తమ ప్రాత
 హారములను మార్చుకొనవలసి వచ్చెను. కాని, కర్మ
 క్షయమున మాత్రము యజ్ఞములకును, తదితర కర్మలకును
 ప్రధానమున దేవయానలక్షణములను మాత్రము వారు
 వర్ణించుట సర్వకర్మములకునియుంచిరి. ఈదేవయాన (ఉత్త
 రాయాన) మిప్పుడేని కర్మలకేమి, తదితరకార్యములకేమి,
 ప్రధానమునను, ముఖ్యకర్మమునదిగను పరిగణింపబడుచున్నది.
 ముఖ్యకర్మములకు ఉత్తరాయణము ప్రళస్తమైనదని గృహ్య
 సూత్రములలో చెప్పుచున్నచో, లేక, దక్షిణాయనములో చని
 పోవుట అనుభవము మనవా రేల తలంచుచున్నారో మన
 మున్నగు సూధముగ చెప్పవచ్చును. హిమప్రళయమునకు
 పూర్వముగనుండిన ౭, ౧౦, మాసముల సంవత్సరము తత్ప్రళ
 యమునందున్న ౧౨ మాసముల సంవత్సరముగ మారెనో,
 దేవత్యయాన సాదృశ్యముపై మొట్టమొదట విషువస్థానము
 లుగను రెండు సమభాగములుగ విభజింపబడుచుండిన సంవత్స
 రము తదితర - హిమగ్రీష్మసంక్రమణములం దెట్లు విభజింప
 బడుచు వచ్చినో, దీనినిబట్టి ఉత్తరాయణమునకుకూడ ప్రాత

యగ్గములతోను క్రొత్తయగ్గములు వచ్చెను — యామోదము
 గాగల యాగేములన్నియు ఆర్కుల పంచాంగము ద్వారా
 చక్రత్రయానము వారి ప్రధానములైనను మహాదేవులు ప్రస్తు
 తము దీనితో పనిలేదు. ఇందు, దీని నిలువదలలేని మన ప్రస్తు
 తాగేమునకు వచ్చెము. శ్లో. వ్యాధి భూతములను, తదిత
 ప్రకృతిరచనలను పూరించుటకీ హిందూ యూరోపియ
 మతములలో ప్రాచీనములను గానవచ్చినను దీని యున్న
 త్తనిమాత్రము పేరకద లేకుండు కలిసియున్నవాటి కాలము
 నకు దీనికొనబోవుటకు మీరు లేకవి కొందరు వాదించుచున్నాడు.
 ఇతరు సాక్షిగా చెప్పిన తిమిరగ్రముగ దీనివలయును బట్టి లి
 సమర్థతతో భావించియున్నాడు. మనప్రస్తుతస్థానముకూడ
 యావచ్చితిమని తేల్చినవారాగేములను పూర్తిగా బల
 పరుచుచున్నది. “ప్రాచీన గ్రంథము, మతమును పరిశీలి చివ
 వాడిను లిఖించి సమస్యను తేల్చిన వాడ్రతేవాడముల వచ్చి
 తిది అసత్యములైనవి నెఱచి, చూరముగ ప్రసవించి,
 సరిపూర్ణముగ విశ్వసనీయములైన ప్రమాణముల వాధాన
 ముగైకొని చూచినకొలది మన శిష్యుడై పులునుడి ఒక్కఁడు
 పారాలికిము పోయిచున్నది; మనగః— ప్రాచీన యూరోపియ
 మతములకన్నిటికిని మూలముగ్గిరి; (ఇవన్నియు ఒక్క
 మూలమునుండియే యుత్పన్నమైనవి.) ఆముల మేదనగః—
 ప్రకృతిరేక్షలను పూరించుటయే. ఈపద్ధతి హిందూ—
 యూరోపియలో జాతులన్నియు కలిసి గాపురమున్నప్పు డమ

యితని పేరు. " — అని గాడ్డరుస్కాడ్ గారు చెప్పుచున్నారు.

ఇతడు, అక్షయము, అక్షయములు, వృత్రహా, మొదలగు పుణ్య కేంద్రములకు గ్రహన లక్షణములతో నొప్పును. అతని జన్మకాలము భాషాపరిశోధకులు తేల్చిన సారాంశము మిగిలి తిరుగుచున్నది. ఆకాశము, ఉదయము, అగ్ని, నీరు, మొదలగు సృష్టిరచనల నన్నిటిని దెలుపు శబ్దములు ననుసరించి భాషలకు మొక్కమాదిరిగనే యున్నవి. వేయేల భాషలు మొక్కటితో మాచివనునదే ఒక్కటే సారాంశము ముట్టగాను నున్నవి. గాంతిమంతమగు ఆకాశము (నాటికి విజా) నుచును లేక ఉరుము (తన్వతు); సూర్యుడు; అగ్ని; ఉదయము; నీరువచ్చును ప్రాచీన కాలముండే దేవతలుగ భావించబడియున్నది. " యా " అను సంస్కృతపదము, " యా " అను పాఠశాలపదము " అజొమాన్ " అను ప్రాచీన పదము—యవచ్చును గాక మూలమునుండియే యుత్పన్నమగు. దీనిని మాడగ, ప్రాచీన కాలము నాటికే ప్రజలయొకప్పుడు క్రైస్తవదేవతలకు బలు లభించుటయు, పూజించుటయు, పాద యనుగ్రహమును సంపాదించు కొను లభి పొంది ప్రార్థించుటయు మొదలుగాగల పనులను చేయుచుండినది స్పష్టమగుచున్నది. ఈ ప్రకృతిశక్తులను పూజించుచుండి వివిధ ప్రత్యయమునకు పూర్వమందే పుట్టినో, లేక, తదనంతరము పుట్టినో మన కింతవరకు లభించిన

యాధారములను బట్టి నిర్ణయములుకు సాధ్యముగాదు. అనగ, యీ ప్రకృతిశక్తులకు దేవత్యమునకు సావ్యమునగు బడెనో మనము ఖండితముగా నిర్ణయముచేయము. కాని, మనమింత వరకు మాత్రము నిస్సాదేహముగా చెప్పవచ్చును - ఏమనగా:- ఆద్యులందఱేకకుటుంబముగ నుండి ధ్రువమండల మందు కాపురమున్న నాటికి భగవచ్చక్తివల్ల - సౌపాంతరములుగా భావింపబడిన యీ ప్రకృతి శక్తుల వల్ల - యుపాసనాపద్ధతి యమలులో నుండెనని మాత్రము మనము నిర్వివాదముగా చెప్పవచ్చును. ఈ ప్రాచీన యజ్ఞ, యుపాసనాపద్ధతుల నుండియే హిమప్రళయానంతరమునందలి మతములు ఉత్పన్నమయ్యెను. మనువు, అంగిరసులు, ఇష్టగులు, — మొదలగు ప్రాచీన యజ్ఞకులు ఋగ్వేదముగా పేర్కొనబడియున్నట్లు మనదివివరకే చూచియున్నాము. ఈ ప్రాచీన యజ్ఞకులు తమవారికి సత్రములను ౬, ౭, ౮ నెలలలో పూర్తిచేయు మండరిన చెప్పుటచే వీరు తప్పక ధ్రువమండలమందు కాపురమున్న సమష్టిసూర్యజాతికి చెందినవారని ఋజువగుచున్నది. ఈ యజ్ఞకులే ఆకాలమందు ధ్రువమండలములో ౬, ౭, ౮ నెలల సూర్యరశ్మియున్న ప్రదేశములలో యజ్ఞయోగాదులను జరుపుచుండిరి; మరియు, ప్రాతఃకాలిక దేవతలకు బలులువైరాల నర్పించి పూజింపుచుండిరి. కాని, సూర్యుడు దీర్ఘకాలముందు క్షీణింపము క్రిందికి గ్రూహింపయినప్పుడు వీరుకూడ తమ యజ్ఞములను కట్టిపెట్టి వృశాహసన మొనర్చుచున్న ఒక్క

యింగ్లీషు మాత్రమే నామా సము నిచ్చుచుండిరి. ఈ దీర్ఘ
రాత్రీయ దిగుడు అధికారరాక్షసులతో సోరాడు
చున్నాడు. ఇట్లునకే సోరాటనుగా జయముగలిగి అతడు
మరల సూర్యునిదిని నెనువర్తకు పీసికొనివచ్చుటకుగాను
యాయాత్తకులు యింగ్లీషు మామరసమునిచ్చి ప్రోత్సహించు
చుండిరి. హిమవ్రతయో హిమవ్రతకాలమందు అతివిరళమైన
యొక్క కడవలతో బుండవదివని నేను వాదించను. కాని, యజ్ఞమును
నది మాత్రము ప్రాచీనాద్యమతమున కత్యంతప్రాధాన్యమైన
కర్మగమనాదవదివని మాత్రము నేను గట్టిగా చెప్పగలను. మరియు,
యాయాత్త కిర్మి అసలు మొట్టమొదట హిమవ్రతయో
నంతరమే పుట్టినది చెప్పుట చాలపొరపాటని నావాదము.
ప్రాచీనాద్యుల మతమును గూర్చియు, ఉపాసనాపద్ధతిని
గూర్చియు, కర్మగమనమును గూర్చియు, నేనిటకొంత విపుల
ముగ చెప్పవలసివచ్చినది. పరివర :- ఈవిషయములపై
యిప్పటివారికి చాలయపోహలుగలవు; ఈ యపోహలను,
తప్పు అభిప్రాయములను వారికిస్పష్టముగ విప్పిచెప్పుటకై మన
స్రవసిద్ధాంత మంతయో తోడ్పడుటచే నే నీసందర్భమం
చాయంకములను గూర్చి కొంతముచ్చటించవలసి వచ్చెను.

ప్రకృతి శక్తులన్నియు భగవంతుని సంకల్ప, శక్తుల
మొక్క రూపాంతరములే యని భావించి వానిని పూజింప
మొదలిడినట్టియు, ప్రత్యేక మొకసర్వాంగ సుందరమగు
మాతృభావను పెంపొందించుకొన్నట్టియు, స్వర్గతుల్యముగ

నున్న ధ్రువమండల లక్షణముల నాధారముగ గొని వాని నుండి ప్రత్యేక మొక గొప్పగాధావాఙ్మయమును సృష్టించి నట్టియు, ఆర్యజాతి సామాన్యజాతియో ? ఇన్ని గొప్పపను లొనర్చినజాతి నాగరకతయందు చాల యభివృద్ధి నొందియుండి యుండవలెను. కాని, సమష్టియార్యజాతి ధ్రువమండలము దుండగ నాగరకతయం దెంతవర కభివృద్ధి నొందెనో ఖచ్చితముగ కొలతవేసి చెప్పుటకు మన కిప్పుడు సాధనములు లేవు. నూలు నేయుట; వడుకుట; లోహపువనిముట్లను తయారు చేయుట; నావలను, రథములను కట్టుట; కట్టణములను భవనములను నిర్మించుట; అందు నివసించుట; క్రియవిక్రియాదు లొనర్చుట; వ్యవసాయము చేయుట;— మొదలుగాగల పనులన్నియు ప్రాచీనాద్యులకు జాగుగ జెలియుచున్న భాషా పరిశోధనలను బట్టిచూడగ స్పష్టమగుచున్నది. వివాహములు, స్థిరచరాస్తులకు సంబంధించిన చట్టములు, — మొదలుగాగల సాంఘిక, రాజకీయసంస్థాపన లాకాలముం దాద్యులలో ప్రబలి యుండెననికూడ మనకు జెలియుచున్నది. ఆకాలమందు సమష్టి యార్యజాతికి తెలిసియున్న జంతుసముదాయముల గొంక్కయు, తరులతాగుల్మాదల గొంక్కయు పెద్దజాపితాలు మనకు భాషా పరిశోధనలవలనలభించుచున్నవి. ఇవిగాక, యీ భాషా పరిశోధనలవలన యింక నన్నియో చాల ముఖ్యమైన యంశములు బయట పడుచున్నవి. వీని నన్నిటినిబట్టి చూచినచో ఉత్తర శిలాయుగమందున్న మృగప్రాయత్వ దశకంట ధ్రువనివాసము

వాడే యాత్యంతోత్తమ వాగ్వికత ప్రబలియుండెనని స్పష్టమగుచున్నది. ఇది, మనముట యింతకొక సంగతిని విచారించవలసియున్నది. ఈ ప్రాచీన వాగ్వికతయొక్క పరిమితియెంతవరకు వలదు? భావావలోధవలన మన కిదివరకు గన్నట్టి సంతోషము కలుగదా? లేక లాతరంటయొక్కవయుండెనా? మనమున్నది ప్రకృతములను ముఖపువరమునున్న ధ్రువస్థాంతములే యావలసినవిగాను పెరిచుటకేమైన యవకాశమున్నదా లేదా? యది విచారించవలెను. పైదిగదాధలందును పూజావిధానములనునుగల ధ్రువలక్షణములనుబట్టి చూడగ, యవి యాల పురాణములమునాటివనియు, వానిపేర్లు ఆర్యభావలక్షణముల పూర్వమే యవి ప్రబలియుండెననియు మన మిదివరకు చెప్పియుంటిమి. ఇదేరీతిగ, ఆర్యులప్రాచీనసభ్యతను సూక్ష్మముగా భావావలోధముల చేసిన స్థాంతములను మన ముద్ఘాతస్థాని దృష్టితో కంటవరకు మార్పుచేయవలసివచ్చును. హినుక్రతుము తటస్థముటచే ఆర్యులు తమ మార్పులనుగల పరిమితియొకరిప్పినదికాదు. ఈ ప్రళయమందు భావగతులైన యాత్యులు తమ పురస్కరముందున్న మహిమలన్ని వాగ్వికతతో బహుకొద్దిగ మాత్రమే తమ వెంటబట్టుకొని బయలుదేరియుండును. ఈ కొద్దిపాటివాగ్వికతతో వారు హినుక్రతువాదితర యుగారంభమందు సూతననివాసములను పెరిగిపోవుటకు దక్షిణభూములలో సంచార మొనర్చుచుండిరి. ఇట్లు సంచార మొనర్చుచుండగ వారికి మధ్య

త్రోవలో క్రొత్తజాతుల వారిలో సంపర్కము గలుగుచుండను. ఆర్య వీక్రొత్తజాతుల నన్నిటిని తను నశము చేసికొని వారిపై యాధిపత్యము నహించిరి. తను కంతటి యనుకూల పరిస్థితులు లేకపోయినను, యీ కొద్దిపాటివాగరి కతలో దేశద్రుమ్మరులుగ నుండుచున్న యీ యాద్యులే తక్కిన జాతులవారి నందరిని (జఘ్నిచియో, వేది తిహో నీలుపుకొనియో) తమవశముచేసికొని వారిపూర్వ భోజనము, మతములను, భావములను, పూర్తిగ మార్చివేసి, వారినిపాద అగ్నియగు నేచేసివైసిరి. కావున, ప్రళయాయాతృర్వమునాటి ఆర్యవాగరి కతయే యీ యాద్యేతరజాతుల వాగరినినాడు యెన్నియో మణుంగులు మహిమాన్వితమైనది. వేదముల కీయంత మొక్కటియే చాలును. ప్రళయాయాతరము దిక్కుదశములకు లేచినచ్చిన యాద్యులలో మిదిలివ నానలోలికానానాద తనుపూర్వ వాగరితయే మహిమాన్వితమైనది. నీవింకా జీ ఋజువగుచున్నది. ఇతరశిలాయుగం భయం నాన్ననైపుతా భూములలో నివసించియున్న యాద్యులతమలు అసలచ్చటనే పుట్టినది హాడితులిదివరకు తలచుచున్నది. కావున, సమస్తీయార్యజాతి నేపాటివాగరిగమును సోపాదితవో నెరిసికొనుటకై ఆయాభావములను కలిశోధి మణుంగులు యెన్నివ పరిశోధన యవసరము లేకపోయెను. కాని, యిప్పు డేపరిశీతుల యభిప్రాయములన్నియు మార్పుపడవలసి వచ్చెను. ఇతర శిలాయుగమునాటి యార్య సభ్యత స్వరూప్రిమము, సంపూ

ర్థమును వైసది కాదు. అది సమిష్టి యార్యజాతి యంతయును ఉత్తరధ్రువమండలమందు కాపురమున్ననాటి సభ్యతలోనుండి యుచ్చటికి దిగుమతియైన యొకానొక సహస్రాంశము యుండనపు. కనుక, ఒకే యర్థమునిచ్చుమాటలుకొన్ని భాషలలోనేతప్ప యన్ని యార్యభాషలలోను గానింపలేదను నొక్కకారణముచే యింతటి సభ్యత సమిష్టియార్యజాతికిలేదని వాదించుట సమంజసముకాదు. భాషాపరిశోధనలలో కేవలము లాభములేదని నేనుచెప్పను. అవి పనికేవచ్చినంతవరకు వానిని మనముగీతరింపవచ్చును. కాని, మనమొక్క విషయములో మాత్రము బహుజాగ్రతగనుండవలెను. ఒకే యర్థమునిచ్చుమాటలు సమస్తార్యభాషలలోను గానింపలేనంత మాత్రమేకాదు, ఆ వస్తువుగాని, ఆ యర్థముగాని ప్రాచీనాద్యులకు తెలియలే తెలియదని మనము వాదించకూడదు. హినువాదముచే తిన్నూర్వమందున్న నాగరికత యెంతవడిచిపోయినో తెలిసికొనుటకు మన కవకాశములేదు. కాని, పూర్వపునాగరికతలో కొంతభాగము మరల దొరుకుట కవకాశములేకుండ పూర్తిగా నశించిపోయిన దనుటలో సందేహములేదు. కనుక, యిట్టి సందర్భములలో మన మొక మాటమాత్రము ఖండితముగా చెప్పవచ్చును. భాషాపరిశోధనలవలన మన కిప్పుడు గెప్పించున్న ఆర్యసభ్యత ప్రళయతిన్నూర్వమందు సమిష్టియార్యజాతిలోనున్న సభ్యతలో కనిపించినది (Minimum) చెప్పవచ్చును. ఈ యంశమును

మాత్రము మన కుష్ణుడును మరచిపోకూడదు. నిలననగ:—
 ఈ భాషాపరిశోధనల వలననే ప్రాచీనార్వసభ్యత నగునను
 పూర్తిగ కనుగొంటిమని పండితు లిదివరకు తెలుచుచుండిరి.
 ఆర్యుల మూలస్థాన మెచ్చటనుండనో తెలియనలేవరకు యీ
 భాషాపరిశోధకులవాదనలు బహుభాగుగనే గిప్పట్లినవి. కాని,
 ఆర్యజాతియు తన్మతమును, హిమప్రళయమునకు పూర్వమందే
 విడివిగ ప్రబలియుండెననియు, అప్పటికిని పుట్టియెంత కాలమై
 ననో చెప్పటకునిలులేనంతటి యనాది కాలమునాడే యవి
 పుట్టెననియు శాస్త్రజ్ఞు లిటీవల ఋజువు పరచియున్నారు.
 కావున, హిమప్రళయమునకు పూర్వమందున్న యార్యులు
 మృగప్రాయత్వదశలోనుండిరని చెప్పట కిప్పుడు నిలులేదు.
 మానవచారిత్రమునందు శిలాయుగము, కాంశ్చయుగము,
 లోహయుగము నను మూడుయుగములుగ వేసి భాషితే ప
 పరిశోధకులు నిశ్చయించియున్నమాట వాస్తవమే. దీనినిబట్టి,
 ఆర్యు లొకప్పుడు శిలాయుగమందుండి యుండవలెనని వారు
 చెప్పుచున్నారు. కాని, ఆర్యజాతియుక్క- శిలాయుగము హిమ
 ప్రళయనంతరమందే తటస్థించెనని చెప్పట కిభూనితే ప పరి
 శోధనలలో నంతమాత్ర మాధారము గాన్నించుటలేదు. అది
 గాక, సమిష్టియార్యజాతికి లోహపు పనిముట్లు తెలియునని
 భాషాపరిశోధకులు చెప్పుచున్నారు. దీనినిబట్టిచూడగ, ఉత్తర
 ధ్రువమండలమందున్న సమిష్టియార్యజాతియుక్క నాగరి
 కతయే శిలాయుగమునాటి నాగరికతకంటె — అంతయేల,

లోహాయగమునాటి నాగరికతకంటెనుకూడ — యెన్నియో రెట్లు యెక్కువైనదని తెలియుచున్నది. లోహాయగము ఐరో పాఖండములో పుట్టలేదనియు, అది యితరదేశములనుండి యిటుకు వర్తకమునల్లినో, లేక ఆర్యశాఖలు కొన్నియిటుకు వచ్చుట చేతనో, దిగుమతి యయ్యెననియు ప్రముఖులగు భూ నిశ్చేపపరిశోధకులు చెప్పుచున్నారు.

హిమప్రస్థమునకు పూర్వమార్కులు ఉత్తర ధ్రువ మండలమందుండిరనియు, ఆనాడువారు మహాన్నతమగు నాగరికతలోనుండిరనియు చెప్పా మన సిద్ధాంతముకూడ యీ భూనిశ్చేప పరిశోధకుల యభిప్రాయమును బలపరుచు చున్నది. కేవలము భాషాపరిశోధనలపైననే యాధారపడుట యెంతటి యనర్థదాయకమో తెలుపుటకై నేనిచ్చట నొక యుదాహరణమును జూపించెదను. ప్రాచీనార్కులకు తామ్ర లోహమునుగూర్చి తెలియునని దాక్షుడు స్కాగ్డర్ గారు ఋషాప్రవరచియున్నారు. దీనితో వారప్పడప్పుడు ఖడ్గములను, బల్లములనుకూడ చేసియుండవచ్చునని వారు ఒప్పుకొను చున్నారు. వెండిబంగారములు ప్రాచీనార్కులకు తెలియునో లేకో చెప్పటకు వీలులేదట. 'భాషాపరిశోధకులు తమ మత ములనే యెంతపట్టుదలతో పట్టుకొని ప్రవేలాడుదురో యీ క్రిందియంతమువలన తెలియగలదు. వర్తకవ్యాపారాదులతో నిచ్చి పుచ్చుకొనునాణెము నొకదానిని "ఖల్ కాన్" అను పేరుతో హోమరను గ్రీకు కవి తన గ్రంథమందు పేర్కొని

యున్నాడు. ఈనాడము బహుశః రాగిశోడనో లేక కంచు
 శోడనో చేయబడియుండను. ఋగ్వేదమందుకూడ (VIII,
 1, 5) యిట్టి చిన్ననాగమయొక్కటి “శుల్క” యనుపేరుతో
 పేర్కొనబడియున్నది. బహుశః ఋదికూడ రాగిశోడనో,
 కంచుశోడనో చేయబడియుండి, హోమలో కవి చెప్పిన
 “ఖల్ కాన్” ను పోలియుండును. కాని, భాషాపరిశోధకులు
 సాధారణముగ గ్రీకు “ఖ” ను సంస్కృత “హ” తో
 పోల్చుదు. ఈ సూత్రము నిచ్చుట వర్ణింపబడినచో గ్రీకు
 “ఖల్ కాన్” ను సంస్కృత “శుల్క” తో పోల్చుటకు
 వీలులేదు. కనుక, భాషాపరిశోధకు లీగ్రీకు “ఖల్ కాన్” ను
 సంస్కృత “ప్రీకు, క్లీకు,” లతో పోల్చుటకు యత్నిం
 చిరి. కాని డాక్టర్ ప్యాడర్ గారు చెప్పినట్టిపోలిక యసంభవ
 ముగ గన్పట్టుచున్నది. వీలవసగ:- “ప్రీకు” శబ్దము వేదమందు
 లేదు; దానికి “రాగి” లేక “కంచు” లను వర్ణముకూడ
 లేదు. కనుక, యీ భాషా పరిశోధకు వేర్పరచిన సూత్రము
 నటుంచి, వేదగ్రీకు “ఖల్ కాన్” ను సంస్కృత “శుల్క”
 తోడనే సరిపోల్చుచున్నాను. వీలవసగ:- సంస్కృత “శ”
 వర్ణము గ్రీకు “క” వర్ణమునకు సరిపోవును. ఈ “క” వర్ణ
 మునకుబదులుగ అప్పుడప్పుడు “ఖ” వర్ణముకూడ ప్రయో
 గింపబడుటయు నాచారముగ నేయున్నది. కనుక “ఖల్ కాన్”
 “శుల్క” శబ్దములు సమానార్థకములని నిర్ణయింపవచ్చును.
 దీనినిబట్టి చూడగ, సమిష్టి ఆర్యజాతి ప్రజల నానా రాగినో

లేక సంఘాత్ గ్రయవిగ్రయాదులందు నాణెములుగ వాడుకొనుచుండిరిని నిశ్చయింపవచ్చును. ఇట్టి నిదర్శనములే యింక నన్నియోగింపు. వానినన్నిటిని విచారించుట కిదితావుకాదు. ప్రాచీనార్యసభ్యతా పరిణామని నిర్ణయించుటలో భాషా పరిశోధనాశాస్త్రముల మనము తవరకు గ్రహింపవచ్చునో తెలుపుటకే వీరియుదాహరణమునీట నిచ్చియున్నాను. ప్రాచీనార్యసభ్యతను హినుప్రళయోన్మూర్వమునకు గొనిపోయినచో ఆనాటివారుమృగప్రాయత్వదశలోనుండిరినిచెప్పనిదాంత మొక్కనిముసలైనను నిలువబాలదు. ఒకవేళ ఉత్తరశీలాయుగమందు కొన్ని ఆర్యశాఖలలో తక్కువ నాగరికతయున్నచో, అదితేవలయు హినుప్రళయముచే తటస్థించిన స్థితిదశయు యని యెరుగవలెను. ఈ మహావిపత్తునుండి ప్రజలు బయటపడి, యిట్లు వాకిండను గోల్పోయి, దేశే ద్రిన్ముదులుగ కాలముగడపుచు, పెక్కిడుముల పడవలసివచ్చుటచే వారిపూర్వనాగరికత చాలవరకు వెనుకబడియుండవచ్చును. ఆర్యోఖండస్థులగు ఆర్యులుమాత్రము ప్రాచీనమతమును, సభ్యతను, చాల యెక్కువగ కాపాడుకొనగలిగిరినుమాట సత్యమే, దీనికికారణము బహుశః వారు తమ ప్రాచీనసాధలను కర్మకాండయందును మంత్రములందును, సూత్రములందును భద్రముగ బొందుపరచియుంచుటచే, అది చెడకుండ యిప్పటివరకు నిలిచియుండవచ్చును. అదిగాని, యిట్లు బొందుపరచిన మంత్రములను కొందరు

ప్రజలు ప్రత్యేక మొలకులవృత్తిగ పూనుకొని, సత్యము, సుశిష్టితమైన తమధారణతో క్రితే వానిని నాశపాత వ్యయమున సంక్రమించునట్లు చేయుచుండిరి. అందుచే నవిభావముగాకుండ యిప్పుటివరకు భద్రముగ నిలిచియున్నవి. వీరితో ప్రతిపక్షివృత్తి కిరకాడ, అసలు మొట్టమొదట రచింపబడిన మూలములును, సూక్తములును, చాలభాగ మిప్పుడు పాఠశాల అనేస్త్రగ్రంథ మందు గానవచ్చుటలేదు — అవియెట్లు పరిపూర్ణమైనవి. దీనినిబట్టిచూచినచో, యీ ప్రాచీనపరిపూర్ణ పరిపూర్ణమైన కాపాడుట యేత కష్టసాధ్యమైనకార్యమే మనకు కొంచెము బోధపడగలదు. “అనేస్త్ర” గ్రంథమునకుండు మాత్రమునే గ్రంథమే యింత యెక్కువభద్రముగ కాపాడిబడి యున్నది. అయినను, దీనియందుగూడ కొన్ని భాగములు పట్టలమొలక పోయినవి పండితులు విశ్వయించి యున్నారు. ప్రాచీనపరిపూర్ణ పరిపూర్ణమైన పరిపూర్ణమైన పరిపూర్ణమైన యిట్లవేలవేలవేలకు, యిప్పుడే గ్రంథమొక మనకు తమవృత్తినివాసింపబడి ప్రస్తుత వికేతనమును సూచించు ప్రమాణములట్లు లభించినవినవా యని మనకెంతో యాశ్చర్యము గలుగవచ్చును. కాని, దీనిలో ఆశ్చర్యపడవలసినపనిలేదు. నిజముగ, అధ్యులొకప్పుడు ఉత్తర భ్రువమండలమందున్నమాట వాస్తవమే యని ఋగ్వేదప్రమాణములు చాటిచెప్పుచున్నవి. కనుక, ఉత్తర శిలాయుగమందైరోపాలోనున్న యార్యశాఖలవారు (మార్క్సి ముల్లరుగారు తలచినట్లుగ) హనువృత్తియలోనుండి నాగరకము

జానకీ పాదీనసభ్యత, మతము. దీనికిమారుగ వారు హిమ ప్రళయమునకు తమ పూర్వనాగరకము నంతను పోగొట్టుకొని అప్పుటికి తాత్కాలికముగ పశుత్వమునకునికి దిగిపోయి, నశించునదిగా మిగిలిన కొద్దిపాటి నాగరికతాశకలములతో యెట్లెట్లు కాలక్షేపముచేయు పనిలోనున్నారు.

పైది జానకీలయొక్కయు, వారిసభ్యతయొక్కయు యున్నట్లు హిమప్రళయమునూర్పర్వమునకు గొనిపోతిమి. కొంతమందిని లిప్యను సాధారణముగ తలంచుదానికంటె అనాదిగా నాగరికత చాల యెక్కువైనదనికూడ మనము నెరిసికొంటిమి. అయినను, ప్రాచీనార్యచరిత్రములో మన దురదృష్టవశాత్తూ నెరిసికొనవలసిన యంగములు చాలగలవు. ఉదాహరణ: - ఆర్యజాతి తక్కిన మానవజాతులనుండి యెప్పుడు, యెక్కడ, వేరయ్యెను? ఆర్యభాష యెక్కడ యెట్లు వృద్ధి నొందెను? మానవజాతియొక్క చారిత్రమునం దీనమన్య ఆర్యచరిత్రానుఖ్యములైనవి. కాని వీనినన్నిటిని సంతృప్తి గరముగకరిష్కరించుటకు తగిన సాధనములు మనకిప్పుడు లేవు. అందుకే ఆకాలముదార్యులతోపాటు తదితరమానవ జాతులకూడ నివసించియుండవచ్చును. కాని, దీనివిషయమై వేదమునకు మన కచ్చటను ప్రమాణము లభించుటలేదు. తృతీయ యుగమునకుకూడ యీభూగోళముపై మానవులు నివసించియున్నట్లు భూగర్భ శాస్త్రవేత్తలు నిర్ణయించి యున్నారు. నమక, హిమప్రళయములచే యీభూగోళముపై

గావింపబడిన మహావిప్లవముల నన్నిటిని మానవుడు తనకంటెగ
 గాంచియే యున్నాడనుట (భూగర్భశాస్త్రరీత్యా) సర్వమే.
 కాని, యీమానవజాతి శరీరవర్ణమునుబట్టియు, భాషను
 బట్టియు, యెక్కు, యెక్కడ, యెప్పుడు భిన్నజాతులుగ నలి
 పోయెనో తెలిసికొనుటకు మనకేమియు ప్రమాణములు
 లభించుటలేదు. దీనికిమానుగ, భూమినుండి త్రవ్వె యెత్తబడిన
 మనుష్యుల పుత్రులు, యెముకలు మొదలగు వానిని పరీక్షించి
 చూడగ, యెంతవరకుపోయినను, మానవజాతి అప్పుటికీ కొన్ని
 రకములుగ విభజింపబడి యున్నట్లు గొప్పించుచున్నది. ననుక
 దీనినిబట్టి మానవజాతియొక్క యత్నిర్మితసూక్ష్మ యిదమిథ
 మనినిర్ణయింపజాలము. ననుక యెవరియిష్టమునచ్చినట్లు వారు
 ఊహాపోహలగావించుటకు పండితుల కీవిషయమింక
 కావలసినంత యవకాశమున్నది. ఆద్యులనినొక్కగాని,
 మానవజాతి యొక్కగాని అసలు ఉత్పత్తిగూర్చియు, మనము,
 భాషనుగూర్చియు నిర్ణయించుట శీగ్రంథమొక చర్చించి
 యున్న ప్రమాణములలో నొక్కటికూడ ఉద్భవజాలదు.
 హిమప్రళయమునకు పూర్వ మంతకాలముగ్రిందట ఆర్యజాతి
 పుట్టినది ? ఈజాతీయంతయు మొట్టమొదట ఒకస్త్రీనుండియు,
 ఒకపురుషునుండియు మాత్రమే పుట్టినా ? లేక అనేకదంప
 తులనుండిపుట్టినా ? ఈప్రశ్నలకు సమాధానము చెప్పగల
 మన శీగ్రంథమం దుదాహరించిన వాగ్యములలో నచ్చటను
 ఆధారములభింపదు. మనకిప్పటికి దొరికిన ప్రాచీనకరిండుల

యాధాముచే మనమింతవరకు మాత్రము చేయగలము—
 ఏమనగా:— హిమప్రళయోనంతరమందు దక్షిణమండలములలో
 నుండెనని తెలిపబడిన ఆర్యజాతిని, ఆర్యసభ్యతను, గొని
 పోయి హిమప్రళయోనార్ధమందు ఉత్తర ధ్రువమండల
 ములో పెట్టెననియు. హిమప్రళయముక తేపురానున్నదనగ,
 ఆర్యసభ్యతయు, ఆర్యజాతియు; ఒక్కనాడే, ఆకస్మికముగ,
 పుట్టెనని మనము చెప్పజాలము. ఇవిరెండును అంతకు
 పూర్వము అంశాలముక్తిందటనే పుట్టి, క్రమముగవృద్ధి
 చెందుచువచ్చి యుండవలెను. కాని, మనకుతగినన్ని ప్రమాణ
 మూల లేవరే. ఏమిషయము వట్టియూహలతో కాలము గడ
 పలు విస్తృతముకాదు. ఆర్యజాతియు, ఆర్యమతమును హిమ
 ప్రళయమువలన పూర్వమందే ప్రబలియుండెననియు, అవి అస
 తవ్వకు పుట్టెనో అని గుడనియు—మాత్ర మిప్పటికి తెలిసి
 కొని, సంగ్రహింపబడిన చాలును. ప్రస్తుతపరిస్థితులలో మన
 ముచింత యెక్కువ చేయగలిగినదేదియులేదు.

వేదముల యర్పిల్లని గూర్చియు, స్వభావమును
 గూర్చియు ప్రామాణ్యమును గూర్చియు హిందూవేదాంత
 శాస్త్రజ్ఞుల యభిప్రాయములకును, మనము పైనుదహించిన
 యభిప్రాయములకును యెట్టిసంబంధముగలదో విచారింపకుండ
 యీ యధ్యాయమును ముగింపజాలము. బ్రాహ్మణముల
 కాలమునాటినుండియుకూడ యీసమస్యలను వేదాంతులు
 బహుసూక్ష్మముగను, బహువిపులముగను, బహుతీక్షణము

గను, బహుపాడిత్య ప్రకర్త వోదను చర్చించియున్నాడు. కేవల వేదాంతదృష్టితో యావిషయమును చూచి చెప్పవలసిన క్రొత్తసంగతు లిక సంతమాత్రమును వేపు. ఇది సామికదృష్టి వేరు; వేదాంతదృష్టి వేరు; యీ రెండును భిన్నములైనవి. కనుక, యీ రెంటిని కలిపి చిక్కుపడుపడుట వేద్యుని నుంచి ఒక్కొక్క దానినే పరిశీలింపవలెను. ఇట్లు కీనిని వేదాంతముంచి ఒక్కొక్కదానినే ప్రత్యేకముగా పరిశీలింపవలెను. ఈ రెంటిలో రెంటిలో వేదాంతసారాంశములను పోల్చిచూడవచ్చును. ఈ రెంటికి యొక్కడ ప్రోలికలున్నచో, యొక్కడ విరోధమున్నచో తెలిసికొనవచ్చును. వేదముల, యిట్టిగ్రంథమును చదివిన యే హిందువుడుగాని యీ రెండుద్రుష్టల కట్లు పోల్చిచూడకుండ నుండజాలడు. కనుక, దీనిని చూచి యిట్లరెండు మూడు మాటలను చెప్పి మాహిందూపాఠకుల శ్రమముకొనిపెట్టవలెను. హిందూ వేదాంతశాస్త్రముల ముగిప్రకారము:—వేదములు నిత్యములు (నిత్య); వేదములకు అటలేదు. (అనాది); వేదములు మానవనిర్మితములుగావు (అపౌరుషేయ) వేదములకు చెప్పబడిన యాలక్షణములు తమకు తెలిసికొనివలెను బహు ప్రాచీనకాలమునుండియు వచ్చుచున్నవని చెప్పుచున్నాడు. డాక్టర్ మ్యూయర్ గా కీవిషయములపన్నిటిని చర్చించుటకై ప్రత్యేకమొకసంపుటమును వ్రాసియున్నాడు. దీనికి సంబంధించిన మూలవాక్యముల సనేకములను వారాగ్రంథమందు ఉదాహరించియున్నాడు. ఋగ్వేద భాష్యపీఠిక యందు శాయనా

చాశ్వలవా శిష్యులునునున్న సంగ్రహముగ్రహించిన విషయమును విచారించి తమగ్రంథమందుదాహరించి యున్నారు. అదిగాక, కీర్తిశేఖరగు మహామహాపాధ్యాయ చాశ్వలవాశిష్యుల శ్రీ శాస్త్రానుగూఢ మొన్ననే యాయంశములనుగూర్చి విచారించెనును సంగ్రహభాషయందు ప్రవరించియున్నారు.....కనుక, నేనిప్పుడు హిందూవేదాంత శాస్త్రముల గూర్చి విశదాభిప్రాయములను మాత్ర మిచ్చుట కుత్సాహముగ విచరించెను; వానివివరములలోనికి నేనిప్పుడు

దిగను; వివరముగావలసినవారు పైగ్రంథములను పరిశీలించవచ్చును. ముఖముగ విచారించవలసిన యంశమేమనగ:—
వేదసూక్తములు—అనగ, వానిలోనిమాటలేగాక, అందున్నట్టియు, అందుమాచింపబడినట్టియు మతపద్ధతులుకూడ—ముఖముగ విచరింపబడెను. సూక్తము నేయుని రచించెనో వేదానుగ్రహణలో చెప్పబడియున్నది. అయితే, ఫలానియు. ఫలానిసూక్తమును రచించెననగ అర్థమేమి? కాళిదాసు శకుంతలా నాటకమును రచించెనని చెప్పినట్లే యర్థమా? లేక, దీనికిక నేమైన గూఢార్థమున్నదా? లేక, యాసూక్తములు అనాదినుండియు ఉండనేయున్నావా? అనగ, దీనికి “ అది ” యనునది లేక శాశ్వతముగ—నిత్యముగ—నున్నదా? ఈప్రశ్నలకు సమాధానము చెప్పటకు ఆసూక్తములకంటె యెక్కువ ప్రమాణములు మనకు లేవు. కనుక,

యాపృక్షల కాసూక్తములే సమాధానము చేప్పవలెను. కాని, డాక్టరు మ్యాయరుగారు చెప్పినట్లు వైదికఋషుల వాక్యము లీవిషయమై యేకాభిప్రాయమును పొందుదురు. అనేకఋషు లనేకరీతులుగ జెప్పచున్నారు. కొన్నిచోట్ల వైదికఋషులు తమ ఆశలను, ఉత్సాహములను, భయములను, మానసోద్రేకములను వెల్లించుచు; ప్రాకృతికసృష్టిములకై దేవతలను ప్రార్థించిరి; శత్రుజయముకై దేవతలను ప్రార్థించిరి; జూదముమొదలగు దుర్వ్యవహారములను ఖండించిరి. (X, 34); తమయెదుట ప్రత్యక్షముగ జరుగుచున్నట్లు గన్పట్టుచున్న కొన్నికొన్ని వ్యవహారములను వర్ణించి; వ్రచిరి రథమునుకట్టివరీతిగ తానుగూడ మిది కొన్నిసూక్తమును (నవ్యాసి, అపూర్వ్య) చేసితి (స్థి)ననియు, పుట్టించితి (జా)ననియు, కల్పించితి (తే)ననియు, వైదికఋషులు చెప్పచున్నారు. [I, 47, 2; 62; 13; II, 19, 8; IV, 16, 24; VIII, 95, 5; X, 23, 6; 39; 14; 54, 6; 160, 5. Etc.]

ఋగ్వేదమునకు మరొన్నిచోట్ల ఘోషముక్కు, ఘోషముమీచే ఘోషముమీచుక్కు, కుమారుడుచే రవి కబచనని యున్నది. (I, 60, 5; X, 68, 17; 67, 1 Etc.) ఇవిగూడ మరొన్నిచోట్ల కొందరు ఋషులు తాము నొనరించుచున్న యీసూక్తములు ఇంద్ర, వామ నదిగూడి దేవతలచే చేయించి బడినవని చెప్పియున్నారు. వేదఋషులు (ఋషి) ప్రత్యక్ష

ముగ కేవలము కరమపురుషునుండిగాని, భగవత్ప్రేరణచే గాని యుత్సవనుయ్యెనని మరికొన్నిచోట్లగలదు. ఈముక్కులు “ దేవతాత్మ ” ములనియు (దేవతలచే ననుగ్రహింపబడినవనియు) (లేక) దేవతలచే స్పృహపబడెననియు, వాని నిటీవలకొందరు ఋషులు భావద్వష్టిచే చూచిరనియు (పశ్చాత్) మరికొన్ని చోట్లగలదు. [I, 37, 4; II, 23, 2; VII, 66, 11; VIII, 59, 6; X, 72, 1; 88, 8; 90, 9; Etc.] వచస్సు (వాచ్) దివ్యమని [VIII, 75, 6; X, 125] మరికొన్ని స్థలములందు చెప్పబడియున్నది. దేవతలు దివ్యవాణిని(వాచ్), సూక్ష్మములను స్పృహచిరట. [VIII, 100, 10; 101, 16; X, 88, 8] ఇన్ని భిన్నభిన్నతలుగనున్న వేదసూక్త ప్రమాణములనుబట్టి యీసనుస్సను యదనుత్థమని నిర్ణయించుట కవకాశములేకున్నది. ఈ సూక్తములరచన మనవ్యప్రయత్నము చేసిన జరిగెనని కొన్నిచోట్లను, భగవత్ప్రేరణచేతను, లేక, కేవలము భగవంతునిచేతనే జరిగెనని మరికొన్నితావులలోను పేర్కొనబడియున్నది. ఇట్టివిషయము రెండువిధములగు వర్ణింపబడియుండుటచే యీసూక్తములు మొట్టమొదట భగవత్ప్రేరణచే గానమొనర్ప బడెననిగాని, లేక, వాస్తవికముఖమునుండియే ప్రత్యక్షముగ నుత్పన్నమయ్యెనని గాని ప్రాచీన ఋషీశ్వరులలో తుదకు కొందరైనను తలంచి యుండినటులు స్పష్టము. భగవత్ప్రేరణచే గానమొనర్పబడెనని చెప్పబడిన ముక్కులను మానవయత్నముచే రచింపబడె

సనిచెప్పబడిన ఋక్కులలో సరియైనవచ్చును. వీలననగ:-
 ఈఋక్కులను గానమొనర్చిన ఋగ్వేదములు తాము భగ
 వత్ప్రేరణచేతనే యీఋక్కుల నిట్లుగాన మొనర్చుచున్నామని
 వారు భావించి యుండవచ్చును. కాని, ఫలావిఋక్కు-
 లేక యజుస్, సామన్-కేవలము వరిమనుషులను ముఖము
 నుండియే, లేక దేవతల ముఖమునండియే, యుత్పన్న
 మయ్యెనని చెప్పుటకర్థమేమి? కావున వేదముల ప్రాచీన
 మైనదో, యీ వేదముల నిత్యత్వమును గుర్తించుటయు, దివ్యో
 త్పత్తిని గుర్తించుటయు పరిపరమాడ నాతి ప్రాచీనమైనదే యని
 మనము తెలిసికొనవలెను. ఇదే ప్రకారముగ, బ్రహ్మణా
 ములను, ఉపనిషత్తులను, పరిశీలించి చూచిననుకూడ సహజ
 ముగ యీ భావములే గన్పట్టుచున్నవి. ఋగ్వేదము లగ్ని
 నుండియు, యజుర్వేదము వాయువునుండియు, సామవేదము
 సూర్యునుండియు, యుత్పన్నమయ్యెనని యీ గ్రంథములు
 చెప్పుచున్నవి. వేదోత్పత్తిగ ప్రజాపతి శివస్మరణముగ,
 ఆ శివోపేక్షినినుండి యీ ముగ్గురు దేవతలును ప్రోక్షణింప
 బడి యీ వేదములనుత్పన్న మొనర్చిరి. [శివ. బ్రా.
 XI, 5, 8, 1; ఐ. బ్రా.V, 32, 34; చాం. ఉ. IV, 17, 1]
 పరమపురుషుని ఉచ్ఛ్వాసమే వేదములయ్యెనట. [బృ. ఉ.
 II, 4, 10] “ నిత్యవచస్సు ” నుండి ప్రజాపతి వేదములను
 ప్రపంచమందలి సమస్తమును సృజించెనట. మన్వాది స్మృతు
 లును (I, 21, 23) పురాణములునుకూడ యీ భావమునే

దెలుపుచున్నవి... కల్పంతమందు సంభవించు ప్రళయములో నను నభవార్థములతో పాటు యీ వేదములుకూడ నశించునని యొగ్రోతుములు ఒప్పుకొనుచున్నవి. కాని, అంతమాత్రముచే వేదములఁ ద్యత్యమునకు భంగమురాజాలదట. ఏలననగః— మతవ కల్పరంగము దీవేదములు మరల బ్రహ్మచేతనే ప్రవర్తకము జరుగుచున్నవి. చిన్న చిన్న ప్రళయములు గడచినపిదప అప్పుటికి దుగిలియున్న ఋషీశ్వరులు వేదములను తిరిగి ప్రవర్తకము చేయుచుండురు. దీనికీ ప్రమాణము మహాభారతము [అంశ: అ. 210; 5, 19] నుండి యుదాహరింపబడుచున్నది. [యుగాద్ధిష్ఠ్యతాన్ వేదాన్ సేతిహసాన్ మహర్షయః తేభిః సహపూర్వ మనుష్ఠతా స్వయంభువా || భవభూతిః ఉత్తరః 1, 15:— బ్రహ్మర్షయో బ్రహ్మహితాయ తస్త్వా । కరః సహస్రాః శరద స్సపాంసి । ఏతా న్యపశ్యన్ సురపః పురాణాః । స్వాశ్వేన తేజాంసి తపోమయాని ||] “మహర్షులు స్వయంభువుచే ననుష్ఠాతులై, యుగాంతమందంతర్నివృత్త వేదములను, యితిహాసములను, పూర్వమందు తపశ్శక్తిచే సంపాదించిరి” — కావున, మహర్షులు వేదసూక్తములను చూచినవాడేగాని, చేసినవారుగాదు. దీనినిబట్టి తైత్తిరీయ, శాఖశాఖిశాఖల పేర్లకును, ఫలానిఋషి ఫలాని సూక్తము “రిదించె” “స్మరించె” నని చెప్పువాక్యములకును అర్థము వేలుచున్నదన్లగః— ఫలానిశాఖ, లేక ఫలాని సూక్తము ఫలానిఋషిచే చూడబడెనని — కేవలము చూడ

బడియెనని నూత్రమే — అర్థముగాని వేదాని అర్థము వేదని భావము. ఇటీవల వివిధములును వేదాని నానాభాషలు (చర్చనములు) ప్రబలివచ్చియుండు అనూమతిగైర్తీ పోషకశ్చిత్త్యమును గూర్చి బహుసూక్ష్మముగ చర్చించియున్నారు. అందులో నుండు బయలుదేరువరకు యావిషయము వహించుకొన్నముగ వేద శీలించినవారు లేరు. ఈ మతిగైర్తీ వివర్జిత చర్చలను వేద శీలించి చూచి “ వాని త్యాగములోని స్వీకరణు, వాని వాద ప్రతివాదముల సేతుబద్ధతయు, సమానసూక్ష్మతను నుపమానముల సాపుటలో వాచికున్న చతురతయు, నుల్లసమాను, మన కాశ్చర్యము గలిగింపకమానవ”ని చెప్పితిమి యాయు గారు చెప్పుచున్నారు. ఈ చర్చలను వేదశీలింపింపదలవలసకు ప్రధానముగ గానించు సారాంశ మేమిది?— బహుప్రాచీనకాలమునుండియు అవిధివచ్చుముగ వచ్చుచున్న వేదం పరలవెంట వెనుకకుపోయి చూచినచోలది యావేదములు ఫలాని మనుష్యునిచే రచియింపబడినవని చెప్పుకొని చిహ్నములు (లేక బాడలు) యేకోశమందును గానవచ్చుటలేదు. ఈచర్చల మొనర్చిన మతగర్భము అపాధానికప్రజ్ఞులవారు గాని సామాన్యులుగారు. వీరి పాండిత్యమును, ధర్మవిష్టాపకతయు ననుపమానము లనుసంగించి మనము జ్ఞాపక మొందుకొన్నచో, క్రిస్తుశకమునకు పూర్వ ముతకతెల్లములుగింపటనే బహుప్రాచీనమైనదని యెంచబడిన వేదవిశ్వవ్యవహారయొకటి యుండవని ఋషిపుత్రేయుట కనుతగైర్తీ లిచ్చియున్న

సాక్ష్యమే నిర్వివాదమైన పరమప్రమాణముగ మన మంగీకరించిరనలెను. ఈ పరంపరయొక్క యతిప్రాచీనత నిట్లు దృఢముగ నిశ్చయింపవచ్చును. వేదముల స్వరూపస్వభావముల పరిశీలింపదలచిన యీ సందర్భముం దిట్టి పరంపరనుగూడ మనము బహుసూక్ష్మముగ పరిశీలింపవలసిన యవసరమున్నమాట వాస్తవమే. కాని, దీనినెంత పరిశీలించినను తుదకు మనకు గలుగుఫలితమేమి? ఈప్రాచీనఋషీశ్వరుల మేధాశక్తి పోయిపారజూడగలిగినంతవరకు యెచ్చటను వేదములకు కర్తయనదగినమానవు డెవడును గానవచ్చుట లేదు. ఇంతియేగాని, మన కీపరంపరవలన యెక్కువ ఫలితమేమియుగన్బట్టదు. ఇదికేవలము అభివార్ధకమైన ప్రమాణమేగాని దీనివలన మనము గట్టిగ నిశ్చయింపదగినదేదియు లేదు. కావున, మీమాంససూత్రకర్తయైన జైమినులవారు వేదనిశ్యత్వము నింకొకవిధముగ సమర్థించుచున్నారు. వేదములోని శబ్దమునకును భావమునకునుగల సంబంధము శాశ్వతమే (ఔపపత్తికమే) గాని సాంకేతికముగాదని జైమినులవారి సిద్ధాంతము. ఒకానొక నిర్దిష్టక్రమమందమర్పబడియున్న అక్షరసమూహమునకే శబ్దమనిపేరు. ఈయక్షరములొకదానితోట మరొకటి యిట్టినిర్దిష్టక్రమమందు ఉచ్చరింపబడుట చేతనే యీ శబ్దమందిమిడియున్న భావము వ్యక్తమగుచున్నది. కాని, వైయాకరణులుమాత్ర మియభిప్రాయమునకే నేకీభవింపుటలేదు. అక్షరము లక్షరములగుటచే, కేవల మక్షర

సమూహము చేతనే శబ్దములోని భావము స్వస్థముగాదు. అక్షరసమూహము నుచ్చరింపగనే “ స్కాత ” యను నొకా నొక యుద్రియాశీతవ్యక్తి వచ్చి దానిపై యావేశించి, అందును భావమును ప్రతివ్యక్తిపరుచునని నైయోగిరణులు చెప్పుచున్నారు. నశ్వర (అస్థిర) పదార్థములను దెబ్బశబ్దములు వేదమందు లేనలేనని జైమినులవారు గట్టిగా చెప్పుచున్నారు. వేదశబ్దములును అందలి భావములును నిత్యములగుటచే వేదములు స్వప్రకాశములైనవని జైమినులవారి మతము. అవగ, సూర్యునివలె వేదములు తమంతట తామే వెలుగుచుండుననియు, అందుచే నవి అన్యాయమైనవనియు, గోమరహితమైనవనియు జైమినులవారు చెప్పుచున్నారు. వేదములో కొన్ని భాగములకు ఋషులపేర్లు చేర్చబడియున్నను, అవి యాఋషులచే రచింపబడనని యర్థముగాదు. ఆఋషులారాభాగములను చదివి పారంపర్యముగా వానిని ప్రసంగింపవలసిని యర్థము. ఇది జైమినులవారిమతము. వేదాంతమతకర్తలగు శ్రీశంకరాచార్యులవారి వ్యాఖ్యప్రకారము, బాదరాయణులవారు శబ్దము (చేత భవని) యొక్క నిత్యత్వము నంగీకరించియున్నారు. కాని, అశబ్ద మేజాతికి చెందినదో అజాతియొక్క నీయము నిత్యమైనదిగాని కేవల మాత్రమే నిత్యమైనదిగాదని బాదరాయణులవారింకొకవిశేషము చెప్పియున్నారు. సృష్టిలయములకు బద్ధులైన యుద్రాదిదేవతలపేర్లు వేదమందు చెప్పబడియున్నను, యంతమాత్రముచే, వేదముయొక్క నిత్యత్వ

మానకు భంగమురాదు. ఏలననగ:- ఈయింద్రాదిదేవత
 లేకుంటే చెందిగో ఆరాతీబీజముమాత్ర మెప్పుడును నశింపక
 శాశ్వతముగ నిలిచియుండును. వేయేల, వేదమందు
 పేర్కొనబడినవేదము, జాతిరూపములును నిత్యములు; ఇట్లు
 నిత్యములుగ నిలిచియున్న పీనని జ్ఞప్తికి తెచ్చుకొనియే ప్రతి
 నూతనకల్పరంధమందును బ్రహ్మ మరల జగత్తును సృష్టించు
 చుండును. [బృ. ఉ. VI, 22] కావున, సమస్త జగత్తునకు
 ప్రభవస్థానమైన ఆదికల్పమే వేదము. కావున, వేదము నిత్య
 ములుగానే వుండును. ఈవిధాంతమును పాశ్చాత్యులగు అలె
 జాండ్రాదియజ్ఞానులు “డివైలోగాస్” అనుసిద్ధాంత
 మునకు పోల్చివచ్చివని మాస్పిముల్లరుపండితుడు చెప్పు
 చున్నాడు. వైయాకులుగల శబ్దము (లేకధ్వని) యొక్క నిత్య
 త్వము వాటికిని వుంటున్నది. సహజజ్ఞాన ప్రేరితమైన ధర్మ
 దృష్టిగల్గియు - (వాతానులవాగు చెప్పినట్లు “సాక్షాత్కృత-
 ధర్మాణాః”) - సమర్థులై నట్టియు - (అప్త) - పురుషుల
 నుండి వేదము బుద్ధివృత్తులుగుటచే నవి పరమప్రమాణ్య
 ములుగ నుండిరింపబడుచున్నవని వైయాకులు తలంచు
 చున్నారు. విహింస్యవహారముల నడవడిన వేదము లేర్పరచి
 యున్నచట్టములు మనశిష్టము పరమప్రమాణనకారులుగ
 నున్నవి. వాటిని మనస్వీకృతముచేతనే పరీక్షింపవచ్చును.
 కనుక, విహింసములగు విషయములలో నింతటి యయోధు
 చట్టముల మన్నించిన యాపురుషుల సమర్థత దీనివలననే

పూర్తిగ బుద్ధివగుచున్నది. ఇదియున్నంతగ, వేదములకు
 యీశ్వరుడే కర్తయని వైశేషికసూత్రకర్త చెప్పుచున్నాడు.
 (I, 1, 3,) శబ్దమునకును అందలి భావమునకును గలసంబం
 ధము నిత్యమైనదనుమాటను (వైయాకీర్ణములలో పాటా)
 సాంఖ్యులు కూడ ప్రతిపేయించుచున్నారు. (సాంఖ్యసూత్రములు
 V, 40, 51) వేదము “పాదుషేయము” అనగా, ఆదిపురుషు
 నుండి యుత్పన్నమైనది - అని సాంఖ్యులు చెప్పుచున్నారు.
 అయినను, ఆయాదిపురుషుడు భావలభని బుద్ధిపూర్వకముగ
 చేసినయత్నముచే యీ వేదములు ఉద్భవించెను. కాని, ఆతని
 యుచ్ఛ్వాసనిశ్వాసములవలననే యీ వేదములుకూడ ఆతని
 నుండి వానియంతట నవియే (యతనియొద్దనుండ) బయ
 లికి వచ్చినవని సాంఖ్యులు చెప్పుచున్నారు. దీనినిబట్టి చూచి
 నచో మీమాంసకులు చెప్పిన నిత్యత్వమునకును యీ
 సాంఖ్యులు చెప్పిన నిత్యత్వమునకును చాల భేదము గన్పట్టును.
 కనుక, వేదనిత్యత్వమును ప్రతిపాదించు వాక్యములు శేవలము
 సజాతీయ పరంపరలముక్క - యవిచ్చిన్నధారను మాత్రమే
 సూచించుచున్నవని సాంఖ్యుల మతము (వేద-నిత్యతా -
 వాక్యానిచ సజాతీయానుపూర్వ - ప్రవాహానుచ్ఛేదపరాధి)
 ప్రవేదాంతపరిభాషా, ఆగమపరిచ్ఛేద :- మహామహాపా
 థ్యాయ చాలోకికారుగారి న్యాయకోశము 2 వముద్రణము
 736 వ పుటనుండి:- వేద:- సద్గాద్యకాలే కరమేశ్వరః
 పూర్వసర్గసిద్ధవేదానుపూర్వసమానానకర్తృకం వేదం విర

విధిచేత కనుగొనినట్టియు వేదము॥ వైయాకరణ పండితు
 డగు కశ్యపాచారి గారిచే నిర్వహింపబడిన వ్యాఖ్యయందు దీనిని నింకొక
 విధముగా వివరించుచున్నాడు. వేదములలోనుండు శబ్ద
 బాలమునకును (విర్ణానుపూర్వ), వాని 'యర్థ'మునకును
 చాలభేదముగలదని పతంజలి చెప్పుచున్నాడు. వేదములకు
 చెప్పబడిన నిత్యత్వ మియ్యార్థమునకు వర్తించునుగాని, అందలి
 యక్షరమునకు వర్తించదని వారియభిప్రాయము. [అర్థో
 నిత్యః, పల్లవపుర్వ అపత్త్యా] అర్థము నిత్యముగ నుండెనే
 గాని, అందలి యక్షరమునకు మాత్రమే పల్లవపుడు ఒకేవిధముగ
 నుండి మాడుచువచ్చెను. అక్షరక్రమమిట్లు మార్పు జెందుట
 చేరిన మన కిప్పుడు కరిములు, కలాపములు, ముదకములు,
 పిక్వలాదిములు - అనుగాగల పాఠభేదములు గన్పట్టుచున్న
 వని వారి యభిప్రాయము. ఇది "అక్షరక్రమమును, అందలి
 యర్థమునుకూడ నిత్యములే" యని చెప్పు మీమాంసకమత
 మునకు విరుద్ధముగనున్నది. అక్షరక్రమముయొక్క నిత్యత్వ
 మును పతంజలి యంగీకరింపక పోవుటకు కారణ మేమనగా:-
 దీనినింగీకరించినచో, ఒకేవేదమున కనేకశాఖలు, పాఠభేద
 ములు నుండుటకు కారణము గన్పట్టదు. దీనిలో ప్రతి
 శాఖయు, ప్రతిపాఠమును, సమానమైన ప్రామాణ్యము
 గలవిగానే యంగీకరింపబడుచున్నవి. వేదములం దిట్లు పాఠ
 భేదములుండుట కొక కారణమును పతంజలి - (కైయట,
 వాగ్దేహట్టుల వ్యాఖ్యప్రకారము) - చెప్పుచున్నాడు.

ఈ ప్రపంచము దప్పుదప్పుడు సౌజనియ వశతములచే
 వేదపాఠములు నశించును. ప్రతియోవంతరమును సామ్రాజ్య
 యున్న మహానుభవములను తమకు జ్ఞాపకమున్నంతవరకు
 పునరుద్ధరించుచుండును. [కథంజరి:- ననుచో స్థల మహిచ్ఛ
 ద్వాంసిక్రియ ప్రే నిత్యానిచ్ఛద్వాంసిలియద్యవ్యక్తానిచ్ఛయాత్వ
 సా వర్ణానుపూర్వీ పాఠానిత్యా. తద్భేదాద్భివ్యవధి కారణం
 కాలాపకం పరాదకం పైపులాదగమితి॥ నాగోక్తిభిః:- ప్రతి
 మన్వంతరం ప్రేమా స్రుతి రన్యూభిధియనే; వాచ్య:-
 ధాతా యథాపూర్వ మగల్పయ (ము X, 190, 3) అను,
 ప్రతిమన్వంతరమందు కొక క్రొత్త వేదము ఏర్పడును;
 ఇందలి అక్షరగ్రమము తస్మాద్వేదమందలి యక్షరగ్రమ
 మునకంటె భిన్నముగ నుండును. కాని, యిందలి యక్షమ
 మాత్రము యెప్పటివలెనే నిశ్చయముగ నిలిచియుండును.
 పూర్వగల్పమునుండి వాగేపారంభవ్యముగ నెనుకు వచ్చుచున్న
 యీ పవిత్రజ్ఞానసంపదను ఋషీశ్వరులు ప్రతిమనవమన్వంత
 రారంభమందును, తమకు జ్ఞాపకమున్నంతవరకు, యాచార
 మందు నురల ప్రవర్తింప జేయుచుండును. ఒకే వేదమందు
 సమానాధికారముగల భిన్న శాఖలు భిన్న ఋషీశ్వరుల చేరట
 నున్నవి. దీనికి కారణమేమనగా:- ఆయా ఋషిజాతికి జ్ఞాపక
 మున్నదానిని వారు వ్రాసిరి. ఋషీశ్వరుల జ్ఞాపకమునున్న
 భేదమునుబట్టి శాఖలలోకూడ భేదముగల్గెను. ఈయభి
 ప్రాయము మన మిదివరకు మహాభారతమునుండి యుదాహ

రించిన వ్యాసులవారి యభిప్రాయముతో పూర్తిగ నేకీభవించుచున్నది. సూత్రకారుల యీయభిప్రాయములనే యిటీవల ప్రబలిత భిన్నవేదాంతమతములవారు భిన్నరీతులుగ విగ్రహమునర్పియున్నారు. వీరిలో కొందరు వేదముయొక్క శబ్దప్రమాణము నంగీకరించిరి; కొంద రంగీకరింపక త్రోసివేసిరి. ఈచర్చలన్నింటిలోనికి మన మిప్పుడు దిగజాలము. అదిగాక, ఇవి మన కిప్పుడవసరముకూడకాదు. ఏలననగ:— వేదములు ప్రతి ప్రతీయమునకు నశించిపోవుచు, ప్రతి ప్రళయానంతరమందు హనుద్ధారణ మొనర్పబడుచు వచ్చెననుమాట నిజమేయైనచో, మనము తుదకు వ్యాసకథంజలుల యభిప్రాయములనే యాధారముగ జైకొనక తప్పదు.

వేదముల యుద్భవవిగూర్చియు, స్వరూపస్వభావములనుగూర్చియు, ప్రామాణ్యమునుగూర్చియు హిందూవేదానితాత్త్వముల యభిప్రాయముల నిట క్లుప్తముగ వివరించి యున్నాను. వేదముల నిత్యత్వయవాదిత్వములనుగూర్చి వ్యాసకథంజలులు జరిపియున్న యభిప్రాయములు మన మిదివర కీగ్రంథమునకు భౌతికజాస్మాధారముచేతను ఐతిహాసికప్రమాణములచేతను ఋజువుపరుప యత్నించిన ధ్రువసిద్ధాంతములో చాలవర కేకీభవించుచున్నవి. వేదమతమును, తదుపాసనావధానమును — రెండును — హిమశ్రవణమునకు పూర్వముండ ప్రబలియుండెనని మనమిదివరకు ఋజువుపరచి యున్నాము. అస లిదియెప్పుడు పుట్టినో మన మంతనిశ్చయము.

ముగ నిర్ణయింపలేకపోయినను వైదికదేవతల ధ్రువలక్షణములను బట్టిచూడగ, నానిచే సూచింపబడుచున్న ప్రశస్తి శక్తుల కన్నిటికిని అంతకుపూర్వము చాలకాలముక్రిందటనే ధ్రువ(మేరు)నివాసులగు ప్రాచీనాయులు దేవత్వపదప్రాసంగి యుండిరని పూర్తిగ ఋజువగుచున్నది. ప్రళయముచే ధ్రువ నిలయము పాడైపోయినప్పుడు చావగి మిగిలిన యాయులు కొందరు తమకు పీల్చెనంత ప్రాచీనమతమును, ఉపాసనా పద్ధతిని, తమవంట గొసవచ్చిరి. ఈతీగ ప్రళయమందు కొట్టుకొనిపోగా శేషించిన యాభాగముచే ప్రళయానంతర యుగమం దార్యమతమునకు పునాదియయ్యెను. ఈసిద్ధాంత ప్రకారము హిమప్రళయానంతరయుగమునండి బుద్ధావతారమువరకుగల కాలమునంతను యీక్రిందివిధముగ విభజింపవచ్చును.

క్రీ॥ పూ॥ ౧౦,౦౦౦ లేక ౨౦౦౦:—క్రిందటి హిమ ప్రళయమందు ప్రాచీనధ్రువనిలయము నశించియు, లేదనంతరయుగ మారంభమగుటయు; —

క్రీ॥ పూ॥ ౨౦౦౦ — ౫౦౦౦:— ఆయులు తమమూల స్థానమును విడిచి నూతననివాసములకై తిరుగాడుట; ప్రళయమందు నశింపగ మిగిలిన యాయులు తగిన నివాసస్థానము లేచ్చటనైన దొరుకునాయని ఆశియా, ఐరోపాఖండిముల యొక్క యుత్తరపార్శ్వములందు తిరుగాడుట; ఈకాలమందు వసంతవిషువత్ పునర్వసునందుండెను. పునర్వసునకు అదితి

అశ్వల ప్రాచీనసభ్యతయగుటచే యాయుగమునకు “ అదితియుగ ” మను నేను “ మృగశీర్ష ” గ్రంథమందు నామకరణ మొనర్చి యున్నాను.

శ్రీ పూ॥ ౧౦౦౦ - 3౦౦౦:- ఇది మృగశీర్ష యుగము; అనగ వసంతవిషువత్ మృగశీర్షలో నున్నదని యర్థము. వేదసూక్తములలో చాలభాగ మాయుగముయొక్క ప్రాధమభాగమగుదే రచింపబడినట్లు గన్పట్టుచున్నది. ధ్రువ నివాసమును సూర్యుని చెప్పు ప్రాచీనపరంపరలయొక్క నిజభావముల విషయమువాటియును లింగ నిష్పటికి మరచిపోయినట్లు గాన్పింపకు. ప్రాతఃపంచాంగపద్ధతిని, కర్మకాండను తమ యాయుగవివరణస్థితుల కనుగుణముగ మార్పుకొనుటకై మొట్ట మొదట యాయుగమునందే సక్రమప్రయత్నములు జరిగి వట్లు గన్పట్టుచున్నది.

శ్రీ పూ॥ 3౦౦౦ - ౧౪౦౦:- ఇది కృత్తికాయుగము: అనగ, విషువదిషువత్ కృత్తికలో నుండెను. నక్షత్రమాలను కృత్తికలో ప్రారంభించు నైతిరీయసంహితా బ్రాహ్మణము యుగమునందే రచింపబడెనని స్పష్టముగ తెలియుచున్నది. వేదసూక్తములను సంహితలక్రింద విభాగించుపనికూడ యాయుగార్థమందే జరిగియుండును. ఇప్పటికి ప్రాచీన ధ్రువ నివాసమును సూర్యుని పరంపరలు అగ్రాహ్యములుగాజూచెను. ప్రజలు విడిచి తప్పు డక్తములను చెప్పుచువచ్చిరి. అందుచే వేదసూక్తములు మరింత యగమ్యగోచరములై రాను రాను

దుర్గాహ్యములైపోయెను. కర్మకాండయు, దీనిని గూర్చి బ్రాహ్మణములందు గానవచ్చుచున్న అసంఖ్యాకము లగు వివరములును యీ కాలమందే ప్రబలియుండును. ఈ యుగము మొక్క చివరి భాగమందే వేదాంగశాస్త్రము మొట్టమొదట గ రచింపబడెను, లేక- అందు పేర్కొనబడిన విషయకా స్థానములు ప్రజలచే చూడబడెను; లేక నిర్ణయింపబడెను.

శ్రీ॥ పూ॥ ౧౮౦౦౦-౨౦౦౦ :- ఇది బుద్ధునకు పూర్వ యుగము. ఈ కాలమందే సూత్రములును, వివిధ వేదాంత మతములును పొడసూపినవి.

నే నిదివరకు “మృగశీర్షా ” గ్రంథములో చెప్పిన కాల విభాగమునకును దీనిని కొద్దిగ భేదమున్నది. కాని, ప్రస్తుత సిద్ధాంతముచే యీ మాన్యు అవసరమయ్యెను. దీనిని :- ఈ సిద్ధాంతముచే అదితీయుగమును తీసికొనిపోయి ప్రళయో నంతర యుగారంభమందు పెట్టవలసినవచ్చెను. దీనిని పోరాని పరిభాషలో చెప్పినచో, ప్రళయోనంతర ప్రళయయుగమునకు ‘కృత’యుగమని పేరుపెట్టవచ్చును. శ్వేతయుగ మనగా (చిత్ర గేయబ్రాహ్మణము VII, 15 చెప్పినట్లు) “సంచార మొనర్చు” యుగమని భావము. అనగా, యీ శ్వేతయుగమందు హిమ ప్రళయములో చావగ మిగిన యధార్థము నూతన నివాసస్థానముల వెదకికొనుచు ఆశియా విరోపాఖండములమొక్క యుత్తరపార్శ్వములందు తిరుగాడుచుండిరి. ‘శ్వేత’యుగమనగా సంచారమొనర్చు యుగమని బ్రాహ్మణగ్రంథములు చెప్పి

నప్పుడు బహుశః వానిభావ మిదియే యగునో కాదో మన
 మిప్పుడు నిశ్చయముగ చెప్పజాలము. అయినను బ్రాహ్మణ
 గ్రంథములో నర్హిపబడిన చతుర్యగ లక్షణముల కిప్పుడు
 మన ధ్రువస్థానముచే నూతనవికాసము గలుగుచున్నది.
 ౧. బ్రా. VII, 15 లో నిట్లుని వర్ణించిరి:— “కలి శయనించు
 మున్నది; ద్వాపరము వెమ్మదిగ జరుగుచున్నది; త్రేతాయుగము
 పలుకుచున్నది; క్లితయుగము చరించుచున్నది” [కలి: శయానో
 భవతి సంహతస్త ద్వాపర: । ఉత్తిష్ఠ స్త్రీతా భవతి కృతం
 సంహత్య తే చరణ: । ఈవర్ణనము పాచికలాటను సూచించుచున్న
 దని డాక్టరు పేగుగారు తలచుచున్నారు. మరికొంద రింకొక
 విధముగ నీవిని నమన్వయింపజూచిరి. కాని, మన ధ్రువ
 స్థానవిష్టానోచూదినచో యీవర్ణనము ధ్రువనిలయము
 నుండి లేచినదైన ఆశ్వులు నూతననివాసములను వెదకి
 కొనుటకై విచ్చిన పర్యటనాదులను దెప్పుచున్నదని మన
 మంగీకరించవచ్చును. భగవానుడు క్రమముగ పదునారు
 భూములను సృష్టించుటయు, వానిని అగ్రమైత్యుడను రాక్ష
 సుడవచ్చి పాచుచేయుటయు మొదలుగాగల పారశీకగ్రంథ
 వర్ణనమునలేదే యిచ్చటకూడ ఆశ్వులు హిమప్రళయానంతర
 మును ధ్రువనిలయమునూడి లేచినదై నూతననివాసస్థాన
 ములను వెదకికొనుటకై తరుగాడుట మొదలుకొని తుదకు
 తిను మిషన్సులకు వచ్చిన భూములలో స్థిరముగ కాపురము
 వహించుటకుగల ఆశ్వుల యవస్థాభేదములే బ్రాహ్మణగ్రంథము

దీచతుర్ముగ లక్షణములుగ వర్ణింపబడియుండును. పోయి
 యీ బ్రాహ్మణగ్రంథవర్ణనము నుపాదేశముగాను మనశేరు
 గప్పట్టుచున్నది? ధ్రువనిలయమునుండి లేచిపోవున ప్రాచీన
 యుగమును వారికి యిట్లు వాకింట్లు లేని ననుచు వారాపుత్రా
 దులతో నటునిటు తిరుగాడుచుండిరి. వారా ముక్తాదేశములలో
 కొద్దికాలముగాడుచు, లిటునుండి లేచుచు, మరొకొన్ని సార్లు
 మరికొంతకాలముగాడుచు, మరలయటనుండి లేచిపోవుచు -
 యీరీతిగ అనేకచోట్ల యనేకకాలముగాడుచు లేచిపోవుచు -
 తుట్టతుదకు తమకు మిక్కిలి యనుకూలమైన స్థానములు
 దొరుకగనే వారచ్చట స్థిరముగనిలిచిపోయిరి. ఆస్థిమతమును
 తదుపాసనాపద్ధతులును - యీరీతిగాను - హిమప్రళయము
 నకు పూర్వమందే ప్రబలియుండెనని నేనదివరకు చెప్పియుం
 టిని. మరియు హిమప్రళయమందు నశించి మిగిలిన ప్రాచీన
 మతశేషములనుండియు తదావధి వైదికమతమును, నిర్మి
 డయు పుట్టి వృద్ధిచొందెననికూడ పైన వివరించియుంటిని. దీని
 నాధారముగ జేసికొన్నచో మన మింగ్రంథమందు ధ్రువ
 సిద్ధాంత దృష్టితో చేసియున్న వరిశోధనా ఫలితములను
 వేదాంతశాస్త్రజ్ఞుల యభిప్రాయములతో సరిపోల్పుటకు
 మిక్కిలి యనుకూలముగ నుండును. ఋగ్వేదములోని ప్రాచీ
 యొక్క సూత్రము ఫలానికాలమందు రచింపబడెనని మనము
 ఖండీతముగ నిర్ధారణ చేయలేకపోవచ్చును. హిమప్రళయము
 నుండి బ్రతికి బయటపడినవారో, లేక వారి నన్నిహిత సంతతి

నాకో రనుకు వంశపారంపర్యముగ సంక్రమింపుచు వచ్చిన
 పవిత్రజ్ఞానసంపదనంతను తను కవకాశము దొరికిన తక్షణమే-
 లనగ, తనము తాత్కాలిక నివాసములనైన యేర్పరచు
 కొన్న తక్షణమే—సూక్ష్మాపములుగ బొందుపరచియుందురు.
 అట్లే, యీ సూక్ష్మములందలి మతము క్రొత్తదికాదు.
 కొంతవేలకొనునట్లు ప్రళయానంతరమం దార్యులు మధ్యా
 విరాధాధిపతులలోనుండగ, యిదివరకులేని క్రొత్తమతమును
 బోధించుసూక్ష్మములను వారు బుద్ధిపూర్వకముగనో, భగ
 వద్దేవునిగారితనో, రచించిరని చెప్పటకు వీలులేదు. వైదిక
 దేవతలనుబట్టి ధ్రువలక్షణములే యీయంశముపైగల
 సాదేహములనన్నిటిని బాపుచున్నవి. మృశిష్పడు వేదసూక్త
 ములను గిప్పుచున్న, భాషకును, ప్రళయాత్పూర్వమందలి
 భాషకును మట్టిపోలికలుగలనో లేక, యెట్టిభేదములుగలనో
 నుజుముప్పుడు నిర్ణయింపవలసిన పనిలేదు. అది ప్రత్యేక
 బుద్ధిగ విషయము. వ్యాస పఠంజలులు చెప్పినట్లు వేద
 సూక్తములందలి శ్లోకాలముతో మన కిప్పుడంతగ పనిలేదు.
 ఇది వేదముగారికిగ నేయుండలేదు. ఈసూక్తములందు వివరింప
 లదిక భాషములనే మనముప్పుడు పరిశీలింపవలెను. హిమ
 ప్రాంతములపూర్వమందు వసించిన తమపూర్వజులనుండి కుల
 ప్రమాదముగలదుగ తమకు సంక్రమించిన యీపవిత్రజ్ఞాన
 వేదము మధ్య శిథిలముగాకుండ భద్రపరచి దానిని భావసంత
 ములవారి ప్రయోజనార్థమై పారంపర్యముగ, అవిచ్ఛిన్న

ముగ, ప్రసరింపజేయుటకై వైదికమును నీజ్ఞానసంపదను సూక్తరూపములుగ జూందుపరచి యుంచిరి. ఇక్కార్యమును వారు ధర్మమును, పరమపవిత్రములైన విధిగ భావించుకొనిరి. ఇట్టి ధర్మనిర్వహణ మొనర్చుటకై వానికిగల యోగ్యతనుగాని, సమర్థతనుగాని, మనము శంకింపవలసిన కారణము గన్పట్టదు. పారీధర్మమును సత్యముగ నెలువేర్చిరనియే మనము గట్టిగ విశ్వసింపవలెను. ఇట్లు విశ్వసింపకపోవుటకును మనకు కారణము గన్పట్టదు. ఇట్టియపాయములచేతనే అధనాపత్ విషయము టికి 3, ౪ వేల సంవత్సరములనుండికూడ నేదసూక్తము లన్నియు - ఒక్క-స్వరమైనను తప్పకుండ - భద్రపరుపబడుచు వచ్చినవి. ఇటీవలి వారు చేసిన యీపనిచే ప్రాచీనకాలమందు అనగ, ధ్రువనిలయమునుగూర్చియు, ఇక్కాలమందలి మతమునుగూర్చియు చెప్పు ప్రాచీనపరగంపరలయుక్క భావాగమింకను పూర్తిగ మరుగుబడకయున్న కాలమందే మనపురస్కారములు ఋషీశ్వరులుకూడ చేసియుండిరనుట కేతమాత్రమును సందేహములేదు. ఈసూక్తములు బహిరంగ సమావేశములలోను, బహుజనులచే నిండియున్న సమాజములలోను గానమొనర్పబడుచుండెననికూడ మనము తెలిసికొనవలెను. తమప్రాచీనమతమును, ఉపాసనాపద్ధతులను తదితర కర్మకాండను చెడకుండ కాపాడి భద్రపరుపవలెనను గట్టికోటి ప్రజలలో ప్రతివానికినుండెను. కావున, యీఋషీశ్వరులముఖగవార్తమునుండి వెడలివచ్చు వాక్యములను వారు బహు

శ్రద్ధాధర్మములలో నాలకించుచుండిరనికూడ మనము తలంప వచ్చును. కావున, ధ్రువనివాసమునాటి ప్రాచీనమతము పరంపరలరూపముగ మొట్టమొదట కొంతకాలమువరకు సక్రమశిక్షణమొందిన ఋషీశ్వరుల ధారణాశక్తిచే యెంత మాత్రము చెడకుండ సరిగ భద్రపరుపబడెననియే మనము గట్టిగా చెప్పవచ్చును. అటుపిమ్మట సవి అపరిష్కృతమైన ఋషులుగ ఋగ్వేదమందు బొందుపరుపబడెను. మృగశీర్ష యుగమందు వీనికి పేరుగుప్పెట్టుటచే నివి సూక్తము (సు - శీర్షము) అయ్యెను. పిమ్మట కొంతకాలమున కీసూక్తములు మండలములుగ విభజింపబడెను. గృహ్యశాస్త్రముగనుం దీసూక్త ములన్నియు సంగీతలక్రింద విభజింపబడెను. మొత్తము మీద యీసూక్తములలో చెప్పబడిన విషయము లన్నియు హిమవ్రతయోగోపనిషత్సూత్రమునాటివే అని మనము నిశ్చయముగ చెప్పవచ్చును. ఇందు వివరింపబడిన విషయములన్నియు యుర్విర్వి యెంతకాలముక్రిందట జరిగినో మన మూహించుటకు పాలువేకున్నది. వీనియర్విర్వి కాలగర్భము దంతర్థావహు పోయెను. వేదాంతశాస్త్రముల సూక్తియు, విశిష్టావిశిష్టల సూక్తియు యభిప్రాయము లిట్ల యీ ప్రక్రియలయందలి విధులనువలన విరళముగ గాన్పించగలవు :-

వేదాంతమతము.

(1) వేదములు నిత్యములు;
వానికి ఆదిలేదు (అనాది);
అవి అపారపేయములు
(అనగ, మానవులచే నిర్మిత
బడలేదు)

(2) క్రిందటి కల్పాంతమం
దు తటస్థించిన ప్రళయము
లో వేదములు నశించెను.

(3) పశ్చిమతకల్పాదియందు
ఋషీశ్వరులు భగవదనుగ్ర
హముచే తమ ధారణాశక్తి
యందు పట్టియుంచుకొని
ప్రళయానూర్వమునాటి వే
దములను - కేవల మాస్వరూ
పముతోడనే గాక ప్రాయినను
వాని సారాంశము సంతను
చాలవరకు - తమ తపశ్శక్తిచే
పునరుద్ధారణ మొనర్చిరి.

వైదిక మతము.

(వైదిక శాస్త్రీశాస్త్ర)

(1) వైదిక లో ఆర్యమతము
హిమవ్రళయమునకు పూర్వ
మందే ప్రబలియుండెనని ఋషి
పు చెయగలము. కాని, దాని
యొక్క అసలు మూల స్పష్ట
మాత్రము కాలనిర్భయ దాత
ధానమై పోయెను.

(2) ఆర్యుల ప్రాచీన ధ్రువనిల
యమందు తటస్థించిన క్రిందటి
హిమవ్రళయముచే ఆర్యమత
మును, సభ్యతయు నశించెను.

(3) ప్రళయానూర్వమునాడు
వసింపయున్న తమ పూర్వజుల
నుండి నేటివరకు అవిచ్ఛిన్న
ధారగ తమకు సంక్రమించుచు
వచ్చిన జ్ఞానమును పశ్చిమా
సంతరమందలి కపిశ్వరులు వేద
సూక్తరూపములుగ గానమొన
ర్చియుండిరి.

ఈ పైకొత్తకమును పట్టింది చూచినచో వేదముల యొక్క నాశనమును సూచియు, తత్పువదుద్ధరణమును సూచియు, వ్యాసులవాద మహాభారతమందు చెప్పినవాక్యము కేవలము సత్యమైన చరిత్రాంశముపైననే యాధారపడి యున్నట్లు స్పష్టమగుచున్నది. ప్రస్తుతాన్ని మారంభమై యిప్పటికిన్నియో వేల సంవత్సరములయ్యెనని పురాణములు చెప్పుచున్నమాట వాస్తవమే. కాని, దీనిలో నాశ్చర్య మేమియులేదు. ఏలనన:- గ్రీందటి హిమవ్రళయాము గలిగి యిప్పటికి ౮౦ వేల సంవత్సరము లయ్యెనని చెప్పు భూగర్భ శాస్త్రవేత్తలే కొంద రికాలమందుండగ, పౌరాణికులు వేసిన విశరీతలంచనాలను చూచి మనమంతగ ఆశ్చర్యపడవలసివ పులేదు. ఇంకొకవిశేషమేమనన:- కృత, త్రేతా, ద్వాపర కలియుగముల పరిమితి మొత్తము పదివేల సంవత్సరము లనియు, గ్రీందటి ప్రళయానంతర మారంభమైన నారతన ల్పముతోడనే (అనగ, భూగర్భశాస్త్రరీత్యా హిమవ్రళయానంతరమే) కృతయుగ మారంభమయ్యెననియు జెల్పు సత్యమగు చరిత్రాంశ మొకటి ప్రాచీనకరణరహితముగ యీ పురాణములందే స్పష్టముగ గప్పట్టుచున్నది. కావున, ఇటీవల పౌరాణికులు వేసిన విశరీతలంచనాలను మనమంతగ పాటించి ఆశ్చర్యపడవలసిన యవసరములేదు. విశిష్టములగును వేదాంతులకును వేదముల యనాదిత్వక్షయమునొడ పడమన్నదిని చెప్పువచ్చును. వేదమతమునకును, ఉపాసనా

పద్ధతులకును అసలు “ఆది” యనునదియే లేదని చెప్పుట భౌతిక శాస్త్రరీత్యా వితిహాసిక దృష్టితో అసంభవము. కాని, మనమింతవరకుమాత్రము చెప్పవచ్చును. ఏమనగా, వీనియొక్క మూలము కాలగర్భమందంతర్ధానమై సోయెనని చెప్పవచ్చును. లేదా, ఆర్యమానవుడు, ఆర్యభావ, యంతకాలము క్రిందట పుట్టెనో ఆర్యమతముకూడ సంతకాలముక్రిందటనే పుట్టెనని చెప్పవచ్చును. వేదముల యనాదిత్వమునుగూర్చిన తమ యభిప్రాయమునకు బలము నిచ్చుచున్న యాధౌతిక శాస్త్రప్రమాణములతో వేదాంతములు తృప్తి నొందకపోయిన యెడల యాధౌతిక వేదాంత మతముల రెంటిని సంగతి కుదురజాలదు. వీనియందవలంబించుపబడు పరిశీలనాపద్ధతులు భిన్నములుగనుంటచే, యీ రెండును రెండు ప్రత్యేకమతములుగనే నిలిచిపోవలసివచ్చును. యీ కారణముచేతనే నేను పైన యీ రెంటిని రెండు ప్రత్యేక శాఖలుగ విడచిరి కోషకదూపమున ప్రదర్శించియుంటిని. ఈజగత్తంతయు ఆదిశతము నుండియే (లేక “డివైకొలోగస్” నుండియు) పుట్టినాయను సంతము వితిహాసిక దృష్టియందు వడకాలదు. కావున, యీయంశముపై యాధారపడియున్న సిద్ధాంతములను మనమిట చర్చింపజాలము. అయినను, వేదల భౌతిక శాస్త్ర దృష్టితో చూచినప్పటికిని వేదమతమున కాదియనునది యున్నట్లెచ్చుటను గానవచ్చుట లేదని మనము సర్వసాధారణముగ చెప్పుకొనవచ్చును.

తాము గానమునర్పించున్న సూక్తములలోనిమాటలు
 తమ స్వంతమాటలేమైనను అందలి విషయములుమాత్రము
 బహుపురాతనమైనవి - హిమవ్రతయోగ్యుర్వమునాటివని-
 నైదికముఖలకు పూర్తిగా తెలియును. ఋగ్వేదసూక్తములను
 మనము చక్కరిగా పరిశీలించిచూచినచో, యావ్యత్యోసము
 నైదికముఖలకే పూర్తిగా తెలియునని స్పష్టముగాగలదు. పెన-
 మన మిదివరకు రెండుతరగతుల సూక్తములను వివరించితిమి.
 ఆయాఋషులపేరిటనున్న సూక్తముల నాయాఋషులు -
 వందరిగి రథమును చేసివట్లు - చేసిరి, స్వయంచరి, అగ్రగి నిచ్చిరి,
 అనిస్పష్టముగా చెప్పడి సూక్తము లొకతరగతిగ్రహించివచ్చును.
 మరియు, యాసూక్తములు రేవగలచే "నోసంగబడినవి"
 "ప్రేరేపింబడినవి," "స్వయంచరి" అని యితి స్పష్ట-
 ముగానే చెప్పడి సూక్తముల రెండవతరగతిగ్రహించి వచ్చును.
 ఈ రెండుతరగతుల యభిప్రాయములను సమన్వయించివట్టి
 వాళ్ళిరు మూఱులుగా రేవగ యాచాయములను చెప్పిరి.
 ఏమనగా:- (1) బహుశా, ఋషులలో ఏ రేవ తరగతుల
 యభిప్రాయభేదము లుండియుండవలెను. (2) లేదా, యా
 రెండభిప్రాయముల నొక ఋషియే చెప్పివచ్చి, యేసమయ-
 మున రేయభిప్రాయము తన మనస్సునకు గల్గెనచో అట్లు చె-
 బ్బిడి. యా యభిప్రాయమును చెప్పించు వచ్చునైతే మన-
 మునుకొనవలెను. (3) లేదా, ఈర్వరక్షణలయందు నేమి-
 నైదికఋషులకు స్పష్టముగా తెలిసియుండిపోవచ్చును; అ నాచే

తమ రచన కీర్వరప్రేరణయున్నదని వారికి తెలిసినప్పటికి, అంత మాత్రముచే నా సూక్తములు తమచే రచింపబడినవి కాబట్టి లక్షసోనని వారు తలంచియుండవలెను. సారాంశ మేమనగా:— ఈ సూక్తరచనయందు పురుషయత్నముతోపాటు ప్రాచీనప్రేరణ కూడ నుండియుండవచ్చుననియు, దీనియందసంగతమేమియు లేదనియు డాక్టరు మూ్యయగుగారి యభిప్రాయము. కాని, డాక్టరు మూ్యయగుగారు చెప్పిన యీ సైసమాధాన మంత దృఢముగ గన్వట్టుటలేదు; ఇది యంతెల్ల ప్రియముగ లేదు. పరస్పరవిరుద్ధములుగ గన్వట్టుచున్న యీ ఋషుల యభిప్రాయములకు యంతకంటె సంతృప్తికరమైన సమాధాన మింకొకటి గానవచ్చుచున్నది. ఎట్లనగా:— సూక్తముల స్వరూపమును అనగ భాషను, శబ్దబాలమును, ఒక తరగతిగ భావింపుడు; మరియు ఆ సూక్తములందలి విషయములను, లేక సారాంశములను మరియొక తరగతిగ భావింపుడు. ఇట్లే రెంటిని రెండు తరగతులుగ విడదీసి చూచినచో అందు మొదటి తరగతియైన “శబ్దబాలము” మానవనిర్మితమైనదిగ భావించబడెను; రెండవ తరగతియైన “సారాంశము” బహుపురాతనమైనదిగను, మానవాతీతమైనదిగను (అ-సారు పేరుపొసగినదిగను) వైదిక ఋషులచే భావించబడెనని మనము నిర్ణయింపవచ్చును. వైదిక ఋషులు తమకు పూర్వకాలమందున్న పురాతన ఋషీశ్వరులను (పూర్వీఋషయః) గూర్చియు, పురాతనసూక్తములను గూర్చియు ప్రశంసించువాక్యము లనేకములు ఋషీందమందు

పెద్దలచే విన్నవానినే తామిప్పు డీసూక్తములలోని తక్కించుచున్నామనియు భావము. ఉదాహరణము:— ఋగ్వేదము, I వ మండలము, 32 వ సూక్తము, మొదటిఋక్కును ప్రారంభించుచు ఆఋసి యేమిచెప్పుచున్నాడు? “ఆదికాలమందు (ప్రథమాసే) యింద్రుడొనర్చిన మహాత్కార్యములను గూర్చి నేనిప్పుడు గానమొనర్పబోవుచున్నాను” అని స్పష్టముగ ప్రారంభమందే యాఋసి చెప్పుచున్నాడు. ఇంద్రుడొనర్చిన మహాత్కార్యములకు “పూర్వ్యాణి” “పూర్వీ”-యను విశేషణములు ప్రయోగింపబడియున్నవి. (I, 11, 3; I, 61, 13) ఇదేరీతిగ అశ్వినులొనర్చిన కార్యములచూడ “పూర్వ్యాణి” యని I, 117, 25-లో చెప్పబడియున్నది. అశ్వినులొనర్చిన మహాత్కార్యములయొక్క పెద్దదానితా యొకటి యీసూక్తమందు గానవచ్చుచున్నది. దీనినిబట్టి చూడగ, ఆఋసి తనకు పారంపర్యముగ నభియంతర్చిన మహాత్కార్యముల నన్నింటిని సంతోషముగ వాగవోట వివరించుచున్నట్లు గన్పట్టుచున్నదే గాని, శీతలము తానో లేక తన తాతతండ్రులో బహు కొలదికాలముగ్రిందని కండ్లార చూచిన వానిని వర్ణించుచున్నట్లు గన్పట్టదు. ఈయభిప్రాయమును బలపరుచుట కింకొక నిదర్శనముగలదు. ఋగ్వేదమందు పేర్కొనబడిన అంగిరస, వశిష్ఠాది ప్రాచీన ఋషీశ్వరులకు మాత్రవాతీతశక్తి గలదనియు (VII, 38, 7-13), వారు దేవతలతో కలసిమెలసి సంచరించుచు వారితోపాటు హాయిగ

సుఖాయచుండిరనియు (దేవానాం సధమాదః VII, 76, 4) వైదిగముఖులు నమ్మిరి. వారు భవిష్యత్సంకతులవారికి మొట్ట మొదటి మార్గదర్శకులట (ఉభిక్యో X, 14, 15) బహు కొలదికాలముగ్రీందటనే గతించిన తమ తాతతండ్రుల నీటి దేవతాలక్షణముల నవదను అంటగట్టరు. కావున, యిట్టి దేవతాలక్షణముల నంటగట్టదగినవారు వైదిగముఖులకు బహు ప్రాచీనకాలమునాటి వారై యుండవలెను. కావున వేద మందు పేర్కొనబడిన ప్రాచీనఋషీశ్వరులు హిమవ్రతయా స్పర్శమందు ఉత్తర ధ్రువమండలములో 2, 00, మాస ములలో తమ వార్షికసక్రములను ముగించిన “మహూర్వ పితరః” - “మహాపూర్వపితరు” లై యుండవలెను. ఈ ప్రాచీన ఋషీశ్వరులనుసూర్పి చెప్పిన సమాధానమే వేద సూక్తిముఖాదలి ప్రాచీన దేవతలకుకూడ వర్తించును. అదిగి గాఢ పూర్వయుగమునాటి (పూర్వయుగం) గాఢయని వేదమే నైవ్యముగ చెప్పుచున్నది. ఈయంతేమాను మన మిది వరకే చూచియున్నాము. ఇంద్రుడు అశ్వములు మొదలు గాగల దేవతలనుసూర్పిన గాఢలన్నియుకూడ నదీగీగి పూర్వ యుగమునాటివే యని చెప్పవచ్చును. వీరివలనః వీరినెల్లిన మహాత్కార్యములన్నియు “పూర్వాయా” “త్రథమాని” యని ఋషీశ్వరమే నైవ్యముగ వర్ణించుచున్నది. వేదముల, ఋషీశ్వరమందు పేర్కొనబడిన ప్రాచీనసూక్తిముఖుల, ప్రాచీన ఋషీశ్వరులు, ప్రాచీన దేవతలు—వీరిందగు—హిమ

ప్రళయమునకు పూర్వమునాటివా రేగాని యిటీవలివారుగారు. ఇదిగాక, యిట్లయిననే గాని, లేనిచో, యీ దేవతలకున్న ధ్రువ లక్షణములను సమర్థించుట కసలు నీలేయుండదు. వైదిక ఋషులు క్రొత్తసూక్తములను రచించియుండవచ్చును; కాని, పీఠీక్రొత్తసూక్తములలో శేషవిషయములనుగూర్చి వర్ణించిరి? పీఠేమైన క్రొత్తవిషయములను స్పష్టించి వ్రాసిరా? లేక తమ తాతతండ్రులనాటినుండి పారంపర్యముగ వచ్చుచున్న ప్రాతయంశములనే యీక్రొత్తసూక్తములలోని కల్పించిరా? తామీ సూక్తములలో వర్ణించు దేవతలు ప్రాతీవారసియు, తాము వారికి కల్పించు యీ సూక్తములు మాత్రము క్రొత్త వనియు ఋ VI, 62, 4- స్పష్టముగ వివరించి చెప్పుచున్నది. మరియు, వాఠీప్రాతదేవతలను ధ్రువలక్షణములతో నలంకరించి వర్ణించిరి. కావున, మనమిక్ సందేహింపవలసిన భరిలేదు. సూక్తములలోని శబ్దభాలము క్రొత్తదేవులను అందలి విషయములు మాత్రము ప్రాతవి—అనగ, బహుపురాతన కాలము నుండి తమకు పారంపర్యముగ సంక్రమించుచు వచ్చినవి— అని తాత్పర్యము. దేవతల పుట్టుకనుగూర్చి స్తుతించుచు X, 72, 1, 2-లో ఆ ఋషి యిట్లు ప్రారంభించుచున్నాడు:— “దేవతల పుట్టుకనుగూర్చి సూక్తపఠనములలో మనము యీ యుత్తరయుగములో వానిని చూడగలిగిన వార మెవరమైనను సరే స్తుతించుముగాక (య: పశ్యాత్ ఉత్తరేయు:)” ఇచ్చట మన కొకవైపున దేవతలపుట్టుకయు, రెండవవైపున

ఉత్తరయుగము దానూర్తములను చూడగల్గి ఋషియు—
 గాన్పించుచున్నాడు. ఇది రోజును రోజు భిన్నవిషయములు.
 అనగ, దానూర్తములకు పుర్రోజులనీడ విషయము (దేవతల
 పుష్పక) ప్రాశస్త్య, పూర్వకాలమునాటిది — కాని, ఆ ప్రాశ-
 స్త్యమును ఉత్తరయుగమునాడు ఋషి లేవకు గాన్పించిన
 క్రితగ మర్చించుచున్నాడు. వైదికఋషులు వేదదానూర్తములను—
 కాదు, అదలి విషయములను—చూచి రోగాని చేయలేదను
 మాట ప్రతివాక్యము చాల బలము నిచ్చుచున్నది. ఇట్టి
 వాక్యమే ఇ. శా.టి ఋ VIII, 59, 6 లో గలదు. ఇంద్రా-
 వజరా యదృశిభ్యో మసీమా వాచో మతీం శ్రుత మద గ్ధ
 ముక్తే । యాది భానా న్యస్మిదంతే సీరా యజ్ఞం తవ్యానా
 స్తవసాభ్యభ్యమ్ । “ఓ, ఇంద్రవజరులారా ! మీరు పూర్వము
 ఋషుల కిచ్చిన మసీమా, వాచో, మతీ, శ్రుతమ్, యజ్ఞకాల
 మాను ఋషులు స్మరించిన సమ స్థానములను—ఏది వన్నిటిని
 నేను తలచుచే చూచితిని । అభిలషిష్టమ్ । వేదదానూర్తము
 లందు వివరీకరించిన విషయములు వైదికఋషులచే చూడబడ
 సనుభవము వ్యాసులవాగు మహాభారతవాక్యమునాడు వర్ణించి
 యున్న క్రితగ నే యిచ్చుట యీ ఋశ్వేదవాక్యమునాడు కూడ
 వర్ణించబడియున్నది. ఇట్టి ప్రత్యక్ష వాక్యములు మఱకున్నప్పుడు
 వేదదానూర్తములు పాపకీయములూ అపాపకీయములూ
 కాదు సమస్తము పరిష్కరించుట కొరతగానూ గలదు.
 అందు— 1. నాచో ముదలను అభిలషు చూచి వివర్ణన,

వేదసూక్తములలోని శబ్దబాలము పౌరుషేయము; అందలి విషయములు మాత్రము అపౌరుషేయములు — అని విదగ్ధిని నిర్ణయింపవచ్చును. దాక్షరు మూ్యయగుగా కింకొక వేదవాక్యమును (VIII, 95, 4-5) వెదకిబట్టిరి. ఆ బుద్ధి “ఇంద్రుని కొరకై సరి క్రొత్తయైనట్టియు, ఉల్లాసకరియైనట్టియు, నొక సూక్తమును (నవీయసీరి మంద్రాం సిరిం) పుట్టించెను (అశ్విజనల్). ఇది యొకసూక్త్యబుద్ధినుండి యుద్భవించెను. ఇది యొకపురాతనమగు ధీశక్తియుక్త-ధీలితము (ధీయోప్రత్నాం). ఇది పరమపావనమగు సత్యముతో నిండియున్నది”. ఈ సూక్తమిచ్చట ప్రాతదనియు, క్రొత్తదనియుకూడ — యేకకాలమందే—వర్ణింపబడియున్నది. ఈ వాక్యమందు “గీర్” (=శబ్దము), “ధీ” (=బుద్ధి) కంటె భిన్నమైనదిగ చెప్పబడినది. అనగ, ప్రాతతలంపొకటి (ప్రత్నాఘా) క్రొత్తశబ్దములతో (నవీయసీ గీర్) వర్ణింపబడెనని స్పష్టమగుచున్నది. అనగ యీ సూక్తము విషయములో ప్రాతది; శబ్దములలో క్రొత్తది. ఈ వారాంశమునే మన మిదివర కింకొక విధముగ వేర్చియున్నాము. ఈ సందర్భమందొంకొక యంశము నిట పేర్కొనుట మంచిది. బ్రాహ్మణ గ్రంథములలోని విషయముల నన్నిటిని మన వేదాంశు లనేక శీర్షికలక్రింద విభజించిరి. వానిలో నొకదాని “పురాణల్ప” యని పేరిడిరి. ఈ శీర్షికక్రింద ప్రాచీనకాలమందలి గర్భాలును, పరంశరలును, చేర్చబడినవి. అనగ, బ్రాహ్మణ గ్రంథములలో కూడ ప్రశయానుర్వమునాటి గాధలును, పరింపర

అను నున్నట్లు మన వేదాంతములు తలచిరని దీనివలన స్పష్టముగ తెలియుచున్నది. "పూర్వ యుగమందు యాత్మకులు ఉపాసకము పూర్ణవికసించి సూర్యబింబము పైకిరాజేమోయని భయపడి "వల్లు పైకిగియ సంహిత చెప్పుచున్నది. అయినాదాద్యులవా గి వాక్యమును "పురాణంబు" శీర్షిక గ్రాహింపవచ్చు వంతులలో నొకటిగ నుదాహరించి యుండిరి. ఈ ప్రాంత వాక్యము ఉత్తరధ్రువమండల మందలి దీర్ఘ యువస్సునే సూచించుచున్నదని మన మిదివరకు విశేషింపించి యుంటిమి. కావున దీనిని కంఠాంతరమొనరించు మనుష్యులు తప్పక హిమవ్రతయోగపుర్వమునాటివాడే మైయుండవలెను. ఇటీవల పుట్టిన బ్రాహ్మణములందే యిట్టి ప్రాచీన పరంపర యున్నవైతదు యిగ వేదములం దిట్టి పరంపర లుండుట కాత్మ పరా మునున్నది. ఈరీతిగ మన మేద్యప్రతిభ, మేద్యపునుండి చూచినను మేద కొన్నిట సారాంశము ఖండితముగ నేలుచున్నది :- వేదసూక్తములలోని విషయము బహుభారతవమును, హిమవ్రతయోగపుర్వమునాటిదియు నైయున్నది. ఉపనిషదులు అప్పటినుండి ఆవిర్భవించి భారత పురస్కముగ వర్ణింపబడి మేదకు వ్రతయోగపరిణయముగ వైదిక ఋషులందే వేదసూక్తములలో పొందుపడుటల జెను.

ధ్రువపర్వతాంగముచే యుత్తరముగన, సహితముగను, అపూర్వరీతిగను ముట్టమునటి పర్యాయమునొక గీరింజులవడియంశము లింక వర్ణియో వేద భాష్యమునందును

వైదిక పౌరాణికగాథలందును గలవు. ఉదాహరణము :—
 పాశ్చాత్య పండితులు మొట్టమొదట మన వేదములను చూచి
 నప్పుడు తమకు వానియందు ఆర్యసభ్యతమున్నది. పునాదులు
 గన్నట్టవచ్చునని — పాపము ! — వారెంతయో ముచ్చటపడిరి.
 ప్రకృతిశక్తుల యనంత లీలము, తచ్చమత్కారములను,
 ఆర్యులు మొట్టమొదట భక్తి భయభాంతులతో కన్నులార
 వీక్షించి వానిని దేవతాస్వరూపములుగ నెంచుకొని, తమ
 మనఃకోశములను విప్పి యేరితగ వానిపై తమ స్వాత్రపాతము
 లను కురిపించిరో తెలిసికొందమని పాశ్చాత్య పండితు లె
 తయో యబ్బురపడిరి. కాని, — పాపము ! — వారి కాశా
 భంగమయ్యెను. వారి కిట్లెల యాశాభంగమయ్యెనో మన
 మిప్పు డతిసులభముగ గ్రహింపవచ్చును. మన ద్రువ
 సిద్ధాంతము వలన తేలిన సారాంశమేమనగ :— ఆర్యులకి
 వేదములే యతిప్రాచీన గ్రంథములు ; వీరికంటె
 పురాతన గ్రంథములు గానరావు. అయినను, వానియందు
 వర్ణింపబడిన నాగరికతయు, దేవతాపూజనములును, తది
 తర విషయములును, యీ గ్రంథములను రచించిన ఋ
 షులు క్రొత్తగ సృజింపలేదు. ఈ విషయము లన్నియు
 వారికి హిమప్రళయ తూర్వమందు నివసించిన తమ
 పూర్వులనుండియే పారంపర్యముగ లభించినవి. తమ కిట్లు
 పారంపర్యముగ లభించినవానిని యీ ఋషులు సూక్త
 ములుగ రచించి, భావిసంతతుల ప్రయోజనార్థమై శిథిలము

గాకుండ భద్రపరచిరి. కనుక, అసలు ఆర్యసభ్యతయొక్క పునాదులను గట్టిపెట్టడలచిన వాగు యీ వేదములను చూచిన ప్రయోజనములేను. ఇంక వంశకంగాను వెనుకకు పోవలెను; అనగ, హిమప్రళయమును గడచి వెనుకకు బహుదూరము పోయి, ప్రాచీనావస్థలు తమ మూలస్థానమైన ధ్రువనిలయ మందల్గు సంచరించుచుండిరో చూడవలెను. కాని మన దురదృష్టవశమున, యీ ధ్రువనిలయము దాకాలమున ఏరెంతటి వాగరితము సంపాదించిరో తెలిసికొనుటకు మన కాధారము లేమియుగప్పట్టుటలేదు. అయినను, హిమప్రళయానూర్వము వాటి ఆర్యసభ్యత సాధారణముగ మన విడివర కనుగున్న దానికంటె చాల యున్నతమైనదేయని మన మీయాధ్యాయ మందు వివరించియుంటిమి. సభ్యతయందేమి, వాగరితయందేమి మనప్రాచీనావస్థలు ఇతిహాసపూర్వకాలమందు నివసించిన వగు వీయుల గౌరవమాత్రమును పీసిపోకు. కావున, మనప్రాచీనావస్థలకు వగు వీయులతోపాలు సమావస్థానము మెసంగక పోవుటకు కారణము గవ్వట్టదు. ఆర్యులు ఉత్తరధ్రువమును విడిచి, మతవనిచాసస్థానములను విడలికొనుచు భూగర్భగేళి వరకు—యింక క్రిందికూడ — వచ్చియుండిరి. ఏరికి మధ్య త్రోవలో వనేక యవార్యజాతులతో సంకర్మము గలిగెను. ఈ యవార్యజాతులతో ఏరనేక యుద్ధములు జేసి జయించిరి. కొన్నిజాతులను ఏరు పూర్తిగ చంపుకూడిరి. మరి కొందరిని తమతో కలుపుకొనిరి. ఈ యవార్యజాతులపై మన యార్య

జాతి యిట్లు సర్వవిధముల యాధిపత్యమును వహించెను. దీనిని బట్టి ఆర్యజాతి చాల వీర్యవంతమైనదని తప్పక తెలియుచున్నది. ఇట్లు స్పష్టముగ ప్రదర్శితమగుచున్న ఆర్యజాతి-ముక్క యాధి క్యమును, వీర్యమును, సమర్థించు అట్లు? ధ్రువమండలమందు నివసించిన ప్రాచీనార్యజాతి మిక్కిలి మహోన్నత నాగరికత యందున్న నే గాని యిట్టి వీర్యవంతములగు కార్యము నొనర్చి యుండజాలదు. మరియు, మన ధ్రువసిద్ధాంతముచే క్రొత్తగ ప్రసరింపుచున్న నూతనవిజ్ఞానము నాధారముగ తీసికొని, వేదములను మరియొక పర్యాయము విపులముగ పరిశీలన చేసి చూచి నచో, యీ పైయభిప్రాయమును బలపరుచు విశేషాంశము లింకను మన ఆకువగ లభింపగలవు. గాని, యివన్నియు మనకిప్పుడు గానరాక మరుగుపడియున్నవి. కారణమేమనగా:— హిమప్రళయమునకు పూర్వము తర్రువమండలమందున్న వైదికముఖలపూర్వజు లెట్టి సాంఘిక, భౌతిక, పరిస్థితులలో నివసించియుండిరో సంపూర్ణముగ తెలిసికొనుట నిష్పదవగాళములు లేమిచే మనకనేగాంశములింకను ప్రతిరాక మరుగు పడియేయున్నవి. అధునిక భౌతికశాస్త్రజ్ఞు లిప్పుడు ఉత్తర ధ్రువమండలమునకుపోయి, దానివంతను విపులముగ పరిశోధన చేసి చూచుచున్నారు. ఈపరిశోధనవలన మనకికముందు ఆర్య సభ్యతయొక్క పునాదులను గనిపెట్టుట కవగాళములు దొర్లువచ్చును. గాని, యీపనికి మనమిప్పుడు పూనజాలము. దీనిని భవిష్యత్పరిశోధకులకే వదిలివేయవలెను. గాని, దీనిని

మును తెలిసికొనక మానరు. వేదాల, ధ్రువనిలయప్రతి
పాదనకై వేదమం దేసైన ప్రమాణములు దొరుకునేమో
చూతమనుతలంపు అసలు మొట్టమొదట మనస్సునకు కలుగ
జేసిన దీయాధునిక భౌతిక శాస్త్రపరిశోధనలే యని చెప్ప
వచ్చును. ఈ సిద్ధాంతప్రతిపాదనకై మన మీగ్రంథమం దవ
లభించిన పద్ధతి కేవలము నియమబద్ధముగనే యున్నదిగాని
యంతమాత్రమును వదలుగ లేదు. మొట్టమొదట భౌతిక
వైరుక్తులు వేద భాష్యమును ప్రాయశఙ్కతేని స్థాపించి యిట్టి
కెన్నియో శతాబ్దములు గతించినవి. కాని, యంతకాలము
నుండియు వేదములగు ధ్రువనిలయ చిహ్నము తెవరిగిని
గాన్పించియుండక పోవుట బహుమితగ గెల్పబ్బవచ్చును.
అయినను, యిట్టి నిషయములలో యెవరు నాశ్చర్యపడవలసిన
పనిలేదు. ఏలననగ, జ్ఞానశేషస్సు విరివగ ప్రసరింపుచున్న
కొలది కేవల నియమబద్ధముగ నొనర్చబడు పరిశోధనలచే
ననేకములగు నూతనాంశములు బయటపడుచుండును. వానిని
జూచి మనము ఆశ్చర్యపడనక్కరలేదు. నియమబద్ధముగు
పద్ధతులచే వెలువరింపబడిన యిట్టి నూతనాంశములను మన
మంగీకరించుటకు సదా సంసిద్ధులమై యుండవలెను. శాస్త్ర
పరిశోధకుల కందరకును మాన్యములైన యిట్టి నియమముల
నాధారముగ గైకొనియే మే మీగ్రంథమందు మాధ్రువ
సిద్ధాంతమును స్థాపింప యత్నించితిమి. ఈనియమములను
ప్రమాణముగ గైకొని మే మీగ్రంథమందు చేర్చిన సాహిత్య

ములముగ్ధ-బలము నెవరైనను పరీక్షింపవచ్చును. ఇంత కాలమునుండియు పండితులచే దుర్గాప్రవ్యాములుగ నెంచబడి వదిలివేయబడినట్టియు, అప్రాముఖ్యములైనవని ప్రోసివేయ బడినట్టియు, అపార్థముల గల్పింపబడినట్టియు, పెక్కు వేద వాక్యములనను, గాధలనను, సరళముగ సమన్వయింప సామర్థ్యముగల సత్యమైన కీలకమును మే మీ గ్రంథముందు కనుగొన గలిగితిమని మా పండితులగు బోధి పడగలదు. ప్రపంచ మంతయును ప్రవర్తమాన మునుచున్న యీ దినములలో ప్రాచీన మానవసభ్యతను విజ్ఞులుచుట్టి యవగతములుల పరిశోధనలు జరుగుచున్న యీ కాలములో వేదభాష్య పద్ధతిమాత్ర ముట్లుభివ్యక్తమౌచు పరిగి గలనుండి గలదు? నెదా కేవలముగ్ధ భాషాపరిచ్ఛేదమువైతము, వైయాకరణాద్ధతుల వైతము మాత్రమే యెల్లుఁధారపడి యుండగలదు? అర్థబానికి ప్రాచీనతమములైన గ్రంథము లందు భద్రపగుచుబడియున్న ప్రాచీనపరింపరలను, యిప్పటి భాషాశాస్త్రపరిశోధనా ఫలితములలో సమన్వయముచుట్టి మేమీ గ్రంథము లోపరిప ప్రయత్నిము దేశకాలపరిస్థితుల వనుసరించియే యున్నదిగాని వేరుగ లేదు. కనుక, మే మీవిష యములో దేశకాలపరిస్థితుల వనుసరించియే పోలిమిగాని అందుకు భిన్నముగ వర్తించలేదు. ఇట్టి గ్రంథములను మన ప్రాచీన లక్ష్యగత భక్తిరేఖలలో పూజాపుచుండిరనుట

యెంతయు సమంజసముగ నే యన్నది. ఇవి విజయమున పూజ
నీయగ్రంథములుగ వర్తించుచున్నవి. ఇవి యాచార్యుల సందేహ
మేమియులేదు. మన పూర్వులు మొదటిమందియు, తమ
తెన్ని యసిపూర్వములగు నిష్టములు సందేహించినను వానికెల్ల
లత్యమునర్పక యీ పూజనీయగ్రంథములను విక్రీణి పట్టు
దలతోడను, మఱొకేకముతోడను, పేరివరిగ నావామ
కొనుచువచ్చిరి.

సర్వము సంపూర్ణము

ఓం శాంతి శాంతి శాంతి.

ఓం శాంతి సతే

బ్రహ్మర్పణ మస్తు.



చంద్రికా ముద్రాక్షరశాల, గుంటూరు.

తయారగుచున్న గ్రంథములు:—



౧. ఆంధ్ర సామ్రాజ్యము,
(వడింపల్లి జగన్నాథరావుగారు)

౨. అలియ రామరాయలు,
(భాతరాజు శేంకట కృష్ణారావుగారు, వి. ఏ., వి. ఎల్.)

౩. లక్ష్మణరాయ వ్యాసావలి,
(స్వరీయభాగము)

౪. శిఖాగణితము,
(బి. వి. ఎల్. వరదాచారిగారు, వి. ఏ., ఎల్. టి.)

౫. "సారిప్రాన్తి" మహాశయుని జీవితచరిత్రము.
(మాదపాటి వామనరావుగారు.)

౬. అనురావతి స్తుతము,
(కామారి పిఠాచలకృష్ణారావుగారు, వి. ఏ., ఎల్. టి.)

౭. విద్యుచ్ఛక్తి.
(జి. లక్ష్మణరావుగారు, వి. ఇ., ఆంధ్ర.)

౮. సహకారోద్యమము.
(శేతువల్లి రామరావుగారు, వి. ఏ., వి. ఎల్.)

౯. అర్చనాదీక్ష చరిత్ర,
(కామి శ్రీనివాసరావుగారు, బి. ఎల్. ఎల్.)

౧౦. భాషాశాస్త్రము (Phylology)
(విజయలక్ష్మి వారాహవిరావుగారు, వి. ఏ., ఎల్. టి.)